

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجمع جهانی آهل بیت (علیهم السلام)

(دبیرخانه شورای کتاب)

تاریخ:

شماره:



سبک التقلید

مجله علمی و فرهنگی

العدد الثالث والعشرون . السنة السادسة . رجب - رمضان ۱۴۱۸ هـ / ۱۹۹۷ م

المراسلات والاتصالات مع رئيس التحرير على العنوان التالي

* الجمهورية الاسلامية الايرانية - قم . ص . ب : (۸۹۴ - ۳۷۱۸۵)

* هاتف : ۷۴۰۲۹۴ فاكس : ۷۳۵۱۷۹

رسالة الثقلين

مجلات اسلامية باهية

● تعنى باحياء المعارف

الاسلامية من منبر

الثقلين والدفاع عن

حريم القرآن الكريم وسنة

الرسول الشريفة وخط

أهل البيت الاطهار عليهم السلام

● تستقبل نتائج العلماء

والمفكرين والكتّاب

الاسلاميين التي تصب

في رسالة الثقلين

لتكريس وحدة الامة

الاسلامية وتثبيت

شوكتها في أرجاء

العالم.

● الآراء الواردة في

الموضوعات لا تعبر

بالضرورة عن رأي

المجمع أو المجلة.

● تسلسل الموضوعات

يخضع لاعتبارات فنية.

● يُرجى ممن يرقد المجلة

بنتاجاته الاحتفاظ

بصورة منها، فإنها لا

تعاد نشرت أم لم تنشر.

مقالات العدد

□ كلمة اليوم

● الثورة الاسلامية معالم أصيلة وحركة تكامل في المطلق

بقلم رئيس التحرير ٤

□ من أعلام القيادة الاسلامية

● شبابنا رواد الفد الاسلامي

ولي أمر المسلمين آية الله العظمى السيد الخامنئي (دام الله) ١٢

□ دراسات

● معادن علوم القرآن

للشيخ عباس علي اخري ١٨

● نظام الشعائر والعبادات في مدرسة أهل البيت (ع) (٢)

للسيد محمد باقر الحكيم ٦٤

● تزكية النفس من منظور الثقلين

حقائق عن التصوف (٤) للسيد كاظم الحائري ١١٩

● الامام الحسين (ع) ومصلحة الاسلام العليا

للشيخ فؤاد كاظم للمقدادي ١٣٧

● سنة وشيعة فتنة في الجماعة مفتعلة

ابراهيم زهمون (مصر) ١٧٩

□ من أعلام مدرسة أهل البيت (ع)

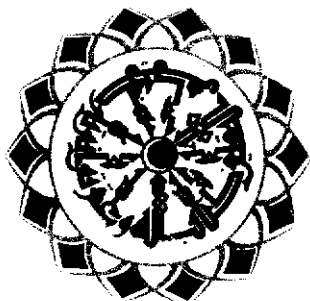
● الاستقام والاستساق

للشيخ حسن الجواهري ٣٨

□ توقيعات

● حديث الإنذار يوم الدار (٢)

للشيخ علي الاحمدي الميانجي ٩٨



محمد بن عبد الله بن محمد

الحمد لله رب العالمين :

السَّيِّحُ

مَجْرَعُ الْعِلْمِ وَالنَّاسِ الْخَيْرِ

زین العابدینؑ:

الشيخ

فَوَلِّكَ اللَّهُ الْكَرِيمَ الرَّحِيمَ

الْبَعْدُ الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ

• السَّنةُ السَّادِسَةُ •

رَجَبٌ - رَمَضَانُ

١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م

100

* من هو المثقف ؟ هادي الصنادقي ١٦٥
ترجمة: عباس الاسدي

01000000

* تاريخ الاسلام والمسلمين في بلغاريا (١) عبد الكريم رؤوف ٢١٣

2023

*** قرارات وتوصيات لمجمع الفقه الاسلامي في جدة**

١٩٣ مكتب الامين العام للمجمع

1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 26

* لماذا يزور شعر الولاء؟! جواد جميل (العراق) ١٣١

٢٠٦ قصيدة: يوم الغدير حسان بن ثابت

Cultural Heritage Ltd. (Cultural Heritage Ltd.)

* اهل البيت (ع) على لسان الحسن بن علي (ع) (٣)

٢٠٨ ناصر الباقري

Confidential Source

✱ ثلاث خصال فی مکارم الاخلاق

۲۲۳ اعداد: عبد القادر فرج الله

1964 11 10

۲۳۲ * أنباء وتقارير

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

٢٥٧ * رسائل القراء

الثورة الإسلامية

مبادئها وأهدافها

كلمة التحرير

بإسلام رئيس التحرير

مع كل ذكرى لانتصار الثورة الإسلامية الكبرى في إيران ، التي قادها الامام الخميني الكبير رحمه الله ، تتأصل حقائق هي معالم كبرى لهذه الثورة العملاقة ، وتتخلق يوماً بعد آخر بحيوية الرسالة الالهية الخالدة ، كما تتكامل حركتها المبدئية في المطلق ، مستوعبة الزمان والمكان في مدى اشراقاتها واشعاعها .

ونقف بتأمل واعي في كل مرة تمر بنا عشرة فجر الثورة الرائدة لنحسب ونقوم ، بحساب ومقومات الرسالة ، مدى الشوط الذي قطعتة الثورة في تأصيل تلك المعالم وتكامل حركتها نحو الحق المطلق .

أما كيف نقوم ؟ وبأي ميزان يتم الحساب ؟ فهذا ما سنتناوله كلمتنا بإشارات نترك للقارئ الكريم مهمة تقصي أرقامها الكثيرة ، ومصاديقها الوافرة من واقع الثورة ومسيرتها الجهادية المتواصلة .

ان قيمة وحيوية حركة الامم والشعوب عبر التاريخ تقوم بجانبين اساسيين :

الأول : نظري ، يتمثل بقيمة الرسالة التي تحملها تلك الامم ، والتي تحدد لحركتها الانسانية الهدف الاعلى وترسم لها خط المسير نحوه .

الثاني : عملي ، يتمثل بامتلاكها لقيادات رسالية متفانية في رسالتها وهدفها الاعلى ، وبمستوى انضوائها ومطاوعتها لتلك القيادات ومقدار ثباتها على خطها الرسالي التي آمنت به .

وعليه فكلما كانت الرسائل تنشد هدفاً مطلقاً ، وتعبر على صراط مستقيم نحوه ، كانت الامم المؤمنة بها اعظم قيمة واكبر مدى ، وكلما كانت الرسائل ذات اهداف محدودة وسبل شتى كانت اممها ضئيلة القيمة محدودة المدى .

إن الجانب العملي من مقومات حركة الامم لا ينفصل عن الجانب النظري لها ، رغم أنهما طوليان ، إذ حتى لو كانت الامم والشعوب قد أعلنت ايمانها بأعظم الرسائل هدفاً ومنهجاً ، ستبقى شلاء متهاوية فافتقادها لقيادة تمثل حقيقة تلك الرسالة محتوئاً ومنطلقاً .

من هنا نكتشف احد جوانب الحكمة في اقتران الرسائل الالهية بالرسول في قوله تعالى : ﴿ وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى :

﴿ لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى :

﴿ إنا أرسلنا اليكم رسولاً شاهداً عليكم ﴾ ^(٣) ، وكذلك نكتشف الحكمة في ضرورة طاعة الرسل واوصيائهم من بعدهم في قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين

آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويل ﴾ ^(٤) ،

وقوله تعالى : ﴿ وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم واخذتم على ذلكم إصري

قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ ^(٥) ، وقوله تعالى : ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ولو أنهم إذ ظلموا انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ﴾ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ ^(٦) .

(١) الانعام : ٤٨ .

(٢) آل عمران : ١٦٤ .

(٣) المزمل : ١٥ .

(٤) النساء : ٥٩ .

(٥) آل عمران : ٨١ .

(٦) النساء : ٦٤ و ٦٥ .

بل ان كمال الرسالة وكمال حركتها في الامم والشعوب لا يتم إلا باستمرار القيادة الرسالية لتلك الامم والشعوب ، وهو مفاد قوله تعالى في أمره لرسوله في حجة الوداع بإعلان الولاية لعلي عليه السلام واهل بيته من بعده في الآية الكريمة : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٧) ، ويعد امتثال رسول الله ﷺ لأمر الله باعلان الولاية واخذ البيعة لعلي عليه السلام بإمرة المؤمنين ، نزلت الآية الكريمة : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (٨) .

(٧) المائدة : ٦٧ .

(٨) المائدة : ٣ .

أما سرّ اختلاف الامة الاسلامية في حركتها الرسالية بعد رسول الله ﷺ فيمكن في اختلافها حول المقوم العملي المتمثل بالقيادة الرسالية ، الذي كانت نتيجته وخيمة مصداقاً لقوله تعالى : ﴿ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ (٩) ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْزُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٠) ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ هَذِهِ أُمَمٌ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونَ * فَتَقَطُّعُوا أَرْهَامَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ (١١) .

(٩) الانفال : ٤٦ .

(١٠) الانعام : ١٥٣ .

(١١) المؤمنون : ٥٢ و ٥٣ .

ولولا الادوار الرسالية لاهل البيت عليهم السلام لما بقي للاسلام اسم ولا رسم ، ولأصبح أمر الامة الاسلامية في تاريخ البشرية قصة من قصص الغابرين ، وذكرى من ذكريات الماضين .

ونحن هنا لا نريد أن نسبر غور وتفاصيل الادوار الرسالية لاهل البيت عليهم السلام ، فهو بحر خاض غماره كبار العلماء والمحققين في آلاف الكتب والمصنفات ، إلا أننا نريد هنا أن نقوم ثمرة من ثمار ادوارهم تلك ، وهي الثورة الاسلامية الكبرى في ايران ، وقيادتها الرائدة المتمثلة بالامام الخميني الكبير عليه السلام ، ونضع اليد على السرّ في نجاحها واستمرارها .

وهنا لا نأتي بجديد لو قلنا إن السرّ يكمن في أن هذه الثورة العملاقة وقائدها الكبير الامام الخميني عليه السلام ، قد نبعا وانبعثا من عمق الرسالة

الاسلامية ، ومن قلب حركة اهل البيت عليه السلام محتوى ومنطلقاً ومسيرة وهدفاً ، إلا أن هذا يحتاج إلى استدلال تفصيلي من واقع الثورة والامام ، ولو تلمسنا خط الثورة الذي هو خط الامام ، لوجدناه يحمل ذات الملامح والمعالم التي تحكي خط اهل البيت عليه السلام ومدرستهم الكبرى .

إن معرفة معالم الثورة الاسلامية وخط الامام عليه السلام ، تتم من خلال النظر إلى الاطروحات الرسالية سيرةً وموقفاً وخطابات ، فإن تقصي ذلك سيعطينا صورة جلية لملامح ومعالم تلك الاطروحات الرسالية ، التي من ابرزها :

المعلم الأول : عالمية النظرة والخطاب .

إن خطاب الثورة على لسان قائدها عليه السلام تتساوى عنده الشعوب المستضعفة ويكون الانسان في وجدانه هو الانسان اينما كان ، ومظلوميته واستضعافه هما مظلومية الحقيقة التي كرمها الله واحسن خلقتها ، وفي نظرتة هذه ، التي جاءت تخاطب الانسان بمطلقه دون استثناء ، تأصل واندكاك بطبيعة الرسالة التي اخذ الانسان في خطابها مركزاً اساسياً وحيوياً ، ويعد هذا المعلم من ابرز معالم الثورات والقيادات الرسالية الرائدة ، فهي تدل على عظمة الرسالة ، وعظمة النفوس التي حملت في دواخلها مآسي البشرية واستغاثات المظلومين ، لا فرق بين اسودهم وابيضهم ، عربهم واعجميهم ، كما تدل على وحدة العوامل التي استضعفت البشرية ، وعلى وحدة الرؤى والنظرية التي تنقذها من هذا الاستضعاف .

المعلم الثاني : المرونة في احتواء الزمان والمكان ، ووصل الماضي بالحاضر والمستقبل .

إن الثورات وقياداتها يمكن أن يكون بعضها منحصراً بحدود الزمان والمكان الذي تعيش فيه ، وربما تكون ناجحة بلحاظ هذه الحدود ، بيد أن

الثورات وقياداتها الأكثر عمقاً ومساحة هي تلك التي تتجاوز المكان والزمان في رؤاها وحركتها وتأثيرها ، والاكفأ من النموذجين السالفين الثورات والقيادات التي تمثل في محتواها وحركتها حالة المرونة في احتواء الزمان والمكان ، والامتداد الواصل بين الماضي التليد والحاضر الشاخص والمستقبل المشرق ، وهي بطبيعة مهمتها ورسالتها العالمية مستوعبة لجميع المساحات ولكافة بني الانسان ، والثورة الاسلامية وقائدها الامام الخميني رحمه الله يُعدّان نموذجين فريدين للثورة والقيادة الرسالية في عصرنا الراهن ، حيث استطاعا بنجاح منقطع النظير أن يسبرا غور التاريخ دون أن يتجمدا فيه أو يتكلّسا في موروثاته ، بقدر ما استلهماه من اصالة معانيه واشراقاته وتجاربه ، واستثمرا ذلك كله في عملية توفيق متحرك نحو الاهداف الكبيرة ، لم يغفلا فيها الحاضر بخصوصياته ، ولم يتوقفا عنده أو ينصهرا فيه ، ومن هنا نجد الثورة وقيادتها الفريدة ينطلقان إلى المستقبل ، وهما حاضران في كل آن ومكان . وتبرز عظمة هذا المعلم في سمات الثورة وقيادتها في وقت انقطع الانسان في غيبوبة جهل ، وعزلة عن تعاليم السماء ، وقد جدّ الكفر العالمي واذنابه في تكريس كل ذلك في الانسانية ، فظن من ظن أن لا ابداع في تلك الرسالة ولا أثر لها ، فجاءت الثورة الاسلامية وقيادتها الربانية لتؤكد صلتها بالسماء ، على هدي صلة وغايات واهداف القرآن الكريم واهل بيت النبوة والعصمة عليهم السلام ، وان الحيوية الرسالية هذه تعبر عن وعي تشكّل واختمر في كل هذه العوالم والمساحات ، فانطلقت الثورة وقيادتها عملاقاً آتياً من كبد السماء ، ومن رحم التاريخ ، وسكون الحاضر ، وافاق المستقبل ، ومن هنا كانت الثورة الاسلامية فتحاً مبيناً ، وكانت قيادتها فذة ، فملكنا قلوب الملايين من المسلمين والمحرومين حباً وولاءً ، واشرقت بهما نفوسهم أملاً ومثلاً أعلى .

المعلم الثالث : رفض الظلم والثورة على الاستكبار .

في ضوء المعلمين الأول والثاني رأينا خطاب الثورة والامام رحمه الله يصنف

الناس إلى فئتين :

فئة مستكبرة ، وفئة أخرى مظلومة مستضعفة ، وبينهما افكار ومناهج وانظمة هي سبب المآسي والمحن والبلاء التي تعيشها البشرية اليوم ، ومن هذا المنطلق تحدد الثورة ويدون الامام نظريته على اساس تشخيص الاسباب والعوامل التي تنقذ الانسان من عبوديته ورقه لغير الله ، فيقول الامام (عليه السلام) في وصيته : « والقرآن والسنة مشحونة بالنصوص المعنية بدور الاسلام الكبير في الشؤون السياسية ... لقد اسس نبي الاسلام (صلى الله عليه وآله وسلم) حكومة كسائر حكومات العالم ، ولكنها تمتاز عنها بدافع اقامة العدالة الاجتماعية وبسطها» (١٢) ، ولهذا لا بد من تحديد الوسيلة بكتاب شامل لاقامة العدالة الاجتماعية وبسطها ، وهنا ينفذ الخطاب الواعي إلى اعماق الحقيقة الانسانية المقهورة ، لياخذ دوره في التحريك والتحرير المقدس للرفض والثورة ، فيقول (عليه السلام) : « فانتفضوا يا مستضعفي العالم ، وايتهنا البلدان الاسلامية ، ويا أيها المسلمون ، وانتزعوا الحق بقوة» (١٣) .

(١٢) الوصية الالهية السياسية
للإمام الخميني (قدسه).

(١٣) م ن .

المعلم الرابع : الانبثاق الحيوي للرسالة الاسلامية وغاياتها .

إن ديمومة نهج الثورة الاسلامية وقدرتها على الاستمرار والمواكبة ، قائمتان على تمثيلها الفكري والسياسي ، وانبثاقها الحي عن الرسالة الاسلامية وغاياتها ، فما دام ذلك الانبثاق الحي للرسالة وغاياتها قائماً في نهجها ، وما دامت مقولاتها وبرامجها منتزعة من حقيقة الرسالة الاسلامية وشموليتها ، وما دامت تتعاطى مع ثوابت الواقع المستهدف بالرسالة ، فإنها دون شك تحمل معها ديناميات الحياة والتكامل ، وسيحكم عليها بالاستمرار والبقاء ، تلاحق الزمن وتلبي حاجات الانسان في مستوى اهدافه الكبيرة وحاجاته المتجددة ، تماماً كحركة مدرسة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) واهل بيته الطاهرين (عليهم السلام) ، ولهذا فإن استمرارية نهج الثورة الاسلامية ليس شيئاً نحاول أن نفرضه ، أو نتلمس الاستدلال عليه ، وإنما هو تعبير عن

العلاقة الجدلية التي اشرنا اليها ، فهذه السمة حقيقة ملازمة لطبيعة فكر الثورة ومحتواها ، فمنهجها مستمد من الطبيعة الرسالية للإسلام في محورية ثقليه الالهيين (القرآن الكريم والعترة الطاهرة) ، حيث كتب لهما البقاء والديمومة والرسوخ ، وهذا ما اثبته الواقع إلى يومنا الحاضر .

المعلم الخامس : الأمة ثقل اساسي في حركة الثورة .

إن الثورات والانقلابات السياسية في عالمنا المعاصر ، غالباً ما تقوم وتستند على واحد أو أكثر من مفردات العمل السياسي المألوفة في اوساطها ، كالنخبة أو الطبقة أو الحزب أو العسكر وامثالها ، حتى ارتكز لدى الشعوب والامم أن أية ثورة أو انقلاب سياسي - وان تذرع القيمين عليه بالشعارات الجماهيرية والانسانية - ليسا أكثر من حركة سياسية تبلورت في اجواء معينة محدودة ، وتحركت في مجال محصور عن القاعدة العريضة للجماهير ، ثم تكون حكراً على الفئة صانعة الحدث الثوري أو الانقلابي ، وتكون الأمة والجماهير في معزل عن الاحداث ، وقد تذوق الامرّين من نظامها السياسي الجديد الذي قاده وتربع على سدة حكمه الثوار والانقلابيون الجدد ، فالأمة مجرد وسيلة وواسطة ينتهي دورها بعد حين ، لتدفع فيما بعد فواتير الحساب التي تلزمها في عهد حكوماتها أو انظمتها الجديدة .

أما في نهج الثورة الاسلامية وقيادتها الربانية ، فالأمر يختلف تماماً ، إذ يكون للأمة الثقل الأساسي والدور الأول والاخير في صناعة الثورة وتقدير مستقبل النظام السياسي الذي اختارته ، ثم مراقبة سياساتها ، وتقويم المعوج منها ضمن دائرة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وحسم جميع الامور لصالح قضاياها الاساسية واهدافها الرسالية ، بشكل مباشر احياناً أو غير مباشر ، حسبما يقتضيه الموقف ويحدده الدستور المدون أساسياً لضمان مصالح الأمة وتحقيق اهدافها الرسالية .

فمن ثوابت الثورة الاسلامية أن الأمة والجماهير هي القوة الحقيقية التي لا يمكن اغفالها وتجاوزها، أو التنكر لقضاياها ومصالحها العامة، وهي في مبانيها حقيقة تتكامل مع حقيقة الدافع الالهي والامداد الغيبي لأجل صنع الثورة واقامة حكومتها وديمومتها، وإن احد هذين العاملين بمفرده لا يحقق النتيجة المرجوة، ويصدق ذلك قائد الثورة الامام الخميني (ره) في قوله: «يقين أن سر ديمومة الثورة الاسلامية هو نفس سر انتصارها، والأمة تعلم ماهية هذا السر واين يكمن، والاجيال الآتية ستقرأ في التاريخ أن دعامتي هذا السر تكمنان في الدافع الالهي والغاية السامية للحكومة الاسلامية، والتفاف الشعب في ارجاء البلد بكلمة واحدة حول هذا الدافع وتلك الغاية» (١٤).

(١٤) م. ن.

هذه هي خلاصة لأبرز معالم الاصاله والتكامل في الثورة الاسلامية الكبرى، التي بها يتنقح ملاك الجعل الالهي للأمة الوسط، ويتم لها ولقيادتها الربانية مقام الشهادة الرسالية على الناس كافة، ويصدق قوله تعالى: ﴿وَكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ (١٥)، صدق الله العلي العظيم.

(١٥) البقرة: ١٤٣.

والحمد لله رب العالمين

قال أمير المؤمنين (ع):

اللَّهُ أَكْبَرُ فِي الْجَبَلِ وَبِأَمْرِ الْكُفْرِ
وَالنَّفْسِ أَمُّ وَالسَّائِغِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

عنه عليه السلام

شبابنا

رؤاد الغد الإسلامي

من أضاف
الضادة الإسلامية

• ولي أمر المسلمين
آية الله العظمى
السيد الفاضلي «دام ظله»

مقتطفات من خطابات سماحة ولي أمر المسلمين آية الله العظمى
السيد علي الخامنئي «مد ظله»، في مناسبات مختلفة حول دور الشباب في
بناء المجتمع المسلم.

تعتبر مسألة تربية الناشئين واليافعين والصبيان أخلاقياً
مسألة ذات أهمية لجميع الدول والمجتمعات، وتتضاعف هذه
الأهمية لنا؛ لأن المجتمع الإسلامي - أي المجتمع الذي يُراد بناؤه طبقاً
للأفكار والأحكام الإسلامية - قد أعد نفسه لكفاح أسمى وأشق من الكفاح
الاعتيادي لسائر المجتمعات، وتحمله قهراً، فجميع المجتمعات تخوض
كفاحاً، ولا يمكن تحقق الإصلاح في المجتمع دون كفاح، والكفاح يعني
السعي والمجاهدة ضد القوى المعارضة.

ففي كل مكان هناك عناصر تعلّم الصغار - كل حسب ثقافته - على
الردائل مثل السرقة والفساد والكسل والانحراف، والصغار بدورهم
يتلقون هذه التعاليم. فكم هي نسبة الصبيان الذين يتعلمون هذه الأمور
المرفوضة والمنبوذة مع أنها تختلف من مكان إلى آخر؟ فعلى كل دولة
بواسطة أجهزتها المعنية محاربة بعض الأمور؛ ليتمكنها تربية شبابها

تربية سليمة ليكونوا في المستقبل خبراء نشطين ومفيدة ومواطنين صالحين في خدمة بلدهم ، ولا يتحقق هذا العمل دون الكفاح . إذن يوجد كفاح ضد عناصر الشر في كل الدول ، ولا يختص ببلدنا ، لكن كفاحنا مضاعف ، فعلى سبيل المثال المجتمعات غير الاسلامية لا تجد مشكلة في اختلاط الجنسين لتعالجها ، فإنها مسألة طبيعية لهم ولا تنافي أهدافهم ؛ مع أنها تنافي أهدافنا ، ولهذا نحن نخوض كفاحاً أشق ، وكذا تعاطي الشباب للخمر لا يمثل عندهم منكراً ، مع أنه حرام عندنا ويجب محاربته ، فعلى جميع الشرائع ولا سيما الشباب أن يكافحوا ؛ ليعيش المجتمع حياة طيبة ويسلك طريق الصلاح . وهذا الأمر لا يعنيننا فقط ، بل يلزم على كل المجتمعات القيام بهذا الكفاح ، وبدونه تفسد كل الاجيال ، ولهذا يلاحظ غلبة الفساد في بعض الدول ؛ بسبب فتور وضعف هذا الكفاح ، الناشئ من فساد مؤسسات تلك الدول وأجهزتها . وعلى سبيل المثال صدرت مؤخراً إحصائيات تذكر أنه يقتل في كل شهر عدد من الشباب أو الصبيان في المدارس الأميركية بواسطة زملائهم ، وهي مسألة خطيرة أن يقتل الصبيان بعضهم بعضاً في بلد ما باستمرار ؛ وذلك نتيجة لاهمال العاملين ومفاسد أخرى هناك ، أو نتيجة الهجوم العنيف لتيار الفساد .

وهناك عامل آخر يجعل كفاحنا أكثر صعوبة ، وهو وجود آياد - إضافة إلى عوامل الفساد والشر الموجودة في كل مجتمع بشكل قهري - تعدّ البرامج لترويج الشر والفساد في أوساط الشباب والناشئين بمجتمعنا ، وهذا أمر واضح ومسلّم ، وقد يشك البعض في هذا الموضوع ، ولكن لا يتنبأني أدنى شك في ذلك ، فأنا أشاهد قرائن وعلامات لا تدل على شيء سوى وجود آياد وعقول أو أجهزة منظّمة وخفية تروج الفساد في الجمهورية الاسلامية وبالخصوص بين الشباب .

فقد تكون طبيعة حركة المجتمع أو حياة الناس أحياناً بشكل تبعث على الفساد ؛ لأن الطبيعة الانسانية تميل إلى الأدنى والأسفل ، وهذا موجود في

كل مجتمع ومنها مجتمعتنا ، لكن تشاهد عناصر في المجتمع قد شذت أحزمتها لترتج الفساد وبالخصوص في أوساط الجيل الناشئ بصورة مستمرة ، لهذا يجب أن يكون كفاحنا أكثر وعياً .

حيث إن المجتمع والنظام الاسلامي يرغب في تقديم شيئين :

الأول : الراحة والأمان لحياة الانسان المادية ، فلا معنى للحياة المادية دون الراحة والأمن ، والراحة والأمن أقل مستلزمات الحياة والرفاه حتماً .

الثاني : يحث الانسان على العروج المعنوي ، فالراحة والأمان مطلوبان في هذه الدنيا ونافعان حتى لحظة الاحتضار ، لكن لا نفع بهما بعد الموت ، عندها يلزم شيء آخر وهو التكامل والعروج والفتح الروحي والتقرب إلى الله ، فالتخلق بأخلاق الله هو الباقي هناك ، ويبلى جسم الانسان لكن شكل الروح باق ونافع هناك .

لكن لا أثر لهذا ولا ذاك في الحضارة البشرية الحالية ، بل الموجود هو الشهوات واللذات والتحرر الجنسي وتعاطي المشروبات الروحية ، التي تأخذ الانسان إلى عالم الأوهام بعيداً عن المشاكل فترة ثم تعود عليه المشاكل نفسها بصورة أشد . قد يمتلك البعض الثروة أحياناً ، لكن الثروة لا تعني الحياة والراحة والأمان ، فالنظام الاسلامي يود توفير هذه الأمور ، والوصول إلى مجتمع تتوفر فيه الراحة أي السكينة : ﴿ ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ ، والأمن ﴿ الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ﴾ ، وعندما دعا النبي ابراهيم عليه السلام لمكة لم يقل رب اجعل هذا البلد مخصراً ، بل قال : ﴿ رب اجعل هذا البلد آمناً ﴾ .

ومن دواعي السرور أن شعبنا أحرز في السنوات الأخيرة تقدماً باهراً على الصعيد المعنوي ؛ فشاع الاقبال على المعنويات ، وعلى الدين والعبادة ، والاتجاه إلى الذكر والتبتل ، والخشوع ، والصلاة والصوم ، وطاعة الله والتقرب إليه ، وخاصة بين شريحة الشباب ، إلا أن التحول الأخلاقي لا يقتصر على هذا الجانب ، وربما يمكن القول إن التحول الأخلاقي أكثر

صعوبة ، ولهذا يبقى المخاطب الأول والمسؤول الأول في باب التحول الأخلاقي هم الشباب ؛ حيث تكون جميع الأعمال أيسر وأسهل بالنسبة لهم . إن قلوب الشبان نيرة وفطرتهم سليمة لم تتلوث ، وتعلقهم بزخارف الدنيا ومغرياتها وانشدهم إلى حب المال والجاه والتسلط التي يرزح تحت قيودها سائر الناس ، هو أضعف وأقل بالنسبة للشباب ، ولهذا يكون التحول الأخلاقي بين الشبان أيسر . وهذا لا يعني أن على متوسطي الاعمار والكهول اليأس من امكانية التغيير الاخلاقي في نفوسهم .

التحول الاخلاقي معناه ازاحة كل رذيلة أخلاقية ، وكل خلق قبيح ، وكل سلوك مستهجن قد يكون سبباً في إيذاء الآخرين ، أو يكون عاملاً في تخلف الشخص ذاته ، والتخلي بدلاً منها بالفضائل ومحاسن الاخلاق .

المجتمع الخالي من الحسد والبغض والحقد ، هو ذلك المجتمع الذي لا يستخدم فيه الأذكياء ذكاءهم في الكيد للآخرين وخداعهم ، ولا يكرّس فيه اصحاب المعرفة والعلم معرفتهم وعلمهم في الاساءة لأبناء جلدتهم ومساعدة أعداء شعبهم ، بل يضمّر جميع أبناء المجتمع الخير بعضهم للبعض الآخر بعيداً عن الحسد والحقد ، ولا يبتغون رغد العيش على حساب الحط من الآخرين وإلغائهم ، ولا يطمعون في نيل كل ما تشتهي أنفسهم ، كل هذا يعتبر تحولاً أخلاقياً ، إلا أنه الحد الأدنى من القضية ، فإذا لم يقترن في مجتمع ما العمل والنشاط الاقتصادي بتخزين الذهب والثروة ، أو الرغبة في مكائثرة الآخرين والاساءة للمحرومين واهمال شأنهم ، وإذا سادت في هذا المجتمع محاسن الاخلاق التي عدّها الاسلام فضيلة ، وعبرت عنها الأحاديث بأنها جنود العقل ، وتمسك الناس بالصبر والاستقامة ، والتوكل ، والتواضع والحلم ، من غير سوء ظن بالآخرين ، أو عدم مبالاة بأحوالهم ، مع الشعور بالمسؤولية حيال مصير المجتمع ، وإذا سادت القناعة بين ابنائه بلا اسراف أو تبذير وما شابه ذلك ، بعيداً عن الحرص والطمع ، تحولت حياة ذلك المجتمع إلى جنة وعيش رغيد ، فالرذائل المذكورة هذه هي من اسباب

البلاء في المجتمعات المعاصرة حتى في البلدان الغنية والمتقدمة ، وإن ما يقلق الانسانية اليوم هو هذا الخواء الاخلاقي .

لقد ابتعد شعبنا والحمد لله ببركة الاسلام ، ولما يحمله من فضائل أخلاقية وسنن عريقة ، ابتعد شيئاً عن هذا القلق وتلك المخاوف ، وإن أغلب الشعوب الاسلامية تتحلى ببركة الاسلام ببعض المزايا الخلقية .

وهذا لا يعني طبعاً أننا بلغنا مرحلة الكمال الاخلاقي ، بل لدينا نواقص كثيرة يتعين علينا رفعها ، كالكسل واليأس ، وضيق الصدر ، إضافة إلى خصال مقيتة أشرت إليها آنفاً يجب علينا التخلص منها ، وهذا بحد ذاته جهاد .

إن الشباب يميل بشكل طبيعي إلى التنافس ، ولكن التنافس الذي نطمح إليه ونأمل أن يتمرس عليه الشباب هو أن يكون لتربية النفس الامارة بالسوء الداعية إلى الانحطاط والرذيلة والممانعة عن السمو والتكامل ، وكبح جماحها ، والشباب مدعون لمقاومة نوازغ الشهوة والنزوات وجميع الحوافز التي تدفعهم إلى مثل هذه الرذائل .

إن للشباب الصدارة في هذا الميدان ، وغير الشباب مطالبون أيضاً ، وهذا فرض على الجميع ، حتى على أمثالي أيضاً ، بل نحن أولى به من غيرنا ، وأعني المسؤولين والمتصددين للمهام الكبرى ، ومن لا يعكس سلوكهم وقرارهم وتحركهم طبيعة شخصية فقط ، بل يمثل سلوك شريحة كاملة ومجتمع برمته ، بل ربما يمثل في أعين البعض أحياناً سلوك بلد كامل . هؤلاء يجب عليهم توخي أقصى درجات اليقظة ، وعلى الجميع أن يشحذوا همهم في مجال العمل نحو اصلاح الذات .

وهكذا الحال أيضاً في مجال الأنشطة الاجتماعية ، فعهدنا اليوم هو عهد بناء الدولة الاسلامية . ينبغي علينا بناء ايران من جديد وبالصورة اللائقة بالشعب الايراني المسلم العظيم ، وبالشكل الذي أراده منا الاسلام في بناء دارنا وبلدنا ومجتمعنا ، وبالشكل الذي نمحو به الدمار الذي لحق بالبلد

كالدمار الذي خلفته الحرب ، والدمار الذي أفرزته مرحلة التسلط
الشاهنشاهي الجائر ، وفترة تسلط الحكام الفاسدين والمفسدين المرتبطين
بالأجانب . يجب علينا بناء بلدنا من جديد إلا أن بناءه لا ينحصر في تحويل
الخراب إلى إعمار ، بل علينا احياء نعم الله وكل ما أودعه الباري تعالى في
هذا البلد وتقديمه لهذا الجيل وللأجيال القادمة ، فالثروات الطبيعية ،
والطاقات البشرية ، ومؤهلات المجتمع ، والطبيعة الصالحة وما ورثناه عن
أسلافنا ، وأمور كثيرة أخرى ، هذه كلها يجب احيائها واستثمارها .

قَالَ رَسُولُ الْكَرِيمِ (ص) :

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الشَّابَّ
الَّذِي يُفْنِي شَبَابَهُ
فِي طَاعَةِ اللَّهِ

كثير من الشباب

دراسات

www.assalam.net

* الشيف
عباس علي أفترى

معادون القرآن

هناك ثلاثة طرق لمعرفة وتعيين المرجع العلمي للأمة الاسلامية
بعد الرسول الأكرم ﷺ :



أ - التدبر في آيات القرآن الكريم لمعرفة الأشخاص الذين عيّنهم هذا
الكتاب إلى جانب رسول الله ﷺ .

ب - الفحص في سنة رسول الله ﷺ وفي أقوال صحابته ؛ لمعرفة من
هم الذين عيّنهم مرجعاً وملجأ للأمة في حلّ معضلاتها .

ج - البحث في التاريخ الاسلامي ، وأنه من كان المرجع والملجأ الذي
ترجع إليه الأمة في حل مشكلاتها العلمية .
والآن ، ومع مراعاة الاختصار نوضح هذه النقاط فنقول :

أ - القرآن والمرجع العلمي بعد رسول الله ﷺ :

القرآن هو الكتاب الذي بيّن وأوضح في العديد من آياته النهج القويم
لنجاة الأمة الاسلامية من ظلمات الحيرة والضلالة ، فقد قال تعالى : ﴿ ونزلنا
عليك الكتاب تبيّناً لكل شيء ﴾ (١) . فمع هذا كيف يمكن لهذا الكتاب العظيم الذي
هو ﴿ من لدن حكيم عليم ﴾ (٢) أن يهمل أهم المسائل الحيوية المرتبطة بمصير
الاسلام ، ويتركها بدون بيان ؟

إن الله تعالى في العديد من الآيات قد بين المرجعية للأمة بالشكل الذي
لا يبقى معه أي مجال للشك لدى المدقق المتعقل .

(١) النحل : ٨٩ .

(٢) النمل : ٦ .

معرفة أولي الأمر:

طرحّت الآية (٥٩) من سورة النساء أشخاصاً بصفتهم أولي الأمر إلى جانب رسول الله ﷺ ، وقرنت طاعتهم بطاعة الله تعالى ورسوله ﷺ بشكل مطلق وبدون أي استثناء.

ومن البديهي أن جعل وجوب طاعة أشخاص في معرض طاعة الله ورسوله بنحو مطلق من قبل الحكيم ، إنما يصح لو كانوا معصومين من كل خطأ واشتباه ، لماذا ؟ لأن الله تعالى نهى وبشكل قاطع عن إطاعة الخاطئين والعاصين والظالمين والضالين في كثير من الآيات الأخرى .

وقد اعترف امام المشككين الفخر الرازي بدلالة الآية على عصمة الرسول ﷺ وأولي الأمر فقال : « المسألة الثالثة : اعلم أن قوله : ﴿ وأولي الأمر منكم ﴾ يدل عندنا على أن إجماع الأمة حجة ، والدليل على ذلك أن الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية ، ومن أمر الله بطاعته على سبيل الجزم والقطع لابد أن يكون معصوماً عن الخطأ ، إذ لو لم يكن معصوماً عن الخطأ ، كان بتقدير إقدامه على الخطأ يكون قد أمر الله بمتابعته ، فيكون ذلك أمراً بفعل ذلك الخطأ ، والخطأ لكونه خطأ نهى عنه ، فهذا يقتضي اجتماع الأمر والنهي في الفعل الواحد باعتبار واحد ، وأنه محال . فثبت أن الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم ، وثبت أن كل من أمر الله بطاعته على سبيل الجزم وجب أن يكون معصوماً عن الخطأ ، فثبت أن أولي الأمر المذكورين في الآية لابد أن يكونوا معصومين » (٣).

وأي مسلم منصف يستطيع أن يقول : إن أولي الأمر تعني بعض زعماء الدول الإسلامية وخلفاء بني أمية وبني العباس الذين سوّدت جرائمهم وجه التاريخ ؟ وهل يستطيع أن يعطي احتمالاً بأن الله أمر بطاعتهم ؟ وبهذه الصورة أمر سبحانه عباده بالاستعاذة برب الناس من شياطين الجن والانس . وقال : ﴿ ولا تطيعوا أمر المسرفين ﴾ (٤) ، و﴿ وإن طمع أكثر من في الأرض

(٣) تفسير الرازي ١٠: ١٤٤ ط
دار إحياء التراث العربي.

(٤) الشعراء: ١٥١.

(٥) الانعام : ١١٦ .

(٦) الأحزاب : ١ و ٤٨ .

(٧) الحجرات : ٧ .

يُضَلُّوكَ ﴿٥﴾ و ﴿٥﴾ ولا تطع الكافرين والمنافقين ﴿٦﴾ و ﴿٦﴾ لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ﴿٧﴾ .

وهنا يدرك الانسان أن من اللازم أن يكون (أولي الأمر) افراداً مخصوصين ومتميزين ، ولديهم الكفاءة التي تجعلهم في مصاف الله ورسوله من حيث الطاعة ، ومن اللازم أيضاً أن الرسول ﷺ عَرَفَهُم بعد أن بيّنهم الله تعالى .

كيف يمكن أن يكون الرسول ترك تعريفهم ، مع العلم أن الله تعالى يقول في ذيل هذه الآية : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ؟ وإذا كانت مسألة مهمة كهذه لا تحل بالرجوع إلى كلام الله ورسوله ، إذن كيف يأمرنا الله بالرجوع إليهما في أي مورد نزاع ؟ فلا مناص من الإقرار بأن الله تعالى ورسوله ﷺ قد عَرَفَا (أولي الأمر) .

والروايات المنقولة من طرق أهل السنة والشيعة في ذلك كثير ، فقد عَرَفَت الامام علياً والأئمة المعصومين ﷺ على أنهم هم أولو الأمر بعد رسول الله ﷺ ، كما عن تفسير مجاهد في ذيل الآية ، ومثل ما رواه الحموي - وهو من أعيان علماء العامة - في الحديث عن رسول الله ﷺ (٨) ، والروايات عن طرق الشيعة كثيرة جداً (٩) ، والفرصة لا تسع لذكرها فلتراجع في مظانها .

(٨) غاية المرام : ٣٦٣ .

(٩) م . ن : ٣٦٥ - ٣٦٧ .

من هو الذي عنده علم الكتاب ؟

قال تعالى : ﴿ ويقول الذين كفروا لست مرسلًا قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ (١٠) .

(١٠) الرعد : ٤٣ .

في الآية المذكورة يذكر الله رسوله في مقام تسليته وتعزيتة ، أن شهيدين كبيرين يشهدان بصدق رسالته ، هما الله ومن عنده علم الكتاب ، فلا قيمة إذن لإنكار وتكذيب الأعداء . ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ .

الشهادة الاولى : شهادة الله تعالى التي ذكرتها الآية والآيات الأخرى .
وأى شهادة أعظم منها ؟

الشهادة الثانية : شهادة الشخص الذي عنده جميع علم الكتاب . ويكفي في كرامة وفضيلة وعظمة هذه الشهادة أنها مقرونة بشهادة الله تعالى . ومن الواضح أن علّة هذه الكرامة والعظمة هي علم هذا الشاهد : ﴿ ومن عنده علم الكتاب ﴾ .

حقيقة علم الكتاب :

لذا من الواجب معرفة حقيقة (علم الكتاب) ما هي ؟ بحيث وجب لها كل هذا الشرف وهذه العظمة ، وقرر لصاحبها مكانة مرموقة مقترنة بالله تعالى ، وبحيث تكفي شهادة صاحبها في إثبات أحقية النبي محمد ﷺ وصدق رسالته .

والقرآن الكريم يتكلم في موضع آخر عن حقيقة علم الكتاب فيقول : ﴿ وقال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ﴾ (١١) ، ومعنى هذه الآية أن الذي عنده جزء من علم الكتاب ، يملك قدرة تمكنه من إحضار عرش بلقيس من مدينة سبأ إلى نبي الله سليمان بفترة أقل من لمح البصر . وفي الوقت الذي يمتلك من عنده بعض علم الكتاب هذه القدرة ، فأى قدرة عظيمة وقابلية خارقة يمتلكها من عنده جميع علم الكتاب ؟ إن مثل هذه القدرة ناتجة عن فضل الله الذي يعطيها لمن يشاء ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ﴾ (١٢) .

(١١) النمل : ٤٠ .

(١٢) الجمعة : ٤ . الحديد : ٢١ .

أى شخص هو صاحب علم الكتاب ؟

بالالتفات إلى خصوصيات هذا الشاهد - الذي أردفت شهادة الله بشهادته وأن شهادته كافية لاثبات صدق رسالة النبي ﷺ ، وأن الشخص الذي لديه بعض علم الكتاب يستطيع أن يظهر قدرة خارقة - يكون من الواضح أن هذا الشاهد ليس من قبيل من قال فيهم تعالى : ﴿ وشهد شاهد من

(١٣) الأحقاف : ١٠ .

(١٤) الشعراء : ١٩٧ .

(١٥) راجع: البقرة: ٢٩ - ٣٠ .

بني اسرائيل ﴿١٣﴾ ومن قبيل : ﴿أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل﴾ ﴿١٤﴾ ، وأمثالها من الآيات ، حيث قال بعض المفسرين إن من (عنده علم الكتاب) هم علماء أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام .

عجيباً ! كيف يمكن أن يكون المراد بمن عنده علم الكتاب بعض أهل الكتاب ، الذين وصفهم الله بأنهم ملعونون من قبل اللاعنين ، وأنهم يستحقون النار في العديد من الآيات لأنهم يكتُمون الحق ﴿١٥﴾ ، ثم يشير هنا إلى أن شهادتهم مقترنة بشهادة الله ، وأنها كافية لإثبات رسالة النبي ﷺ ؟

لذا من الواضح أن مصداق هذا الشاهد العظيم ليس هو عبد الله بن سلام واضربه ، وإلا فما الآيات المكية ؟ وما الآيات المدنية ؟

ولهذا فإن بعض المؤلفين قد خلط بين مفهومين متفautين في تعيين المقصود بمن عنده علم الكتاب . وهذا الخلط ناشيء من التشابه اللفظي بين المفهومين . إن المنشأ الأصلي لهذا الخلط والاشتباه والانحراف هو ترك التمسك بالثقلين ، على الرغم من أمر الرسول وتكرار ذلك مراراً وقد بلغ «إني مخلف فيكم الثقلين ، إن تمسكتم بهما لن تضلوا : كتاب الله وعترتي أهل بيتي» ﴿١٦﴾ . وذلك طبقاً للأحاديث المتواترة .

(١٦) صحيح الترمذي ١٣ : ٢٠٠ ط الصاوي بمصر .

ولقد وردت روايات كثيرة عن العترة الطاهرة توضح من هو المقصود بمن عنده علم الكتاب . وهذه الروايات وصلت عن طريق الفريقين . ومن جملة الروايات المستفيضة عن العامة في ذلك :

١- روى ابن المغازلي الشافعي بإسناده عن علي بن عباس قال : «دخلت أنا وأبو مريم على عبد الله بن عطا فقال : يا أبا مريم ، حدثت علياً بالحديث الذي عن أبي جعفر . قال : كنت عند أبي جعفر جالساً ، إذ مرّ عليه ابن عبد الله بن سلام . قلت : جعلني الله فداك ، هذا ابن الذي عنده علم الكتاب ؟ قال : لا ، ولكنه صاحبكم علي بن أبي طالب الذي نزلت فيه آيات من كتاب الله عز وجل : ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ و ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويظنوه شاهد منه﴾

(١٧) مناقب ابن المغازلي:

٣١٤.

و ﴿ إِنَّمَا وَلَيْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ (١٧).

٢- وروي أنه سئل سعيد بن جبير: ﴿ ومن عنده علم الكتاب ﴾ عبد الله بن سلام؟ قال: لا، وكيف وهذه السورة مكية؟ ورواه في الدر المنثور عن سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه عن ابن جبير (١٨).

(١٨) تفسير الميزان ١١: ٤٢٨.

أما عن طريق الشيعة:

فقد وردت روايات مستفيضة أيضاً تؤكد أن مصداق الآية هم عترة رسول الله ﷺ منها:

١- نقل الشيخ الكليني بسند معتبر عن بريد بن معاوية: قال: « قلت لابي جعفر عليه السلام: ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ . قال: إني أعني، وعليّ أولنا وخيرنا بعد النبي ﷺ » (١٩).

(١٩) اصول الكافي ١: ٢٢٩.

٢- قال امين الدين الطبرسي في تفسيره: « وروي عن الشعبي أنه قال: ما احد اعلم بكتاب الله بعد النبي ﷺ من علي بن ابي طالب عليه السلام ».

٣- وقال السيد في الطرائف: « روى الثعلبي من طريقين أن المراد بقوله: ﴿ ومن عنده علم الكتاب ﴾ علي بن ابي طالب عليه السلام ».

٤- رواية اخرى نقلها الكليني ايضاً بسنده عن احمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن عباد بن سليمان، عن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن سدير قال: « كنت أنا وأبو بصير ويحيى البزاز وداود بن كثير في مجلس ابي عبد الله عليه السلام، إذ خرج الينا وهو مغضب، فلما أخذ مجلسه قال: يا عجباً لأقوام يزعمون أننا نعلم الغيب، ما يعلم الغيب إلا الله عز وجل. لقد هممت بضرب جاريتي فلانة، فهربت مني فما علمت في أي بيوت الدار هي. قال سدير: فلما أن قام من مجلسه وصار في منزله دخلت أنا وأبو بصير وميسر وقتلنا له: جعلنا فداك، سمعناك وأنت تقول كذا وكذا في أمر جاريتك، ونحن نعلم أنك تعلم علماً كثيراً ولا ننسبك إلى علم الغيب. قال: فقال: يا سدير، ألم تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل: ﴿ قال الذي

عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ﴿٢٠﴾ قال : قلت : جعلت فداك ، قد قرأته : قال : فهل عرفت الرجل ؟ وهل علمت ما كان عنده من علم الكتاب ؟ قال : قلت : أخبرني به . قال : قدر قطرة من الماء في البحر الأخضر ، فما يكون ذلك من علم الكتاب ؟ قال : قلت : جعلت فداك ، ما أقل هذا ؟ فقال : يا سدير ، ما أكثر هذا أن ينسبه الله عز وجل إلى العلم الذي أخبرك به يا سدير ! فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل أيضاً : ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ ؟ قال : قلت : قد قرأته جعلت فداك . قال : أفمن عنده علم الكتاب كله أفهم أم من عنده علم الكتاب بعضه ؟ قلت : لا ، بل من عنده علم الكتاب كله . قال : فأوماً بيده إلى صدره وقال : علم الكتاب والله كله عندنا ، علم الكتاب والله كله عندنا ﴿٢٠﴾ .

(٢٠) أصول الكافي ٢٥٧:١ .

من هو الشاهد الذي هو من نفس الرسول ﷺ ؟

قوله تعالى : ﴿ أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة أولئك يؤمنون به ... ﴾ (٢١) .

لا يخفى أن الاستفهام انكاري ، أي ليس من كان على بينة وكذا وكذا كغيره ممن ليس كذلك ، نظير قوله تعالى : ﴿ أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله ﴾ (٢٢) .

(٢١) هود : ١٧ .

(٢٢) محمد : ١٤ .

البينة

البينة هي الدلالة الواضحة كما في المفردات ، ولذا تطلق في القرآن الكريم على الآيات ومعجزات الانبياء ؛ لأنها فاصلة بين الحق والباطل .

ووصف البينة بأنها من الرب تبارك وتعالى إنما يناسب الآية الإلهية لا الحجة العقلية . والمراد بها في الآية المبحوث عنها هو القرآن ، لأنه المعجزة الخالدة كما في آيات أخرى (٢٣) . ومن هنا يظهر أن المراد بالموصول هو صاحب البينة - اعني النبي ﷺ - وهو مبتدأ خبره محذوف ، أي كغيره ممن ليس كذلك .

(٢٣) الانعام : ٥٧ و ١٥٧ .

ويتلوه شاهد منه

يتلوه: من التلو لا من التلاوة، أي يلي صاحب البيعة - على الاحتمالين في مرجع ضمير يتلوه - وضمير (منه) يرجع إلى (من) الموصولة بلا شك، فمعنى الآية: من كان على بيعة هي القرآن، ويتبعه بلا فصل شاهد منه، أي من هو من نفسه ﷺ. وفي هذا تشريف وتعريف للشاهد بأنه من رسول الله ﷺ، أي بعضه وبمنزلته، فلا ينطبق على مثل عبد الله بن سلام.

معطيات الآية الكريمة

الأول: أن هذا الشاهد هو من رسول الله ﷺ أي من بيته، لوجود (منه) في الآية، وبذلك ينطبق على أهل البيت المذكورين في آية التطهير. الثاني: أن هذا الشاهد يأتي تلو الرسول لقوله تعالى: ﴿ويتلوه﴾، وأنه بمنزلة النبي ﷺ كما هو مفاد عبارة ﴿وانفسنا﴾ الواردة في آية المباهلة، وأن شهادته تساق شهادة الله لأنها اقترنت بها في قوله تعالى: ﴿ومن عنده علم الكتاب﴾ كما مر.

الثالث: أنه مما لا شك فيه أن الشهادة هنا شهادة التأدية، ولا بد من أن يسبقها تحمّل الشهادة. وليس هذا التحمّل عن إيمان بالنبوة، وإلا لما كان هناك وجه لأن تختص الشهادة بفرد معين كما يظهر من الآية، حيث جاء الشاهد بلفظ المفرد والتنكير. فلا بد إذن أن تكون مقومات شهادة هذا الشاهد مختلفة عن غيرها، وذلك بأن تكون شهادته عن حضور وشهود لحقيقة النبوة ورؤية جبريل حامل الوحي إلى الرسول ﷺ، وبذلك ينفرد هذا الشاهد عن غيره.

ويؤيد هذا المعنى قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام: «إنك تسمع ما أسمع وترى ما أرى» كما جاء في الخطبة القاصعة الواردة في نهج البلاغة (٢٤)، وما روي عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال: «كان علي عليه السلام يرى مع النبي ﷺ قبل الرسالة الضوء ويسمع الصوت. وقال له الرسول ﷺ: لولا أنني خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة» (٢٥).

(٢٤) نهج البلاغة: الخطبة ٢٤.

(٢٥) شرح نهج البلاغة لابن ميثم ٤: ٣١٨.

الرابع : أن الشهادة إنما تكون لإزالة الريب والشك عن المدعى ، ولا يتم ذلك - خصوصاً في هذا الامر العظيم - إلا إذا انتفى السهو والنسيان عن الشاهد ، إذ مع احتمال الخطأ لا يزول الشك ولا يثبت المدعى بهذه الشهادة . وواضح أنه لا يرتفع احتمال الخطأ إلا مع كون الشاهد معصوماً .

الخامس : إننا إذا جمعنا بين هذه الآية والآية في آخر سورة الرعد ، عرفنا أن هذا الشاهد المذكور هنا هو (من عنده علم الكتاب) المذكور هناك . هذه خلاصة المعطيات التي نستفيدها من نفس الآية الشريفة بتأييد الآيات الاخرى .

الشاهد كما ورد في الاحاديث :

وفي المقام روايات كثيرة من طرق الفريقين في بيان الشاهد ، وأنه امير المؤمنين (عليه السلام) . ولا نطيل البحث بنقلها فليرجع إلى المصادر (٢٦) .

(٢٦) غاية المرام : ٣٥٩ - ٣٦٢ و
٣٤٠

الامة الوسط الشاهد على باطن الاعمال

قوله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ (٢٧) .

(٢٧) البقرة : ١٤٣ .

الوسط : ما بين طرفي الشيء ، ويستعمل بمعنى العدل ؛ لأن الوسط هو اعدل ما يكون من الشيء وابعده من الانحراف . وبعبارة اخرى : إن العدل متوسط بين التقريط والافراط ، وكيف كان فهو صفة للشيء بالقياس إلى الغير .

الشهادة

الشهادة والشهود : الحضور مع المشاهدة بالبصر أو البصيرة . يقال : شهد المجلس : حضره واطلع عليه . والمستفاد من موارد استعمال هذه المادة اشتراب معنى التطلع والاشراف فيها في كثير من الموارد ، فيفيد معنى الرقابة والنظارة ، فيستعمل مع لفظة «على» الاستعلائية . ومنه ما

تكرر في القرآن الكريم من اطلاق الشهيد على الله تعالى ، مثل قوله سبحانه: ﴿والله على كل شيء شهيد﴾ (٢٨).

(٢٨) البروج : ٩ .

الأمة الوسط

وغير خفي على الناظر في هذه الآية أن وصف الأمة بالوسطية تكريم لهم وتعظيم لشأنهم ومنه من الله سبحانه عليهم ، وأن غاية هذا الجعل كونهم شهداء على الناس وكون الرسول عليهم شهيداً . فالشهادة المذكورة علة غائية للجعل المذكور ، متفرعة عليه نحو تفرع الغاية على ذبيها .

هذا كله مما لا ريب فيه ، وإنما الكلام فيما هو المراد من كونهم وسطاً وفي ارتباط الشهادة به . فقد قيل إن المراد هو كون هذه الأمة على النهج الاوسط المعتدل ، فلا افراط ولا تفريط .

ويقرب من هذا الرأي ما قيل من أن هذه الآية تؤدي ما بينته الآية الكريمة الاخرى : ﴿كنتم خير أمة اخرجت للناس﴾ (٢٩) فهذه الأمة المسلمة هي اسمى امة وأكملها ، وهي واسطة العقد بين الأمم .

(٢٩) آل عمران : ١١٠ .

وقيل إن المراد هو جعل هذه الأمة حجة ومنازلاً للخلق ، فهي تبليغ احكام الاسلام ، وتعلم الناس سبيل الكمال ، كما أن الرسول ﷺ حجة عليها ، إذ تأخذ معالم الدين منه ﷺ . يأخذ الناس منها هذه المعالم السامية ، فتكون وسطاً بينهم وبينه ﷺ ، كما أنه وسط بين الأمة وبين الله تعالى .

وقيل إن هؤلاء المخاطبين جعلوا في الوسط تكويناً ، ليقوموا بمهمة الاشراف على الناس ومراقبة اعمالهم واقوالهم ، بل الاشراف على نياتهم ، وبذلك يتحملون الشهادة ليؤدوها يوم القيامة .

الخواص المتصفون بالوسطية

ومهما كان مبلغ ما قيل أو يقال من الصحة ، فإنه من غير المشكوك أن وصف «الوسطية» السامي إنما هو للخواص من الأمة ، دون من ينتحل الاسلام وهو لا يفهم منه إلا نزرأ ، بل قد يكون أشقى الآخرين كما جاء في

بعض الروايات .

فإذا وصفت الأمة بأنها «الأمة الوسط» ، فإن ذلك على أساس وجود من يتصف بهذا الوصف العالي فيها ، وذلك على حد قوله سبحانه وتعالى موجهاً الخطاب إلى بني اسرائيل : ﴿ وجعلكم ملوكاً ﴾ ^(٣٠) ، وقوله تعالى ﴿ وإني فضلتكم على العالمين ﴾ ^(٣١) رغم أن الملك كان واحداً في كل عصر ، وأن الافضلية على العالمين كانت لخصوص فئة متفردة منهم . ومثله قوله تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾ ^(٣٢) رغم أن فيهم المنافقين والفاسقين .

(٣٠) المائدة : ٢٠ .

(٣١) البقرة : ٤٧ .

(٣٢) الفتح : ٢٩ .

مقام الشهادة في القيامة

والآية الكريمة بعد التأمل فيها وفي ما يناسبها من الآيات تؤكد حقيقة قرآنية يتكرر التعبير عنها في الكتاب المجيد ، وهي موقف الشهادة يوم القيامة ، وتنوع الشهود فيه على أعمال العباد . فهناك الاعضاء والجوارح ، والملائكة المكرمون ، والاولياء المقربون من النوع الانساني كالانبياء والصالحين ، فيقول تعالى : ﴿ واشرقت الارض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم بالحق ﴾ ^(٣٣) ، ويقول سبحانه : ﴿ ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء ﴾ ^(٣٤) ، ويقول عز وجل : ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً * فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ ^(٣٥) .

(٣٣) الزمر : ٦٩ .

(٣٤) النحل : ٨٩ .

(٣٥) النساء : ٤٠ - ٤١ .

فكل هذه الآيات تتحدث عن ذلك الموقف بصراحة ، ولا سيما الآيتان المذكورتان من سورة النساء ، إذ نفت الظلم أولاً عن الله سبحانه في مجال الجزاء ، ثم فرّعت عليه المجيء من كل أمة بشهيد ، وإحضار الرسول ﷺ شهيداً على الشهداء ، مما يكاد يكون صريحاً في الحديث عن ذلك الموقف العظيم .

واصرح من ذلك قوله تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ﴾ ^(٣٦) .

(٣٦) هود : ١٨ .

الشهادة موقوفة على الحضور والاشراف

فإذا تم هذا قلنا : إن من الطبيعي ألا تتحقق الشهادة إلا بالحضور والاشراف على المشهود عليه ، ثم أداء الواقع بدقة . كما أن الشهادة ليست على مجرد شكل العمل وصورته الظاهرة المتقضية ، وإنما تكون أيضاً على ما هو السر في كون العمل طاعة أو عصياناً ، أي النية والسريرة ونوعها . فلا بد إذن من أن يكون مثل هذا الشاهد واقفاً على الضمائر ، ومطلعاً على السرائر في النشأة الاولى ؛ لكي تتحقق مقومات الشهادة يوم القيامة في النشأة الاخرى .

وهذا المعنى يظهر من قوله سبحانه حكاية عن عيسى بن مريم عليه السلام ، وجوابه لله سبحانه في ذلك الموقف العظيم يوم الحساب : ﴿ وكنت شهيداً عليهم مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴾ ^(٢٧) . ذلك أن اقتران شهادة المسيح على امته ورقابته عليهم بشهادة الله ورقابته عليهم ، تبين مدى التشابه بينهما ، رغم أن شهادة المسيح شعاع من تلك الشهادة . وهذا لا يتم إلا بالاشراف والاطلاع على القلوب .

(٢٧) المائدة : ١١٧ .

الشهادة هي على باطن الاعمال

وبهذا تبين أن المراد من الشهادة في الآية المبحوث عنها هي الشهادة على الاعمال ، وأن هؤلاء الخواص من الأمة جعلوا وسطاً ومنحوا هذه الكرامة لارتباط هذه الشهادة بهذا الوصف ، سواء كان المراد بالوسطية كونهم وسطاء بين الرسول والناس ، أو كونهم عدولاً غير مائلين إلى الافراط والتفريط ، فهم مثل عليا للناس ، أو غير ذلك .

ويقرب من هذه الآية في الدلالة قوله تعالى : ﴿ هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس ﴾ ^(٢٨) .

(٢٨) الحج : ٧٨ .

فخلاصة الكلام أن في الأمة المسلمة طائفة معينة فازت بمقام الشهادة

على الاعمال ، وأن هذه الطائفة هي من ذرية ابراهيم عليه السلام ، على ما يقتضيه انطباق آية الاجتناء الاخيرة على آية الشهادة .

وقد وردت روايات من الفريقين تؤيد بل تدل على ما استفدناه من نفس الآيات من كون الشهادة هي الشهادة على الاعمال .

فعن طريق القوم ، ما رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : « قال رسول الله ﷺ : يدعى نوح عليه السلام يوم القيامة فيقول : لبيك وسعديك يا رب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيقال لأمنته : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أئانا من نذير ، فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد ﷺ وأمنته ، فيشهدون أنه قد بلغ » ويكون الرسول عليكم شهيداً ، فذلك قوله : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ ، والوسط : العدل » (٣٩) .

(٣٩) صحيح البخاري : ٦ : ٣٣٩ .

وفي الكشف روى أن الأمم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء ، فيطالب الله الانبياء بالبينة . ويقرب منه ما في الدر المنثور وروح المعاني ومجمع البيان .

وعن طريقنا روى الكليني عن بريد العجلي قال : « سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ﴾ قال : نحن الأمة الوسطى ، ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في ارضه .

قلت : قول الله عز وجل ﴿ ملة أبيكم ابراهيم ﴾ قال : إيانا عنى خاصة ﴿ هو سقاكم المسلمين من قبل ﴾ في الكتب التي مضت ﴿ وفي هذا ﴾ القرآن ﴿ ليكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ ، فرسول الله ﷺ الشهيد علينا بما بلغنا عن الله عز وجل ، ونحن الشهداء على الناس ، فمن صدق صدقناه يوم القيامة ، ومن كذب كذبناه يوم القيامة » (٤٠) .

(٤٠) الكافي : ١ : ١٩٠ .

مقتضيات هذا المقام الرفيع

وإذا استعرضنا جلال هذا المقام الرفيع وما أثبتته آيات الشهادة لهؤلاء الشهداء الكرام من العلم الحضورى ، أمكننا أن نتوصل إلى بعض مقتضيات هذا المقام ، وما نحن نذكر بعضها :

الاول : علمهم ﷺ بالغيب بسبيل تختلف عن سبيل غيرهم من الناس ، وهو ظاهر .

الثاني : أنهم واسطة الفيض الالهي المعبر عنه بـ (الولاية التكوينية) فإن العلم الحضوري هو حضور المعلوم بوجوده الخارجي عند العالم ، وهذا - كما برهن في محله - لا ينطبق في المقام إلا على علم العلة بمعنى (ما به) على المعلول .

ويدل على ذلك روايات ، منها ما رواه في الكافي عن مولانا الصادق عليه السلام قال : « إن الله خلقنا فأحسن خلقنا وصوّرنا فأحسن صورنا ، وجعلنا عينه في عباده ، ولسانه الناطق في خلقه ، ويده المبسوطة على عباده بالرفقة والرحمة ، ووجهه الذي يؤتى منه ، وبابه الذي يدل عليه ، وخزائنه في سمائه وأرضه ، بنا أثمرت الأشجار ، واينعت الثمار ، وجرت الأنهار ، وبنا ينزل غيث السماء وينبت عشب الأرض ، وبعبادتنا عُبد الله ، ولولا نحن ما عُبد الله » (٤١) .

(٤١) الكافي ١ : ١٤٤ .

الثالث : العصمة من الضلال ، فإن إطلاق الوسط وعدم تقييده في قوله سبحانه يدل على أنهم في قلب الوسط الحقيقي ، ولذا فهم معصومون عن الانحراف والافراط والتفريط .

الرابع : وجود الشهداء إلى يوم القيامة ، أي أن هؤلاء الشهداء موجودون في الناس ، ولو على سبيل البديل والتدرج ما دام الاسلام إلى يوم القيامة .

روى الكليني رحمه الله عن سماعة قال : « قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيداً ﴾ (٤٢) ، قال : نزلت في أمة محمد ﷺ خاصة ، في كل قرن منهم امام منا شاهد عليهم ، ومحمد ﷺ شاهد علينا » (٤٣) .

(٤٢) النساء : ٤١ .

(٤٣) الكافي ١ : ١٤٤ .

المؤمنون الذين يرون اعمال العباد

قوله تعالى : ﴿ وَفَلِّ اعْمَلُوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ (٤٤) .

(٤٤) التوبة : ١٠٥ .

لا كلام في رؤية الله أعمال العباد بحقائقها ، بظواهرها وكوامنها ،

وبمبادئها ومطالبها ؛ فإن كل ما يوجد ويعمل لا يتحقق إلا بمحضر منه تعالى العالم بكل شؤونه ، ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء .

وكما أن الله تعالى يرى حقائق اعمال العباد ، كذلك الرسول وهؤلاء المؤمنون يرونها بالاشراف والتطلع عليها ، كما عرفت في آية الشهادة .
فالآية تدل على أن رسول الله ﷺ والائمة المعصومين عليهم السلام - وهم أجلنى مصاديق المؤمنين - يرون كل ما يعمله العباد رؤية لا تتم إلا بالاشراف الوجودي على الاعمال ومنابعها النفسية .

وليعلم أن انتساب الرؤية إلى الله تعالى - كانتساب أي فعل آخر إليه - يخلو من عنصر الزمان ، فالعمل مثل كل شيء آخر يكون بمنظره ومرآه ، وقبله وحينه وبعده ، وفي أي مرتبة من مراتبه حاضر لديه تعالى .

وقد يقال : إن وجود حرف الاستقبال في الآية يجعلها ناظرة إلى مرتبة بقاء العمل بعد وقوعه ، في قبال من يتوهم زواله بعد أن لم يكن هناك زمان في الانتساب ، فتفارق آية الشهادة في أنها ناظرة إلى مرحلة ما قبل وقوع العمل إلى حين وقوعه .

وإن شئت فعبر عن ذلك بأن آية الشهادة تنظر إلى مختلف مراحل العمل ، إذ ينطلق من مبادئه النفسية ماراً بمراحل التحقق ، ومن ثم باقياً إلى حين أداء الشهادة في يوم القيامة . وأما آية الرؤية فهي تنظر إلى مرحلة بقاء العمل بعد تحققه فقط .

والملاحظ أن انتباق روايات عرض الاعمال على هذا الوجه اوضح منه على غيره .

روي عن عبد الله بن أبان الزيات - وكان مكيئاً عند الرضا عليه السلام - قال : « قلت للرضا عليه السلام : ادع الله لي ولأهل بيتي . فقال : أولست أفعل ؟ والله إن اعمالكم لتعرض علي في كل يوم وليلة . قال : فاستعظمت ذلك ، فقال لي : أما تقرأ كتاب الله عزوجل : ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ﴾ قال : هو والله علي ابن ابي طالب عليه السلام » (٤٥)

آيات آخر

ما ذكرناه إنما هو بعض الآيات المربوطة بالمقام ، وفي الكتاب الكريم آيات كثيرة تعرفنا بالأئمة الذين جعلهم الله الحجة على الناس إلى يوم القيامة . مثل آية الامامة (البقرة : ٢٥) وآية الولاية (المائدة : ٥٥ و ٥٦) وآية التبليغ (المائدة : ٦٥ و ٦٨) وآية الإكمال (المائدة : ٣) وآية المباهلة (آل عمران : ٦١) وآية التطهير (الاحزاب : ٣) وآية المودة (الشورى : ٢٣ و ٢٤) وآية الاجتهاد (الحج : ٧٧ و ٧٨) وغيرها ، ولضيق المجال لا نستطيع التعرض لها وشرحها فليرجع إلى الكتب المؤلفة من العلماء والمحققين ، وقد افردوا لتفصيل الآيات كتباً جامعة . وفقهم الله تعالى لمرضاته .

ب - الرسول ﷺ والمرجع العلمي من بعده :

الرسول ﷺ هو الوجود المقدس الذي هو رحمة للعالمين بصريح آيات الذكر الحكيم ، وهو الحريص على سعادة المؤمنين والرؤوف الرحيم بهم ، والذي يبخل نفسه أسفاً على عدم ايمان الكافرين به ، وهو هادي الأمة والناس كافة إلى الصراط المستقيم وإلى سواء السبيل . هذا الرسول الذي لا مثيل له فضلاً وخصائص ، قد شُخص بشكل متكرر وبألفاظ متعددة المرجع العلمي من بعده ، وقد تواترت الروايات التي نقلت أقواله ﷺ بحيث لا يبقى مجال للشك في سندها ورواتها . وهذه الروايات كثيرة جداً بحيث يصعب حصرها في مقالة واحدة . ونحن نكتفي بذكر بعضها :

١ - حديث باب علم الرسول ﷺ :

نقل هذا الحديث الشريف بألفاظ متقاربة ومتكررة ايضاً ومن عدة طرق . ومن جملتها :

أ - عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ أنه قال : « أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد العلم فليأت بابي » .

ب - وفي لفظ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال النبي ﷺ : « يا علي ، أنا

مدينة العلم وأنت بابها ، ولن تؤتى المدينة إلا من قبل الباب .

جـ - وعن جابر بن عبد الله قال : « سمعت رسول الله ﷺ يوم الحديبية وهو أخذ بيد علي عليه السلام يقول : هذا أمير البررة ، وقاتل الفجرة . منصور من نصره ، مخذول من خذله ، ثم مدّ بها صوته فقال : أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد البيت فليأت الباب » (٤٦) .

(٤٦) الغدير ٦ : ٧٩ .

وطبقاً لمتابعات العلامة الأميني في كتابه النفيس «الغدير» ، فقد أحصى أكثر من مئة وأربعين من علماء أهل السنة نقلوا هذا الحديث في كتبهم ، وهو من الأمور المشهورة والمسلّمة عند الجميع . وقد نقل العلامة الكبير أسماء أكثر من عشرين شخصاً من الأعلام مع أقوالهم التي تثبت شهرة هذا الحديث وصحته ، وبطلان تضعيفه والرد عليه .

وللعلامة الكنجي الشافعي كلام منصف في هذا المقام ، فبعد أن بين صحة حديث : « أنا مدينة العلم ... » بعدة طرق قال : « ومع هذا فقد قال العلماء من الصحابة والتابعين وأهل بيته بتفضيل علي عليه السلام وزيادة علمه وغزارته ، وحدة فهمه ، ووفور حكمته ، وحسن قضاياه ، وصحة فتواه . وقد كان أبو بكر وعمر وعثمان وغيرهم من علماء الصحابة يشاورونه في الأحكام ، ويأخذون بقوله في النقض والإبرام ، اعترافاً منهم بعلمه ، ووفور فضله ، ورجاحة عقله ، وصحة حكمه . وليس هذا الحديث في حقه بكثير ، لأن رتبته عند الله وعند رسوله وعند المؤمنين من عباده أجل وأعلى من ذلك » (٤٧) .

(٤٧) كفاية الطالب : ٩٨ - ١٠٢ .

٢ - قول النبي ﷺ لفاطمة بشأن أعلمية علي عليه السلام وأفضليته : « أما ترضين أني زوجتك أول المسلمين اسلاماً وأعلمهم علماً ؟ » .

وقوله ﷺ : « زوجتك خير امتي ، أعلمهم علماً وأفضلهم حلقاً ، وأولهم سلماً » . وقال ﷺ : « أعلم امتي من بعدي علي بن أبي طالب » (٤٨) .

(٤٨) الغدير ٣ : ٩٥ .

٣ - مضامين الأحاديث التي تصرّح بأن علياً عليه السلام وعاء علم النبي ﷺ .

قال رسول الله ﷺ : « علي وعاء علمي . ووصيتي . وبلي الذي تؤتى منه » .

وقال عليه السلام: «علي خازن علمي». وقال عليه السلام: «علي عيبة علمي».

(٤٩) م. ن. ٩٦.

وعشر الروايات الأخرى (٤٩).

٤- أحاديث حكمة علي عليه السلام:

قال عليه السلام: «أنا دار الحكمة وعلي بابها». وقال عليه السلام: «أنا ميزان الحكمة وعلي

لسانه». وقال عليه السلام: «قسمت الحكمة عشرة أجزاء، فأعطي علي تسعة أجزاء والناس جزءاً واحداً».

رأي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في علم علي:

وعلى أساس تلك الروايات والحقائق الثابتة التي سمعها الصحابة من رسول الله صلى الله عليه وآله بلا واسطة، ونظراً لبروز علم علي عليه السلام في الوقائع التي شاهدوها، فقد اعترف جميع الصحابة ووجهائهم البارزون في صدر الاسلام بأهمية علي عليه السلام وأفضليته، وكتب علماء الاسلام مليئة بتلك الاعترافات:

(٥٠) الاستيعاب ٣: ٤٠ بهامش الإصباح.

(٥١) طبقات ابن سعد: ٤٥٩ - ٤٦١.

قالت عائشة: «علي أعلم الناس بالسنة» (٥٠).

وقال عمر: «علي أفضانا» (٥١).

(٥٢) الاستيعاب ٣: ٣٩.

وقال: «لولا علي لهلك عمر» (٥٢). وذلك في غير مرة وفي الكثير من المعضلات التي واجهته.

(٥٣) تذكرة ابن الجوزي: ٨٧.

وقال: «اللهم لا تبقني لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب» (٥٣).

(٥٤) الرياض النضرة ٢: ١٩٥.

وقال: «لا ابقاني الله بعدك يا علي» (٥٤).

(٥٥) الاستيعاب ٣: ٣٩.

وقال سعيد بن المسيب: «كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن» (٥٥).

(٥٦) الرياض النضرة ٢: ١٩٥.

وقال معاوية: «كان عمر إذا أشكل عليه شيء أخذ منه» (٥٦).

(٥٧) كتاب (ألف باء) للحجاج البلوي ١: ٢٢٢.

ولمّا بلغ معاوية قتل الامام قال: «لقد ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب» (٥٧).

وقال ابن عباس حبر الأمة: «والله لقد أعطي علي بن أبي طالب تسعة

(٥٨) الاستيعاب ٤٠:٣.

(٥٩) كنز العمال ١٥٦:٥.

(٦٠) الاستيعاب ٤٠:٣.

(٦١) جمهرة خطب العرب ١: ٢٠٢.

اعشار العلم . وايم الله لقد شارككم في العشر العاشر» (٥٨).

وقال ابن مسعود : « قسمت الحكمة عشرة أجزاء ، فأعطي علي تسعة أجزاء ، والناس جزءاً ، وعلي أعلمهم بالواحد منها » (٥٩).

وسئل عطاء : « أكان في اصحاب محمد احد أعلم من علي ؟ قال : والله ما أعلمه » (٦٠).

وقال عدي بن حاتم في خطبة له : « والله لئن كان إلى العلم بالكتاب والسنة إنه (يعني علياً) لأعلم الناس بهما ... » (٦١).

إجماع علماء الأمة في صدر الاسلام على أعلمية علي عليه السلام

بأخذ ما ذكرناه بعين الاعتبار يتضح لنا أن علماء الأمة الاسلامية ومرشدها في صدر الاسلام ، اتفقت آراؤهم على أعلمية علي عليه السلام ولم يخالف أحد منهم في ذلك ، أما المفرضون وفاقدو البصيرة الذين حاولوا من بعد إنكار المقام السامي لعلي عليه السلام في كتاباتهم ، فلم يُعَرم أحد من العلماء والمحققين أي اهتمام ، إضافة إلى أن الكثير من العلماء التفتوا إلى هذا الإجماع . ونحن نذكر بعضهم :

قال الحافظ الشيخ عبد الرؤوف ابن تاج العارفين المناوي الشافعي (ت ١٠٣١) : « فإن المصطفى ﷺ المدينة الجامعة لمعاني الديانات كلها ، ولا بد للمدينة من باب ، فأخبر أن بابها علي كرم الله وجهه ، فمن اخذ طريقه دخل المدينة ، ومن اخطأه اخطأ طريق الهدى . وقد شهد بالاعلمية الموافق والمخالف والمعادي والمخالف .

خرج الكلاباذي أن رجلاً سأل معاوية عن مسألة فقال : سل علياً هو أعلم مني ، فقال : اريد جوابك . قال : ويحك كرهت رجلاً كان رسول الله ﷺ يغزاه بالعلم غزاً . وقد كان اكابر الصحب يعترفون له بذلك . وكان عمر يسأله عما اشكل عليه . جاءه رجل فسأله فقال : ههنا علي فاسأله ، فقال : اريد أن اسمع منك يا امير المؤمنين قال : قم لا اقام الله رجلك . ومحا اسمه من الديوان .

وضَّح عنه من طرق أنه كان يتعوذ من قوم ليس هو فيهم ، حتى أمسكه عنده ولم ير له شيئاً من البعوث لمشاورته في المشكل .

وأخرج الحافظ عبد الملك بن سليمان فقال : ذكر لعطاء : أكان أحد من الصحب افقه من علي ؟ قال : لا والله .

قال الحرّالي : قد علم الاولون والآخرون أنّ فهم كتاب الله منحصر إلى علم علي ، ومنّ جهل ذلك فقد ضلّ عن الباب الذي من ورائه يرفع الله عن القلوب الحجاب ، حتّى يتحقق اليقين الذي لا يتغير بكشف الغطاء « (٦٢) » .

(٦٢) فيض الغدير ٤٦٣ .

جـ- البحث في وقائع التاريخ الاسلامي وأحداثه :

هذا هو الطريق الثالث لمعرفة مراجع الأمة الاسلامية في العالم الاسلامي بعد الرسول ﷺ ، كما ذكرنا ذلك في أول المقالة . ونحن لا نستطيع الآن إيرادها ، لأن نقل تلك الوقائع يستغرق كتاباً كاملاً ، ولقد كتب في هذا الموضوع كبار علماء الحديث والتاريخ . فليراجع ذلك في مظانّه . وبالله التوفيق .

والصلاة والسلام على محمد المصطفى وعلي المرتضى والصحابة الاتقياء .

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله
والصلاة والسلام على
سيد المرسلين وآله الطاهرين

من صفات مدرسة أهل البيت

* الشيخ مسجد الهواهري

إن الثورة العلمية المعاصرة قد أتحت للبشر بما ليس في الحسبان في عالم النبات والحيوان ، وستفضي في المستقبل القريب أو البعيد بما تحمله من تقنية عالية إلى ثورة في المعرفة تقلب الموازين خصوصاً في عالم التكاثر البشري ، فالعلم والعقل لابدّ لهما من انطلاق ، ولا يجوز أن يحجر على العقل في التفكير وعلى العلم في المواصلة والارتقاء وتقصي الاحتمالات للتوصل إلى الممكن .

ولكن لابدّ من أن يحكم العلم نظام ويهيمن عليه دستور ليكون في صالح البشرية لا في ضررها وفنائها ، ولهذا احتجنا إلى الفقه أو القانون لاجل أن يصرح بكلمته تجاه هذه الثورة المعاصرة التي لابدّ لها من الاستمرار لصالح المجتمع ، فإن الدين قادر على مواجهة ومسيرة الحياة وانضباطها بالشكل الصالح للمجتمع .

ومن الطبيعي أن يعتمد الفقه أو القانون على أهل التخصص بالعلوم الطبيعية في تشخيص الموضوع الموجود أو الذي يفترض أن يحدث ، لأن الحكم على شيء فرع تصوّره .

وهذا الذي ذكرنا هو الطريق الاصلح للعلم الذي لابدّ ألا يترك وحده يمتطي طغيانه في عالم البشرية الكبير ، ولهذا سنعتمد على أهل التخصص

في تصوير الموضوع الذي حدث أو الذي يتقرب أن يحدث، ثم نعرضه أمام الفقه ليقول كلمته من القرآن والسنة أو قواعد الشريعة المستلهمة منهما .

توطئة : إن عملية التكاثر في الكائنات الحية (بدءاً بالاوليات ونهايةً بالانسان) تقسم إلى :

أ - التكاثر بالانقسام الثنائي ، وهو يحصل في الاولويات ذات الخلية الواحدة مثل الأميبا والبكتريا ، وفي بعض النباتات كالصفصاف والتين والتوت ، حيث تتمكن أن تأخذ جزءاً منها لنزرعه فنحصل على نبات كامل ، ويسمى هذا التكاثر بالتكاثر اللاتزاوجي .

ب - التكاثر الجنسي ، ويحدث هذا في النبات والحيوان والانسان ، ولا بد فيه من لقاح يتم بين الذكر والانثى .

وعلى ما تقدم نفهم أن التكاثر اللاجنسي (اللاتزاوجي) كان موجوداً في الاوليات ذات الخلية الواحدة وبعض النباتات ، ولكن هناك فكرة بدأت بدافع التمييز البشري في المانيا في العقد الثالث من هذا القرن (العشرين) ، يوم قرر الحزب النازي بقيادة هتلر خلق عرق متميز ، ولكن التقنية المتوافرة آنذاك قد خذلته .

ثم جاءت نقطة التحول عام (١٩٦٠م) يوم استطاع العلماء استنساخ النباتات .

ثم في عام (١٩٩٣م) حيث تمكن چيري هال وروبرت ستلمان العالمان الاميركيان من انجاز علمي كبير ، كشفنا عنه خلال اجتماع جمعية الخصوبة الاميركية بمدينة مونتريال بكندا في اكتوبر ، وهذا الحدث قد تناول جنين الانسان رأساً ، وقد حصل هذا الانجاز العلمي على جائزة أهم بحث في المؤتمر ، ثم اعقبه زوبعة من الاعتراضات .

وهذا الانجاز العلمي يطلق عليه اسم الاستنساخ ؛ لأنه يحاول ايجاد التوائم البشرية بطريقة علمية سيأتي شرحها .

ثم في عام (١٩٩٥م) تمكن علماء يابانيون من دمج خلية جنينية (بيضة) مع خلية جسدية عن طريق تيار كهربائي ، ليحصلوا أول مرة في تاريخ الانسان على نسل لم يتم بالمعاشرة الجنسية (أي طريق تلقيح البويضة بالحيوانات المنوية) .

والخلاصة أنه في العشرة الاخيرة من القرن العشرين شهد العالم حدثين مهمين :

الأول : ما حدث سنة (١٩٩٣م) على يد العالمين الاميركيين وهو الاستتآم.

والثاني : ما حصل سنة (١٩٩٧م) من استنساخ النعجة دولي على يد البروفسور آيان ويلموت العالم الأسكتلندي مع خبراء من معهد روزلين في مدينة أدنبره البريطانية ، وهذا يعتبر تعميقاً لما عمله العلماء اليابانيون من دمج خلية جنينية مع خلية جسدية عن طريق التيار الكهربائي .
والآن نشرح كلا الحدثين المهمين مع رأي الفقه الاسلامي فيهما .

الاول : الاستتآم^(١) :

قبل البدء في بيان طريقة الاستتآم يحسن بنا أن نبين الولادة التي تتم عن طريق الخلايا الجنسية فنقول : الخلايا الجنسية هي المنويات التي تفرزها الخصية ، والبيضات هي التي يفرزها المبيض ، وهذه الخلايا الجنسية تختلف عن بقية خلايا الجسم ، وتوضيح ذلك أن خلايا الجسم غير الجنسية ، كخلايا الامعاء والجلد والعظم وغيرها ، تشتمل على نواة في داخل خلية هي سرّ النشاط الحيوي فيها ، ويحيط بالنواة غشاء نووي ، وتحوي النواة بداخلها على شبكة مكونة من ستة وأربعين شريطاً تسمى بالاجسام الصبغية (الكروموسومات) ، أما باقي مساحة الخلية فيما بين النواة وبين جدار الخلية فمليء بسائل يعرف بالسائل الخلوي أو «السييتوبلازم» .

(١) إن توضيح موضوع الاستتآم اعتمدنا فيه على بحث الاستاذ الدكتور حسّان حتعوت في بحث له تحت عنوان استنساخ البشر، ولكن هناك معلومات اخرى اضيفت من علماء آخرين نشرت للمصحف والمجلات العالمية تصريعات لهم.

والاجسام الصبغية (الكروموسومات) الستة والأربعون هي حوامل الصفات الوراثية، وتسمى الجينات، وهي التي تقرر الصفات الوراثية للفرد. وتتكاثر الخلية بالانقسام الذي بموجبه ينشَق كل شريط من هذه الاجسام طولياً إلى نصفين، يتم كل منهما نفسه إلى شريط كامل بالتقاط المواد اللازمة من السائل المحيط به، وهكذا تتكوّن شبكتان صبغيتان تغلف كل منهما نفسها بغلاف نووي لتصبح هناك نواتان تقتسمان السائل الخلوي، ويحيط بكل منهما غشاء خلوي، وتصبح الخلية خليتين وهكذا أجيالاً بعد أجيال من الخلايا المتماثلة، فالخلية الجلدية مثلاً تنجب أجيالاً من الخلايا الجلدية، وخلية الكبد تعطي أجيالاً من خلايا الكبد وهكذا.

أما الخلية الجنسية فلها خاصيتها التي ليست لغيرها؛ وذلك لأنها في انقسامها الأخير الذي تنتهي به للمقدرة على الإخصاب لا ينشطر الشريط الكروموسومي إلى نصفين يكمل كل منهما نفسه، بل تبقى الاجسام الصبغية سليمة، ويذهب نصفها ليكون نواة خلية والنصف الآخر ليكون نواة خلية أخرى، وحينئذ تكون نواة الخلية الجديدة مشتملة على ثلاثة وعشرين من الاجسام الصبغية لا على ثلاثة وعشرين زوجاً، ولهذا يسمى هذا الانقسام بالانقسام الاختزالي، فكأن النواة فيما يختص بالخصيلة الارثية نصف نواة^(٢).

والقصد من ذلك أنه إذا أخصب منوي ناضج بيضة ناضجة باختراق جدارها السميكة، تحولت نواتهما إلى نواة واحدة ذات ثلاثة وعشرين زوجاً لا فرداً، أي صارت النواة مشتملة على (٤٦) من الاجسام الصبغية كما في سائر خلايا جسم الانسان، فكأن المنى مع البويضة نصفان التحما إلى خلية واحدة هي البيضة الملقحة، وهي أول مراحل الجنين.

وهناك خصيصة للبيضة الملقحة تنفرد بها دون سائر خلايا الجسم، وسرّ هذه الخصيصة مركوز في السائل الخلوي السيتوبلازم الذي يحيط بالنواة، إذ بينما تتكاثر خلايا الجسم إلى أجيال لا نهاية لها من الخلايا

(٢) إن الآيات القرآنية تشير إلى هذه الحقيقة، فقد قال تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ (الزمر: ٦)، وهذا خطاب لكل البشر حيث قال الله تعالى لهم لقد خلقت هذا النوع من البشر وكثر افراده من نفس واحدة (الزوج، أو آدم ابو البشر) وزوجها الذي هو الانثى مثلاً، فقد قال الراغب: الزوج يقال لكل واحد من الفريقين من الذكر والانثى من الحيوانات المتزاوجة. وقد قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ (الروم: ٢١)، أي خلق لاجلكم من جنسكم قرائن، لأن كل واحد من الرجل والمرأة مجهز بجهاز تناسلي يتم فعله بمقارنة الآخر، فكل واحد منهما ناقص في نفسه مفتقر إلى الآخر، ويحصل من المجموع واحد تام له أن يلد وينسل، ولهذا النقص والافتقار يتحرك الواحد منهما إلى الآخر، حتى إذا اتصل به سكن إليه. (راجع تفسير الميزان ١٦: ١٦٦).

المتماثلة ، تشرع البيضة الملقحة في الانقسام إلى خلايا متماثلة لعدد محدود من الاجيال ، فما تكاد تفضي إلى كتلة من اثنين وثلاثين خلية^(٣) حتى تتفرع خلايا الاجيال التالية إلى اتجاهات وتخصصات شتى ذات وظائف متباينة ، وتتخلق إلى خلايا الجلد والاعصاب والامعاء وغيرها ، أي تنحو إلى تكوين جنين ذي أنسجة وأعضاء مختلفة ومتباينة ، رغم أنها لازالت تشبه خلايا الأم التي ينشق الشريط الكروموسومي فيها إلى نصفين يكمل كل منهما نفسه ، ولكن طوائف من الجينات تنطفئ ، فتبقى موجودة لكنها غير فعالة في تمايز يتيح لكل مجموعة من الخلايا أن تفضي إلى نسيج أو عضو من أنسجة الجسم وأعضائه المتعددة . هذا كله هو الطريق المألوف للولادة الذي يتم عن طريق التلاقح الجنسي .

أما الاستتآم فهو انجاز علمي كشف عنه العالمان چيري هال وروبرت ستلمان خلال اجتماع جمعية الخصوبة الاميركية بمدينة منتريال بكندا في اكتوبر عام (١٩٩٣م) ، تناول جنين الانسان رأساً ، وحصل هذا الانجاز العلمي على جائزة أهم بحث في المؤتمر .

وخلاصة هذا الانجاز العلمي هو أن البيضة الناضجة التي تحتوي على (٢٣) كروموسوماً إذا اخترق جدارها السميكة منوي ناضج يحتوي على (٢٣) كروموسوماً ، تلتحم النواتان في نواة تحمل الكروموسومات الستة والاربعين (٢٣ زوجاً) وهي صفة خلايا الانسان .

ثم يحدث انقسام النواة إلى جيل بكر من خليتين ، وإلى جيل حفيد من أربع خلايا ، واجيال تالية من ثمانٍ ، ثم أجيال من ست عشرة ، ثم اجيال من اثنين وثلاثين ، ثم يحدث الشروع في التخصص لتكوين أنسجة وأعضاء . وبما أن الانقسام الاول للخلية الأم إلى خليتين يحتوي على تمرق الجدار الخلوي السميكة ، فيكون عندنا خلية أم أصلية واحدة يتم انقسامها لتكوين جنين واحد ، فقد كشف العلماء أن الانقسام الأول إذا لم يمرق الجدار السميكة فإن كلاً من الخليتين الناتجتين عن الانقسام الاول تعتبر نفسها أمّاً

(٣) ذكر بعض الاطباء المتخصصين في علم الوراثة أن البيضة الملقحة تشرع في الانقسام إلى خلايا متماثلة حتى تبلغ (١٢٨) خلية، ثم تتفرع الخلايا إلى اتجاهات وتخصصات شتى.

أصلية من جديد، وتشعر في الانقسام لتكوين جنين وحدها، وهذا ما يحدث في الطبيعة في حالات التوائم المتشابهة (أي التي تنتمي إلى خلية أم واحدة). وقد استطاع العلماء أن يركبوا من بعض الحشائش البحرية مادة صناعية تؤدي وظيفة هذا الجدار الخلوي السميكة فيما إذا تمزق بعد الانقسام الأول، فإذا كُسيبت به كل خلية من خلايا الجيل الأول (الاثنين) أو الثاني (الأربع) أو حتى الثالث (الثماني)، فإنها تعتبر نفسها خلية أم من جديد، وتشعر في النمو إلى جنين، وحينئذ تكون تلك التوائم متطابقة في مادتها الوراثية، فهي كالنسخ المتشابهة تماماً.

وبهذه الطريقة استطاع العالمان هال وستلمان أن يفصلا خلايا الاجيال الاولى ويكسوها بالجدار الخلوي الاصطناعي، فحصلوا من سبعة عشر جنيناً باكراً على ثمانية واربعين جنيناً كل منها نسخة من الخلية الأم (بواقع ثلاثة لكل جنين أصيل في المتوسط)، ولكن العالمين لم يحاولوا زرع تلك الأجنة في أرحام النساء، فحسبهما أنهما أثبتا نجاح التجربة وهي الاستئام وسلامة المنهاج^(٤). والرسم التوضيحي في الصفحة التالية يبين ذلك.

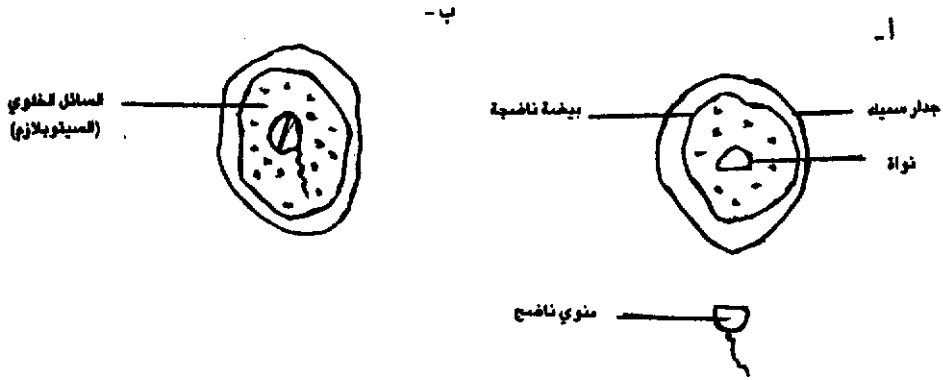
وحيث نقول: قد يتمكن العلم من زرع هذه التوائم المتشابهة المنتسبة أصلاً إلى بيضة واحدة ملقحة في أرحام النساء، وقد تنجح هذه العملية بإيجاد (٨) أفراد أو (١٦) فرداً أو (٣٢) فرداً توأماً، وعلى رأي آخر (١٢٨) توأماً، فإن هذا عبارة عن استنساخ الأجنة البشرية كما عبّر عنه، وصحبه ضجة في الصحف وغيرها نعرض عنها الآن.

وجهة نظر العالمين :

قالا إنهما قصدا به تحديداً فائدتين :

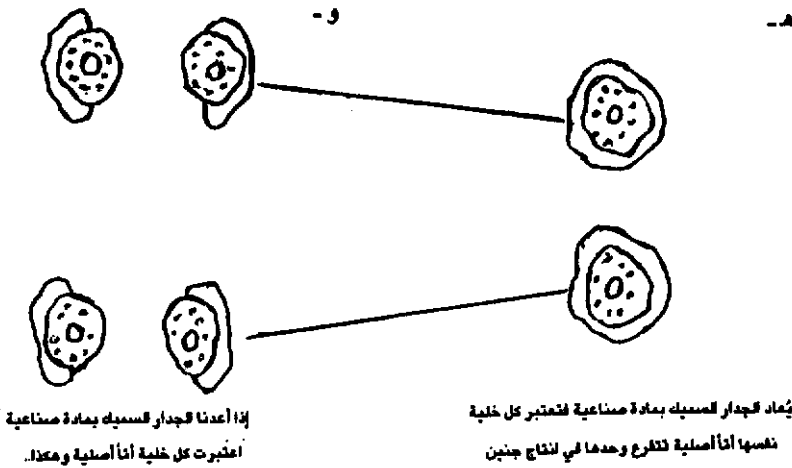
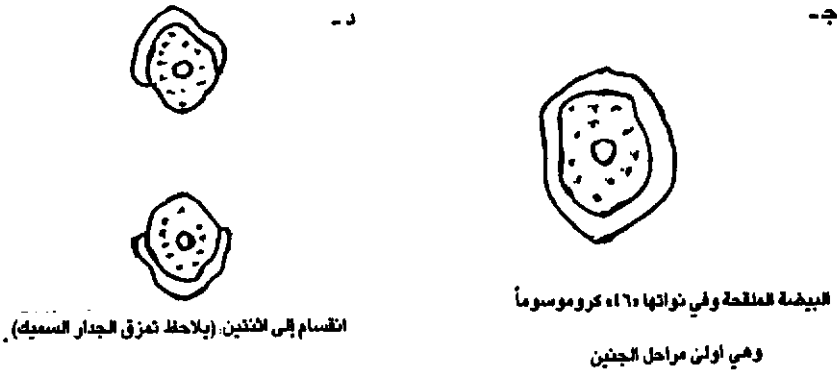
الاولى : أن يكون اسهاماً في علاج حالات العقم التي تحتاج إلى تقنية أطفال الانابيب ، والمتبع في مسألة أطفال الانابيب أن تعطى المرأة دواءً منشطاً للاباضة ، ثم تسحب من مبيضها البويضات الناضجة من خلال

(٤) إن بعض العلماء الاميركيين استنسخوا توأماً من القردة بواسطة خلية جنينية واحدة، والقرد أقرب الحيوانات الثديية للانسان.



الاخصاب بالتحام نواتي المنوي والبيضة

نواة تحتوي على ٢٣ كروموسوماً فقط



منظار يخترق جدار البطن وإبرة تلتقط البويضات ، ثم يضاف إليها المنى بغية تلقيح عدد منها ، ثم تودع البويضات الملقحة رحم المرأة لتتغرس فتتمو إلى جنين . ووجد أن أنسب عدد يودع الرحم هو ثلاث أو أربع بويضات ، إن انغرس منها واحدة فخير ، وإن انغرس أكثر من واحدة فزيادة خير .

ولكن هناك نساء تعاني مبايضهن نوعاً من الفقر الشببي ، فلا تنتج إلا بيضة ملقحة واحدة ، وهذا يهبط بفرصة الحمل هبوطاً كبيراً ، وحينئذ يكون من الأفضل أن تفصل ببيضها في بواكير انقسامها إلى جنينين لا واحد وهو الاستتآم ، ونفصل كلاً منهما إلى اثنين ، وهكذا حتى نوفر عدداً كافياً من الأجنة يودع في رحم المرأة منها أربعة ويحفظ ما زاد من الأجنة (أي النسخ) في التبريد العميق ، ليكون رصيذاً احتياطياً يستعمل في مرة قادمة (أو مرات) إذا لم تسفر الزرعة الاولى عن حمل .

الثانية : والفائدة الثانية تكمن في مجال تشخيص المرض الجنيني المحتمل قبل أن يودع الجنين الباكر المكون من عدد صغير من الخلايا إلى الرحم لينغرس ، فقد جرى الامر على فصل خلية من هذا الجنين لاجراء التشخيص عليها ، فإن كان الجنين معافى غرس وإلا أهمل . ولكن اخذ خلية من جنين باكر ذي عدد محدود من الخلايا فيه خطر على الجنين ، بينما إذا فصلنا هذا الجنين إلى توأمين بطريقة الاستتآم هذه ، فإننا نستعمل واحداً للتشخيص والآخر للزرع كاملاً غير منقوص .

هذا ما قاله العالمان عن الاستتآم .

الاشكال على ما قاله العالمان :

يرتكز على علاج العقم ، فإن الطريقة التي وصل إليها العالمان تفضي إلى وجود أجنة فائضة ليس امامها إلا طريقتين :

الاول : الموت فيما إذا غرست الأجنة الاولى ونمت .

الثاني : زرعها في أرحام نساء أخريات .

أما الطريق الاول فينتج عنه أن تُسلم الحياة إلى الموت ، وأما الطريق الثاني فمعناه أن امرأة ما ستحمل جنيناً غريباً ليس من زوجها ولا منها ، وليس هو في نطاق عقد زواج .

وإذا علمنا أن بالامكان حفظ الأجنة الفائضة في التبريد آماداً طويلة ، وربما تشتري هذه الأجنة التي رؤيت توائمها مستقبلاً بالاطلاع على صور النسخ الاصل التي تكبرها بسنوات .

فوائد الاستتآم :

وقد ذكر للاستتآم فوائد هي :

- ١- إن من فوائد الاستتآم وحفظ الأجنة هو أن الأم إذا حملت بطفل واختزنت منه نسخة تحفظ بالتبريد ، فإن هذه النسخة قد تدعو الحاجة إليها إن مات الطفل واراد والداه أن يعوضاه بطفل مماثل له تماماً ، فإن الجنين سوف يوضع في رحم أمّه بعد اخراجه من التبريد فينمو .
- ٢- وقد يحتاج الطفل الذي حُفظ توأمه في المستقبل إلى زرع عضو أو نسيج وتعوق ذلك مشكلة المناعة إن عزّ العثور على الزرعة الموائمة ، فحينئذٍ تزرع النسخة التوأم الاحتياطية وتنمو ليؤخذ منها العضو أو النسيج المطلوب ، ومن المؤكد ، للتطابق بينهما ، أن الزرعة سيقبلها الجسم المنقولة إليه دون احتمال رفضها مناعياً .

وحينئذٍ يكون السؤال هنا (في حالة كون الطفل لا يعيش بدون العضو المأخوذ منه) عن جواز أن تُنشأ حياة ثم تهدر من أجل إنقاذ حياة أخرى .

وأما عن حالة كون الطفل يعيش مع الآخر ، فقد حدث منذ ثلاثة أعوام أن طفلة في ولاية كاليفورنيا مرضت باحد سرطانات الدم ، ولم يمكن العثور على زرعه مناسبة من نخاع العظم (وهي الوسيلة الوحيدة للعلاج المجدي) ، فقرّر والداها أن تحمل الام من جديد على أمل أن الوليد القادم سيكون نخاع عظمه ملائماً ، وفعلاً أنجبا طفلة وجاء نخاعها ملائماً ، وبعد أشهر تم زرع

نخاع منها لاختها المريضة فشقيت . وحينئذ تكون النسخة التوأمة ملائمة
لاخذ نخاع العظم لتستفيد منه النسخة التوأمة المريضة ، ويعيش كلا
الطفلين ، وهنا ايضاً قد يثور تساؤل عن جواز إنشاء حياة لاذاتها ، بل
لانتقاد حياة اخرى .

ثم هل يوجد بأس في أن تحمل المرأة بتوأمها إن فصل عنها في الدور
الجنيني الباكر ، وبقي طيلة السنوات نسخة منها محفوظة في التبريد ؟
ثم هل يوجد مانع من ايجاد جنينين توأمين (استتآم) ، أو استنساخ
جنينين يفصل بين عمرهما سنوات ، فيرى الصغير مستقبله فيما يعرض
لتوأمه من أمراض وراثية يعلم أنها له بالمرصاد ؟
وخلاصة الاسئلة المطروحة هنا التي تحتاج إلى جواب فقهي أو
قانوني هي :

١ - هل يجوز عمل أجنة متعددة من لقيحة واحدة بالصورة المتقدمة ،
حتى إذا كانت تلك الأجنة قد وصلت إلى (٣٢) جنيناً متشابهاً ؟ ، أو إلى (١٢٨)
جنيناً على الرأي الآخر ؟ .

٢ - وإذا حفظت بعض الأجنة في التبريد العميق ، فهل يجوز قتلها في
المستقبل إذا لم يحتج إليها في صورة نجاح الزرعة التي وضعت في رحم
الام ، وكان المولود غير محتاج إلى دواء موجود في توأمه ؟

٣ - وهل يجوز إعطاء الأجنة المبردة إلى امرأة اخرى لوضعها في
رحمها أو بيعها لها ؟ ومن هو الاب والام في هذه الحالة لو حصلت ؟

٤ - وهل يجوز أن يستفاد من الأجنة المبردة لزرعها في رحم الام ، لاجل
الاستفادة من الاعضاء التي يتمكن الطفل الجديد من الحياة بدونها ، في حالة
اعطائها إلى أجنة أو إلى أي كائن آخر يحتاج إليها ؟

٥ - وفي صورة كون العضو أو النسيج لا يمكن أن يعيش الطفل بدونه ،
فإن الحكم واضح في عدم جواز إنشاء حياة لتهدر من أجل إنقاذ
حياة اخرى .

٦- وهل يوجد مانع في ايجاد جنينين توأمين يفصل بين عمريهما سنوات ، فيرى الصغير مستقبله فيما يعرض لتوأمه من امراض وراثية يعلم أنها له بالمرصاد ؟
وقد أجاب آية الله السيد كاظم الحائري (حفظه الله) على هذه الاسئلة فقال :

« ١ - تقسيم اللقيحة إلى عدة أجنة جائز بشرطين :

الاول : ألا تكون في ذلك مخاطرة بحياة الجنين أو حياة ما سيكسب جلدأ ليصبح منشأ لطفل جديد أو على صحتهما .

والثاني : ألا يستعمل ذلك بشكل يؤدي إلى اختلال النظام ، كما لو وزعت اللقيحة إلى عدة أجنة واستعملت في وقت واحد ضمن عدة أرحام ، فأوجب ذلك عدم تشخيص الظالم من المظلوم والمخرم من غير المخرم ، وما إلى ذلك من المشاكل التي أشير إليها في مسألة الاستنساخ^(٥)، فمع انتفاء هذين المحذورين لا دليل على الحرمة .

(٥) ستأتي هذه المشاكل في بحث الاستنساخ الآتي.

٢ - ما يحفظ في التبريد يجب أن يحفظ بلا جدار ، كي يجوز قتله بعد ذلك، إذ بعد صنع الجدار له يكون حاله ، احتياطاً ، حال الجنين الاصلي الذي يحرم قتله ، أما قبل صنع الجدار له فحاله حال المني الذي يجوز اهداره بمثل العزل في وقت المقاربة ، أو قل : حال إسقاط منشأ النطفة قبل انعقاد النطفة .

٣ - لا دليل على حرمة ذلك بعد سقوط اسم المني عن النطفة ، لان ادخال ذلك في رحم المرأة لا يعني ادخال المني في رحم امرأة محرمة كي يشمل دليل حرمة ذلك ، وابوه هو الذي ولده أي صاحب المني ، وأمه هي التي والدته أي صاحبة البويضة ، وأما التي تضع رحمها لخدمة هذا الجنين فهي الام الحاضن وليست أمًا حقيقية ، نعم لا يبعد الافتاء بمحرميتها له بالاولوية القطعية من الام المرضعة .

٤ و ٥ - إن كانت هذه الاستفادة لا تؤدي إلى موت الجنين الثاني أو

الاضرار به جازت وإلا فلا .

٦- لا دليل على حرمة ذلك» .

انتهى ما أجاب به السيد الحائري (حفظه الله) .

ومن المناسب هنا أن نبيّن مدرك هذه الاجابة من الادلة الشرعية فنقول:

أما الجواب الاول : فهو لما ثبت من أن اللقيحة المكوّنة من مني الرجل وببوضه المرأة ، هي عبارة عن الجنين الذي هو مبدأ نشوء إنسان ، ومن الواضح فقهياً عدم جواز قتل الانسان ، ولكن ورد أيضاً عدم جواز قتل مبدأ نشوء الانسان ، ففي معتبرة اسحاق بن عمار قال : «قلت لابي الحسن (الامام الكاظم عليه السلام) : المرأة تخاف الحبل فتشرب الدواء فتلقي ما في بطنها قال : لا ، فقلت : إنما هو نطفة ، فقال عليه السلام : إن اول ما يخلق نطفة» (٦) .

بالاضافة إلى امكان استفادة الحرمة ايضاً من الروايات الكثيرة الواردة في وجوب الديّة على من اسقط النطفة الملقحة ، فمن تلك الروايات صحيحة محمد بن مسلم قال : «سألت أبا جعفر (الامام الباقر عليه السلام) عن الرجل يضرب المرأة فتطرح النطفة ، فقال عليه السلام : عليه عشرون ديناراً ، قلت : يضربها فتطرح العلقه ؟ فقال : عليه اربعون ديناراً ...» (٧) .

ولهذا الذي تقدم من الروايات فقد اشترط في تقسيم اللقيحة إلى عدة أجنّة ألا يكون في التقسيم مخاطرة بحياة الجنين ، أو حياة ما سيكسب جلدأ ليصبح منشأ لطفل جديد .

وكذا إذا كان هناك ضرر على حياة الجنين في التقسيم ، فهو امر غير جائز لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله من طريق الفريقين أنه قال : «لا ضرر ولا ضرار في الاسلام » ، فإن التقسيم إذا كان فيه ضرر على حياة هذا الجنين فهو أمر غير جائز .

وأما إذا لم يكن في تقسيم اللقيحة ، التي هي مبدأ نشوء الانسان ، مخاطرة على الجنين أو على حياة ما سيكسب جلدأ ليصبح منشأ لطفل جديد ، وليس هناك شيء يُخاف منه على صحتهما ، فهو امر جائز ، ولكن

(٦) وسائل الشريعة، ج ١٩، باب ٧ من ابواب القصاص في النفس، ح ١.

(٧) م، ن، باب ١٩ من ابواب ديات الاعضاء، ح ٤.

(٨) الروم : ٢٢ .

(٩) أقول: لقد افتنى الامام الخوئي بعدم حرمة قتل الاجنّة خارج الرحم، وتبعه على ذلك آية الله العظمى الميرزا جواد التبريزي، لانهما رأيا حرمة قتل الجنين مختصة بكون الجنين في الرحم، فقالا في جواب سؤال عن قتل الاجنّة التي تلحق خارج الرحم وتكون زائدة: «في الصورة المذكورة لا بأس باتلاف تلك الاجنّة، فإن قتل الجنين المحرّم إنما هو فيما إذا كان في الرحم، أما في الخارج فلا دليل على حرمة اتلافه» راجع صراط النجاة ١: ٣٥١، ٢: ٩٦٥.

ولعل ليلهما ما روي في تحديد النطفة كما في رواية سعيد بن المسيب قال : «سألت الامام زين العابدين (عليه السلام) عن رجل ضرب امرأة حاملاً برجله فطرحته ما في بطنها ميتاً، فقال (عليه السلام) : إن كان نطفة فإن عليه عشرين ديناراً. قلت فما حدّ النطفة؟ فقال: هي لفتي إذا وقعت في الرحم فاستقرت فيه اربعين يوماً» راجع وسائل الشريعة، ج ١٩، باب ١٩ من ابواب ديات الاعضاء، ج ٨. أقول: إن السائل وإن سأل عن حدّ النطفة التي هي مبدأ نشوء الانسان والتي بسقوطها يتحمل المعتدي (الجاني) الدية، فإن الجواب

بشرط ألا تجري عملية الاستتّام بصورة تؤدي إلى اختلال النظام، كما إذا قسمت اللقيحة إلى قسمين، وكسي كل واحد منهما بالجدار الخلوي، ثم قسما إلى اربعة وكسي الجدار الخلوي، وهكذا إلى اثنين وثلاثين خلية أمّا، ففي هذه الصورة إذا كانت النسخ متشابهة تماماً فهو امر يؤدي إلى اختلال النظام؛ لعدم تشخيص الظالم من المظلوم والمحرّم من غيره، وما إلى ذلك من المشاكل التي أشير إليها (فيما يأتي في مسألة الاستنساخ)، فإن الشارع المقدس جرت حكمته على اختلاف الالسنّة والالوان حفظاً للنظام كما صرح بذلك في قوله تعالى: ﴿ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السننكم والوانكم﴾ (٨)، فيلزم من هذه الحكمة أن يحرم كل ما يؤدي إلى اختلال النظام، ومنه أن يجري الاستتّام بصورة واسعة تلزم منه الامور المتقدمة الفاسدة. والخلاصة أن تقسيم اللقيحة إلى عدة خلايا تكون كل خلية أمّا لنشوء جنين، مشروط بعدم المخاطرة بالجنين أو الاجنّة حتى بصحتها، فإن كان هناك أي حذر فهو أمر غير جائز، وبشرط ألا يؤدي الاستتّام إلى اختلال النظام.

وأما جواب السؤال الثاني فإننا إذا احرزنا عدم اختلال النظام وعدم الضرر والمخاطرة بما يحصل من تقسيم اللقيحة، فإنه لا مانع من التقسيم كما تقدم، أما بالنسبة إلى حفظ بعض النطف في التبريد العميق، فإذا لم يحتج إليها فسوف تقتل فيشملها دليل حرمة قتل مبدأ نشوء الانسان، ولهذا لا يجوز قتل هذه النطف بعد أن تصبح أجنّة ويكسى الجدار الخلوي بالمادة الصناعية (٩). اما إذا تمكن العلماء من تبريد اللقيحة المقسومة قبل أن يصنع لها الجدار الصناعي، فيقتصر على كسو الجدار الخلوي للقيحة التي يراد وضعها في الرحم، أما الذي يراد تبريدها فإن لم تكسّ بالجدار الخلوي فلا تكون مبدأ نشوء انسان، بل حالها حال المني الذي يحتوي على ٢٣ شريطاً، وحال البويضة التي تحتوي على ٢٣ شريطاً أيضاً، وهذا لا دليل على حرمة اهداره سواء كان منياً أو بيضة، بل دلّ الدليل على جواز اهدار المني كما في

= لم يكن تعريفاً منطقياً، بحيث يكون كل ما عداه خارجاً عن حدّ النطفة التي هي مبدأ نشوء الانسان، وإنما كان الجواب عبارة عن التعريف بالمثال، ولا يعني الجواب أن غير هذا التحديد ليس بنطفة، والليل على ذلك أن العرف إذا أُلقي إليه رواية سعيد بن المسيب لا يفهم خصوصية للرحم، كما لا يعرف خصوصية للضرب بالرجل، بل يفهم أن الحرمة والدية هي لمبدأ نشوء الانسان.

(١٠) وسائل الشريعة، ج ١٤، باب ٤ من ابواب النكاح المحرم، ح ١.

(١١) م. ن. ح. ٢٣. ويرى بعض الفقهاء أن المراد من الروايتين (في حرمة ادخال النطفة في رحم يحرم على صاحب النطفة) هو كناية عن حرمة نفس عملية الزنى التي هي ملازمة عادة لاقاء المني في الرحم.

ونحن وإن كنا نختلف هذا الفهم؛ لأننا نرى أن الرواية قد صرّحت بحرمة اللقاء النطفة في رحم يحرم عليه، وهو معنى آخر غير حرمة الزنى الذي هو عبارة عن التقاء الختانين المحرّم، فإنه حتى على هذا المبنى الذي لا نقبله لا يحرم وضع اللقيحة في رحم امرأة أجنبية، لأنه ليس من الزنى كما هو واضح.

(١٢) استتساخ البشر، د.

جسان تحتوت: ٨.

عملية العزل عن المرأة (أما برضاها أو مطلقاً)، كما يجوز اهدار بويضة المرأة فيما إذا استعملت دواءً للأسراع بالقائها إلى الخارج على شكل حيض. وأما الجواب الثالث فقد ثبت عندنا حرمة ادخال النطفة في رحم يحرم على صاحب النطفة، وهذا شيء غير حرمة الزنى، فقد روي في المعتمدة عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال: «إن اشدّ الناس عذاباً يوم القيامة رجلاً أقرّ نطفته في رحم يحرم عليه» (١٠).

وفي رواية أخرى رواها الصدوق عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «لن يعمل ابن آدم عملاً أعظم عند الله عزوجل من رجل قتل نبياً أو إماماً أو هدم الكعبة التي جعلها الله قبلة لعباده أو أفرغ ماءه في امرأة حراماً» (١١).

ومعلومة أراد المني من النطفة التي ذكرت في الحديث الاول لاضافتها إلى الرجل، بينما كان السؤال الثالث عن النطفة التي هي لقيحة مكونة من ماء الرجل وبويضة المرأة التي هي مبدأ نشوء انسان، ولهذا كان الجواب بجواز وضع هذه اللقيحة بعد نفسها في رحم امرأة أجنبية، لعدم شمول دليل الحرمة المتقدم له. ولعل من المستحب أن تحضن هذه المرأة الأجنبية مبدأ نشوء الانسان وعدم تركه للموت، فإن الأم الحاضن إذا لم يكن عملها بحمل هذا الجنين (اللقيحة) مستحباً فلا أقلّ من جوازها.

وأما ما قيل من التهويل لهذه العملية من أن المرأة «ستحمل جنيناً غريباً لا هو من زوجها ولا هو منها ولا هو في نطاق عقد زواج» (١٢) فهو لا ينفع في الحرمة، إذ ما هو البأس أن تحضن امرأة ولداً ليس من زوجها ولا منها ولا هو في نطاق عقد زواج؟ فهل هو زنى أو دلّ دليل على حرمة من السنة الشريفة أو قواعد الشريعة؟ بل قد يقال إن هذه المرأة، التي انقذت هذا الجنين (اللقيحة التي هي مبدأ نشوء الانسان) من الموت وحملتها وحضنتها حتى الولادة، قد انقذت الجنين من الموت فتستحق الشكر.

وأما بالنسبة إلى الاب والام فهو واضح، فإن الولد هو ما تولد من الشيء ونشأ منه، وقد تولّد هذا الولد من مني الرجل فهو ابوه، ومن بويضة المرأة

(١٣) المجادلة : ٢ .

فهي أمّه ، أما التي وضعت اللقحة في رحمها فهي أم حاضن وليست أمّاً حقيقية ، فإن القرآن الكريم قال : ﴿ إِن أَمْهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ (١٣) ، والولادة الحقيقية ليست هي الوضع وإفراغ ما في البطن إلى الخارج ، كما هو معنى ذلك عند غير العرب ، بل الولد حقيقة هو ما تولد من الشيء ونشأ منه ، وقد تولد هذا الولد ونشأ من مني الرجل وبويضة المرأة فهما الابوان الحقيقيان له ، كما تتولد الشجرة من البذرة ، أما المغذية فهي ليست أمّاً حقيقية ، ومع هذا فقد افتى السيد الحائري بمحرمة الام الحاضن ؛ لأنه يرى الاولوية القطعية من الام المرضعة التي يحرم عليها الولد الذي اشتد عظمه ونما لحمه من حليبها بواسطة الرضاع ، حيث إن هذا الولد قد كبر بواسطة الام الحاضن وإن كان قد تولد من غيرها .

ولكن ارى في هذه الاولوية القطعية تأملاً ، حيث إن موضوع محرمية الرضاع هي شيء يختلف عن مجرد ترعرع الجنين من الام .
أما بالنسبة إلى الجواب الرابع والخامس ، فإن الاستفادة من هذا الجنين التوأم إنما تكون جائزة بشرط ألا تكون مؤدية إلى موته أو الاضرار به ، فإن من الواضحات عدم جواز إماتته لاجل انقاذ حياة اخرى ، وعدم جواز الاضرار به من قبل الغير لاجل أن يستفيد منه شخص آخر . أما إذا لم يكن في الاستفادة منه للآخرين أي ضرر عليه ، فهو امر جائز يقوم به وليه او نفسه إن كان قد وصل إلى مرحلة البلوغ والرشد ، وهذا الحكم واضح من الشريعة الاسلامية الغراء ، التي حرّمت قتل مبدأ نشوء الانسان ، وحرمت الضرر على الكائن الحي بقوله ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار في الاسلام » .

أما الجواب السادس فلا دليل على حرمة أن يرى الصغير مستقبله فيما يعرض لتوأمه من أمراض وراثية يعلم أنها له بالمرصاد ، فكم من الأسر المبتلية بامراض السُّكَّر أو السمّنة أو ضغط الدم أو غيرها من الامراض الوراثية ، ولا احد يقول بحرمة ايجاد طفل لهذه الأسر ، لأن الطفل سوف يعلم أنه سيبتلى بتلك الامراض الوراثية .

نعم قد يحكم بعدم جواز اعلام الصغير أو حتى الكبير فيما يعرض له من الامراض ؛ لأنه اذى له ، وقد نهت الشريعة عن اذى المسلم ، إلا أن هذا غير حرمة ايجاد طفل يعلم أنه سيبتلى بامراض وراثية .
هذا خلاصة ما اردنا بيانه في بحث الاستتآم .

* * *

أما الاستنساخ فهو عبارة عن الحصول على النسخ طبق الاصل (في النبات أو الحيوان أو الانسان) بدون حاجة إلى تلاقح خلايا جنسية ذكرية وانثوية ، والنسخة التي تكون طبق الاصل هي التي تحتوي على التراث الارثي الكامل الموجود في خلايا صاحب الزريعة ، فيكون المخلوق الناتج صورة منه تماماً ، كالكتاب الذي نطبع منه آلاف النسخ فتجيء متشابهة تمام الشبه .

وحيث لو جئنا بنواة خلية من أي خلايا الجسم (كالجلد مثلاً ، وهي تحتوي على الكروموسومات الستة والاربعة ، ثم اودعناها داخل بيضة ناضجة أخلت من نواتها التي تحمل (٢٣) شريطاً ، فإن النواة الضيفة تشرع في انقسام ليس في اتجاه تكوين خلايا جلدية ، بل في تكوين جنين سيكون صورة طبق الاصل عمّن أخذنا منه نواة الخلية ؛ لأن الذي يحدد وجهة الانقسام هو السيتوبلازم ، وبما أن السيتوبلازم هنا هو لبيضة ناضجة ، فإن الانقسام للخلية سيكون باتجاه تكوين جنين ، وبما أن الكروموسومات في الخلية كاملة ، فمعنى ذلك أن الصفات الوراثية للجنين ستكون مطابقة تماماً لصاحب النواة ، إذ ليس عندنا (٢٣) فرداً من الصفات الوراثية من الزوج ، و (٢٣) فرداً من الصفات الوراثية للأنثى حتى يكون الجنين حاملاً لصفات الاثنين معاً .

وبتكرار هذا العمل نستطيع أن نحصل على أي عدد شئنا من النسخ التي تطابق صاحب النواة في التكوين الوراثي .

ولقد أنجز هذا العمل فعلاً في عدد محدود من الاحياء الدنيا كالضفدعة^(١٤) ، وأنجز ايضاً في النعجة دولي - التي ولدت في انجلترا في

(١٤) لخص هذا من بحث استنساخ البشر للاستاذ الدكتور حسان حتوت ، وابحث اخرى لعلماء آخرين ذكرتهم الصحف والمجلات العالمية ، منهم العسالم الاسكتلندي الذي انتج النعجة دولي آيان ويلموت .

يوليو من عام (١٩٩٦م) وبقيت سرّاً لا يعرفها أحد حتى أعلن عنها في فبراير من عام (١٩٩٧م) -والنعجة هي من الحيوانات الثديية، فقد أخذت من نعجة خلية عزلت نواتها التي تحمل المعلومات الوراثية، وزرعت تلك النواة في بيضة^(١٥) أنثى بعد أن سُحبت نواتها التي تحمل المعلومات الوراثية، ثم وضعت البيضة الملقحة في رحم النعجة، فتولد جنين طبق الأصل عن صاحب النواة. انظر الرسم في الصفحة التالية الذي يوضح مراحل الاستنساخ.

وإذا كان هذا ممكناً بصورة نادرة الآن، حيث زرعت (٢٧٧) نواة في (٢٧٧) بيضة ناضجة مخلات من نواتها فنجحت حالة واحدة، فإن التقنية العلمية العالمية قد تتمكن من زيادة نسبة النجاح في المستقبل.

وإذا أمكن هذا في النعجة، وهي من الحيوانات الثديية، فهو ممكن في الإنسان؛ لأن المرأة لها ثدي ترضع به ولدها.

وقد أحدث هذا الحدث (للنعجة دولي) ضجة في العالم، وسبب الضجة هو الخوف من استخدام نفس الأسلوب لإنتاج بشر متشابهين في الشكل والمظهر^(١٦) حسب الطلب، وهو الموضوع الذي كان يحلم به هتلر وأشباهه في هذا الزمان. فقد يفاجئنا العلم بانجاز نسخ للإنسان، فتؤخذ خلية من الإنسان من أي مكان أريد، بشرط ألا تكون جنسية، وتعزل نواتها التي تحمل الصفات الوراثية، وتزرع تلك النواة في بيضة امرأة بعد أن تسحب من البيضة الصفات الوراثية التي فيها، ثم توضع اللقحة في رحم المرأة فيتولد جنين طبق الأصل عن صاحب النواة.

وحينئذٍ بما أن الدين لابد له من أن يقول كلمته في كل مورد من الموارد العلمية لقدرته على مواجهة ومسايرة الحياة، فحينئذٍ نسأل عن عدة أمور:

أولاً: هل يوجد حرمة شرعية لهذا العمل بحدّ نفسه؟

ثانياً: هل هذا الكائن الحي إذا وُجد هو ولد شرعي؟

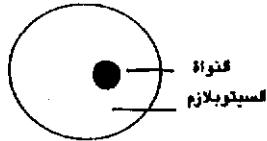
ثالثاً: وإذا كان ولداً شرعياً فمن هو أبوه ومن هي أمه؟

(١٥) إن الخلية الثديية متخصصة بإنتاج الحليب ومكوناته، أما المورثات (الجينات) في هذه الخلية فهي في حالة سكون وعاطلة عن العمل، ولكنها بمجرد وضعها في سيتوبلازم البيضة تتحرك هذه العوامل الوراثية الساكنة وتبدأ في العمل، فالسيتوبلازم الذي في البيضة له دخل في العملية.

(١٦) إن الفرق بين النسخة الأصل والتابعة موجود بحكم الفرق الزمني والتطور الثقافي والعلمي، ويمكن باختلاف البيئة والتربية وهذا الاختلاف يمكن أن يكون بين النسخ المتطابقة في الزمن الواحد، فإن البيئة إذا اختلفت واختلف التعليم والتربية فسوف يكون اختلاف السلوك واضحاً، كما نشاهد الاختلاف بين التوأمين الذين نشأ في بيت واحد ومن أب واحد وأم واحدة، ولكن التشابه التام يكون في الشكل والمظهر كما قلنا. ثم إنه لحد الآن ببالنسبة لاستنساخ الحيوان لا يعلم مقدار عُمر خلايا النسخة، ففي النعجة دولي لا يُدرى هل عمر خلاياها عندما ولدت هي نفس عمر خلايا صاحبة الخلية، أم عمرها جديد كعمر الحمل حين يولد في حمل جنسي؟ فإن كان الأول، فمعنى ذلك أن النسخة ضحية لأعراض شيخوخة مبكرة، ثم لا يعلم أيضاً هل ستكون هذه النسخة قادرة على التناسل كغيرها من الحيوانات أم أنها ستكون عقيمًا لا تلد.

بويضات ناضجة غير مخصبة

خلية جسدية
(من ضرع النعجة)



Mature egg is removed from ewe that has not yet been fertilized

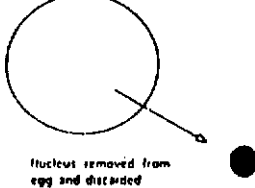


Udder cell removed from 6-year-old ewe

مراحل الاستنساخ

Step-by-step procedure describing how mammal cloning was achieved.

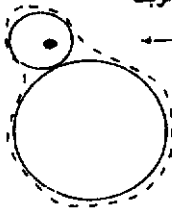
تفريغ البويضة من النواة



Nucleus removed from egg and discarded

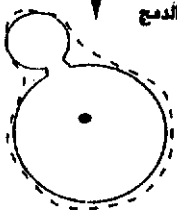
Cells prevented from dividing so that they enter the G₀ phase of the cell cycle

الربط



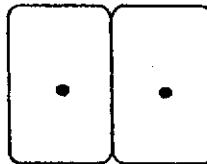
Udder cell is placed inside a covering around the egg cell

الدمج



Electrical charge is applied to cause the two cells to fuse. The udder nucleus settles in the egg cell

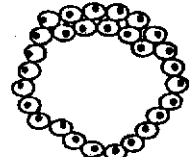
الشروع في الانقسام



The reconstituted egg begins to divide.

الإيداع في الرحم (الحين الميلاد)

Embryo is implanted into the uterus of a ewe and, months later, a lamb is born. Her name is Dolly.



في طور الحفلة

After 6 days the embryo reaches the blastocyst or morula stage.

رسم يوضح مراحل الاستنساخ

رابعاً: هل في هذا العمل خطر على البشرية ؟

وقبل الاجابة على هذه الاسئلة لابد أن نستبعد اولاً ما قيل من أن الاستنساخ عبارة عن تغيير لخلق الله تعالى ، وتغيير خلق الله تعالى محرم بقوله تعالى : ﴿ إِن يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثَانًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ لعنه الله وقال لا تأخذن من عبادك نصيباً مفروضاً * ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله ... ﴿ (١٧) .

(١٧) النساء : ١١٧ - ١١٩ .

فتغيير خلق الله تعالى محرم ؛ لأنه مما يأمر به الشيطان ، وهو لا يأمر إلا بالفحش والمعاصي (١٨) .

(١٨) ذكر ذلك الشيخ محمد

مهدي شمس الدين في مجلة

الشرع . وراجع الاستنساخ في

ميزان الشريعة الاسلامية . د .

محمد الاشقر : ١٦ .

وواضح أن استبعاد هذا الكلام من حيث أن الاستنساخ لم يكن تغييراً لخلق الله تعالى ، بل هو كشف سر من اسرار خلق الله في الحيوان ، وقد ينجح في الانسان ، فإن هذا السر لم يكن مكشوفاً للانسان ، فتوصل إليه ، فلم يخلق العلماء قانوناً ، ولم يوجدوا سرّاً في جسد الانسان أو الحيوان . على أن المراد بتغيير خلق الله في الآية هو الخروج عن حكم الفطرة وترك الدين الحنيف ، وذلك بتحريم الحلال وتحليل الحرام ، حيث يقول الله تعالى في مكان آخر من كتابه الشريف : ﴿ فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ... ﴾ (١٩) ، فإذا أردنا تفسير القرآن بالقرآن ، والقرآن اطلق خلق الله على حكم الفطرة وهو التدين بدين الله ، فيكون تغيير خلق الله هو الخروج عن حكم الفطرة ، وترك الدين والارتباط بالطبيعة من دون خضوع للسماء في نتائج ما تصل إليه العلوم الطبيعية .

(١٩) الروم : ٣٠ .

وكذا لابد أن نستبعد الحجج غير العلمية للتحريم ، فقد ذكرت الاكاديمية الفرنسية للعلوم الاخلاقية والسياسية عندما اعلنت موقفها من الاخصاب : «إن الاخصاب الصناعي جريمة ضد قاعدة الزواج والاسرة والمجتمع » ، فإن هذه ليست حجة علمية ؛ إذ إن الاخصاب قد يكون في زواج واسرة ، ولكن يوجد مانع منه بصورة طبيعية فيصار إليه بصورة صناعية ، وهذا مما ينمّي الاسرة والزواج وليس جريمة فيهما كما هو في اطفال الانابيب

الذي هو علاج لحالة العقم .

وكذا لابد أن نستبعد ثالثاً ، ما يُظن من أن الاستنساخ هو محاولة من البشر أن يخلقوا مثل خلق الله تعالى ، ومحاولة مثل ذلك ظلمٌ وأي ظلم ؛ لأنها لا تقع إلا ممن لا يقدر الله تعالى حق قدره ، فيدخل تحت قول النبي ﷺ : « قال الله تعالى : ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخليقي ، فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا شعييرة » أخرجه البخاري (٢٠) .

(٢٠) د. محمد سليمان الأشقر ،
الاستنساخ في ميزان الشريعة
الاسلامية: ١٧ و ١٨ .

وقد رُدَّ هذا بالقول بأن الاستنساخ ليس من جنس الخلق الذي تفرد الله به ، وهو الخلق من العدم ، بل الاستنساخ هو من نوع التركيب بوضع نواة الخلية التي خلقها الله في بيضة منزوعة النواة ، وسرَّ الخلق والحياة موجود في النواة وسيتوبلازم البيضة ، فالاستنساخ هو مخلوق لله تعالى ، وهو ايضاً من ذكر وانثى ؛ لأن الخلية المأخوذة من الاصل ناشئة في الاصل من تزاوج ذكر وانثى ، عندما كان ذلك الاصل خلية واحدة ثم تكاثرت خلاياه بالانقسام إلى أن صارت كثيرة ، وكل منها يحتوي على (٤٦) كروموسوماً ، نصفها من الذكر ونصفها من الانثى .

وبعد أن استبعدنا هذه الاجابات المحرّمة للاستنساخ ، نعود لنرى رأي علماء الامامية (ادام الله بركاتهم) في عملية الاستنساخ .

وقد اجاب على مجمل هذه الاسئلة آية الله العظمى الشيخ ميرزا جواد التبريزي (حفظه الله) فقال : « لا يجوز الاستنساخ البشري ، لأن التمايز والاختلاف بين ابناء البشر ضرورة للمجتمعات الانسانية اقتضتها حكمة الله سبحانه . قال تعالى : ﴿ ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ﴾ (٢١) وقال ﷺ ﴿ جعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ﴾ (٢٢) ، وذلك لتوقف النظام العام عليه . بينما الاستنساخ البشري - اضافة إلى استلزامه محرمات أخرى كمباشرة غير المماثل والنظر إلى العورة - يوجب اختلال النظام وحصول الهرج والفوضى ... ففي النكاح يختلط الأمر بين الزوجة والاجنبية وبين المحرم وغيره ، وفي المعاملات كافة لا يمكن تمييز طرفيها ، فلا يعرف الموجب والقابل ، وفي القضاء والشهادات لا يمكن تمييز المدعي عن

(٢١) الروم : ٢٢ .

(٢٢) الحجرات : ١٣ .

المدعى عليه ، وهما عن الشهود ، والمُلاك عن غيرهم ، وفي المدارس
والمشاغل والادارات والامتحانات حيث يسهل ارسال النسخة بدل الاصل
فتذهب الحقوق ، وفي الانساب والمواريث حيث لا يتميّز الولد عن الاجنبي -
إضافة إلى كون النسخة لا يعدّ ولداً شرعياً لوالده صاحب الخلية - فتضيع
الانساب والمواريث ... وهذا غيظ من فيض ، وعليه فقس سائر الامور حيث
لا يبقى نظام أو مجتمع ... والله العالم» .

أقول : إن هذه الفتوى المتقدمة قد نظرت إلى العنوان الثانوي اللازم
لنفس العملية ، وهو اختلال النظام ، ولم تنظر إلى نفس العملية بعنوانها
الاولي ، وهو أمر صحيح إذا طبق هذا الاستنساخ بصورة واسعة أدت إلى
اختلال النظام ، أما إذا طبق بصورة ضيقة بحيث لا يلزم منه المحاذير التي
ذكرت فلم تتعرض الفتوى له .

ولكن الامر الذي يجب أن نتوقف عنده هو التصريح بعدم عدّ الولد ولداً
شرعياً لوالده صاحب الخلية ، حيث إن الولد لغةً وشرعاً ما تولّد من الشيء ،
وقد تولد هذا الولد - حسب الفرض - من الخلية والبيضة ، فهو ولد شرعي
وعرفي ، إذ لا نهي عن لحوقه بابيه صاحب الخلية أو بأمّه صاحبة البيضة ،
كما ورد النهي في الزنى حيث قال الحديث النبوي الشريف : «الولد للفراش
وللعاهر الحجر» .

وقد أجاب آية الله السيد كاظم الحائري على هذه الاسئلة بصورة
مفصلة فقال : «إن نفس عملية الاستنساخ البشري بعنوانها الاول لو
نجحت لا بأس بها إن لم تقارن محرماً .

وأما مسألة الابوة والامومة فمتعينة من باب أن الفهم العرفي للاب هو
صاحب الخلية^(٢٣) ، والام هي صاحبة البيضة ، لأن الولادة الحقيقية
تنصرف إلى البيضة والخلية اللتين ولدتا الولد .

ولكن نفهم من الآية الشريفة في قوله تعالى : ﴿ومن آياته ... واختلاف
السننكم وألوانكم﴾ أن حكمة الله البالغة جرت على اختلاف اللسان والالوان
حفظاً للنظام ، وبما أن هذا الاستنساخ يؤدي حتماً إلى اختلال النظام لو طبق

(٢٣) فسيما إذا كان صاحب
الخلية ذكر، أما إذا كان
صاحب الخلية أنثى، فتتصور
على نحوين :

أ - صاحب الخلية أنثى
وهي غير صاحبة البيضة .

ب - صاحب الخلية أنثى
وهي نفس صاحبة البيضة .

ففي هذين النحويين لا
يوجد عنصر نكري، فالعرف
وكذا الشرع لا يقول بوجود
اب لهذا الولد، نعم له أم وهي
صاحبة البيضة. أما صاحبة
الخلية فهل هي أم ؟
نعم لا يبعد أن تكون أمّاً
لأنه نشأ منها ايضاً.

بصورة شاملة وواسعة ، لعدم معرفة البائع من المشتري ، والمدعي من المدعى عليه ومن الشهود ، وعدم معرفة الظالم من المظلوم وامثال هذه الامور في العقود والايقاعات والجنايات وغيرها ، فيلزم تحريم هذه العملية في صورتها الواسعة لهذا اللازم الباطل حتماً» .

وهذا الجواب كما هو واضح قد تعرّض بصورة مفصلة لحكم المسألة في عنوانها الاولي والثانوي ، وقد تعرّض لمسألة الابوة والامومة لهذا الكائن لو وُجد ، وهو جواب متين ومقبول عرفاً ؛ لأن الولد قد نشأ من الخلية والبيضة ، ولولاهما لما نشأ ، وبما أن معنى الولد والتولّد الحقيقي هو تولد الشيء من الشيء ، وقد تولد هذا الولد من طرفين (خلية + بيضة) كما هو المفروض ونشأ منهما ، فإن العرف ينسب هذا الولد إلى صاحب الطرفين وهما صاحب الخلية وصاحبة البيضة . وقد ذكر في مجمع البحرين أن التفسير المفهوم من الوالدية هو أن يتصور من بعض اجزائه حي آخر من نوعه على سبيل الاستحالة لذلك الجزء ، وهذا الولد قد تصور ، وتكوّن من الخلية والبيضة^(٢٤) .

وعلى هذا فلو وضعنا هذه اللقحة في رحم طرف ثالث (امراة اجنبية عن صاحبة البيضة) ، فإن الام تبقى هي صاحبة البيضة والاب هو صاحب الخلية ؛ لأن التولد غير التغذي ، فإن هذا الولد قد نشأ ووُجد من طرفين (خلية وبيضة) ، فلو وضع في رحم حاضن فهو قد تغذّى على طرف ثالث ، والمغذية ليست هي الام الحقيقية كما أن المغذية للطفل بلبنها وهي المرضعة ليست أمّاً حقيقية ، بل هي أم مرضع ومجازية .

نعم قد يحكم بمخرمية هذه الام الحاضن للطفل للاولوية من الأم المرضع التي ترعرع الطفل على لبنها .

وحتى لو تكوّن نسيخ من خلية امرأة وبيضتها ، كما في النعجة دولي حيث كانت الخلية من نعجة حامل ، فإن الولد ينسب إليها لأنها هي التي ولدته .

(٢٤) كان السؤال المسقدم للاجابة يفترض أن الخلية من الذكر والبيضة من الانثى، ولكن بما أن الذي وقع في الخارج هو كون الخلية من نعجة حامل، فلو حصل في الانسان أن الخلية من انثى والبيضة من غيرها فالولد الحاصل من هذه العملية يكون بلا أب؛ لأن الفهم العرفي للأب أن يكون ذكراً، وكذا لو حصل الولد من خلية انثى وبيضتها.

تحريم ولي الامر :

إن نفس عملية الاستنساخ البشري بعنوانها الاولى الذي به ذكرت حليتها ، لو نجحت في الانسان إن لم تقارن محرماً آخر ، يمكن لولي الأمر تحريمها بالحكم الولائي (الحكومي) وذلك إذا اخذنا بنظر الاعتبار أن الدول الغربية التي تجري فيها ابحاث الاستنساخ على اقسام ، فمنها من منعت ابحاث الاستنساخ البشري ، ومنها من حرمتها من معونة ميزانية الدولة ، ومنها من جمّدتها سنوات حتى تبحثها اللجان المتخصصة ثم يُنظر في أمرها من جديد ، لهذا فقد يرى ولي الأمر تحريم ذلك ؛ لئلا يسعى اصحاب رأس المال الخاص وشركات الادوية إلى تخطي هذا الخطر بتهيئة الاموال واستمرار الابحاث في دول العالم الثالث ، واستغلالها حقلاً للتجارب البشرية ، كما كان ديدنها في كثير من السوابق ، ولكن مع ذلك نقول : إن هذا التحريم ليس حكماً شرعياً لا يتبدل ، بل هو حكم ولائي حكومي قد يتبدل في زمان ما أو مكان ما .

تحفُّظ من القول بالاباحة بالعنوان الاولى :

إن الفتوى المتقدمة بحلية عملية الاستتآم والاستنساخ بالصورة المتقدمة ، لا بدّ من تقييدها بعدم الضرر ، كما مرّ في صورة الاستتآم ، ولكن لما كانت بعض المضار لا تظهر قبل مرور وقت طويل ، فلا بدّ من عدم التسرع قبل التثبت والتأكد قدر الاستطاعة من عدم الضرر عند العامل لعمليتي الاستتآم والاستنساخ البشري ، ولهذا قد نرى الارشاد لاجراء التجارب على الحيوان لاستنساخه أو استتآمّه ، فإن سَلِمَ من التبعات والاضرار وتأكد عدم الإضرار لو طبق على الانسان ، أجز ذلك بصورة لا تؤدي إلى الاخلال بالنظام «ولا ينبغي أن تنسى الانسانية درسها الكبير بالامس القريب في مجال انشطار الذرة ، إذ ظهر له بعد حين من الاضرار الجسيمة ما لم يكن معلوماً ومتوقعاً» ، إذن لا بدّ أن يستمر زمن نتائج

(٢٥) المؤمنون: ١٢-١٤.

(٢٦) هناك فروض واحتمالات على مصطلح الأرايتيون لا بد من طرحها لنرى إجابة الشرع المقدس حولها، منها:

أ - لو تم الاستنساخ بين امرأة وأخرى وغيب العنصر الذكري، فما هو حكم الشارع في هذه العملية؟ أقول: إن هذه العملية - وإن كان هناك تصريح من قبل العلماء باستحالتها الآن في النبات والحيوان فضلاً عن الإنسان - لو أصبحت ممكنة، كما لو كانت الآيات القرآنية التي هي في صدد أصل الخلقة لغير الحصر، وكان المراد من الماء المهيمن هو بويضة المرأة، فلا بد من معرفة الحكم من الناحية الشرعية.

ب - امكان تنوع الاستنساخ الواحد ليصبح نصفه من الإنسان ونصفه من الحيوان، كما لو أخذنا نواة خلية من إنسان وزرعناها في بويضة غزال أو فيل أو ثعب أو اسد أو طائر منزوعة النواة، فما هو حكم الناتج الذي قد يكون إنساناً بسرعة غزال أو قوة فيل أو انياب ثعب أو اسد أو أجنحة طائر؟ أقول: إن هذين الفرضين (إن امكنا) فإن الفقه لا يتوقف في حكم ما أنتج، حيث إن احكام الله تعالى تابعة لما يصدق عليه هذا الموجود عرفاً من كونه انثى أو انساناً نكراً في الشكل والمظهر، -

التجارب النباتية والحيوانية زمنياً طويلاً؛ لأن من من الاضرار والتبعات، فإن حصل قطع بعدم الاضرار بتطبيقها على الانسان، سُمح بذلك بصورة لا تؤدي إلى الاخلال بالنظام. والله العالم.

هل تنجح عملية الاستنساخ؟

إن الله تعالى صرح في كتابه الكريم بأنه بدأ خلق الانسان من طين، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين، وهي الحيامن الذكرية، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْلَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْطَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَاهَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ (٢٥).

أقول: إذا كانت هذه الآية، وامثالها التي هي في صدد خلقة الانسان الاول وخلقته نسله، للحصر، وقلنا إن الخلية التي تؤخذ من الذكر (غير الخلية الجنسية) لن تتحول إلى مني حين صعقها وتلقيحها ببويضة المرأة كما هو الفرض، فسوف لن تنجح طريقة الاستنساخ الآتفة الذكر في الانسان. أما إذا لم يكن الحصر مراداً من الآية، أو افترضنا أن الصعق الكهربائي أو التلقيح الذي يحدث يستخرج من الخلية حيمناً، أو قلنا إن المراد من الماء المهين هو ماء المرأة (البويضة)، فتكون عملية الاستنساخ المفروضة غير منافية للآيات القرآنية ويحتمل أن تقع في الخارج (٢٦).

خلاصة البحث:

بالنسبة إلى الاستنساخ هناك عدة نقاط:

أولاً: أن عمل الأجنة المتعددين أو التوائم من لقيحة واحدة جائز بشرطين:

أ - ألا يكون في ذلك العمل مخاطرة بحياة الجنين أو حياة ما سيكسب جلدًا خلويًا ليكون منشأً لحياة جنين، وألا يكون خطر على صحتها.

ب - ألا يكون عمل التوائم بصورة واسعة بحيث يؤدي إلى اختلال النظام

لعدم التمييز بينهم .

ثانياً : إذا عملنا اجنةً متعددين بإيجاد الجدار الخلوي الاصطناعي للخلايا المقسمة ، بحيث تكون كل خلية هي خلية أم ، ففي هذه الصورة لا يجوز قتل هذه الاجنة ولو كانت فائضة ، لأنها مبدأ نشوء انسان ولا يجوز قتل مبدأ نشوء الانسان . نعم إذا حفظنا الخلية المقسمة في التبريد العميق قبل أن نعمل لها جداراً خلوياً ونلأم ما تمزق من الجدار ، فإن قتل هذه الخلية لا بأس به ، لأن حال هذه الخلية حال المنى الذي يجوز اهداره بمثل العزل ، أو قل لأنه ليس مبدأ نشوء انسان حتى يحرم قتله .

ثالثاً : يجوز اعطاء الاجنة المبردة إلى امرأة أخرى لوضعها في رحمها ، بل لعل هذا العمل مستحب لما فيه من المحافظة على الجنين ورعايته إلى حين الولادة ، نعم ثبت حرمة أن يفرغ الرجل مائه في رحم يحرم عليه ، ولكن وضع اللقيحة ليست ماءً للرجل ، إذ بعد التلقيح لا يطلق على اللقيحة أنها ماءً للرجل .

رابعاً : إن الاب هو صاحب المنى والام هي صاحبة البيضة ، وإن وضع الجنين في رحم غير صاحبة البيضة ، لأن القرآن الكريم يقول : ﴿إن أمهاتهم إال اللاتي ولدنهم﴾ ، والوالد الحقيقي هو ما تولد منه الشيء ، ونحن نعلم بأن الولد قد تولد من المنى والبيضة حقيقة .

خامساً : لا يبعد أن تكون الأم الحاضن محرماً للجنين الذي سيولد من باب أولويتها من الام المرضعة عرفاً ، فيتعدى من المحرمة الرضاعية إلى محرمة الجنين لأمه إذا حضنته في رحمها حتى الولادة .

سادساً : إن الاستفادة من الجنين الثاني (الطفل الثاني التوأم) للطفل الاول ، إنما تكون جائزة بشرط ألا تؤدي إلى موت الطفل الثاني ، ولا إلى الاضرار به ، وأما إذا أدت إلى موته أو الاضرار به فهي غير جائزة .

سابعاً : لا حرمة في أن يرى الطفل الثاني ، الذي يفصل بينه وبين اخيه المشابه له عدة سنين ، مستقبلي وما يعرض لآخيه من امراض هي له

= وبما أن المولود سيكون نسخة طبق الاصل عن صاحب النواة ، فإن حكمه واضح وإن كانت له سرعة الغزال أو أنياب الفيل ، وإن كنا قد نتوقف في صحة فرض أن يأخذ المولود من صاحب البيضة ، إذا كانت الصفات الوراثية هي لصاحب النواة .

جـ - إذا صنعت عذراء نسخة لها من إحدى خلاياها ثم اودعت الزريعة رحمها لتنمو حتى الميلاد ، فهل هذا الحمل شرعي ، وهي لا زوج لها؟ وهل هي بنتها أو توأمها؟

د - لو أخذت خلية من الزوج بقصد اصدار نسخة وراثية طبق الاصل مع بويضة الزوجة ، وحفظت في التبريد حتى مات الزوجان ، ثم وضعت في رحم وصارت ولداً ، فهل يستحق ارثاً مع بقية الورثة ، حتى إذا كان الارث قد قسم وانتهى؟

بالمرصاد .

ثامناً : لا يجوز ادنى الطفل الثاني أو الولد الثاني باعلامه بمصيره الذي سوف ينتهي إليه ، فيما إذا أعلما بذلك نتيجة لابتلاء الولد الاول به .

أما بالنسبة إلى الاستنساخ : فخلاصته عدة نقاط أيضاً :

أولاً : أن عملية الاستنساخ في البشر بعنوانها الاولى - لو نجحت - لا بأس بها إن لم تقارن محرماً آخر ، من قبيل كشف العورة امام الاجنبي .

ثانياً : أن الاب في عملية الاستنساخ هو صاحب الخلية ، والأم هي صاحبة البيضة ، فبالاضافة إلى أن مفهوم الولد هو ما تولد من الشيء ، وهذا الولد تولد منهما ، يفهم العرف أن صاحب الخلية هو الأب ، إذ لا يفهم العرف أن هذا الولد نشأ من غير أب كعيسى عليه السلام .

ثالثاً : إذا أدنى الاستنساخ البشري إلى اختلال النظام كما لو طبق بصورة واسعة فهو أمر محرّم ؛ لأن الشارع المقدس جرت حكمته على حفظ النظام باختلاف اللسنة والالوان .

وبهذا الذي تقدم يتبين لنا أن العلماء الذين قاموا بالاستنساخ أو الاستتآم لو اداموا عملهم هذا ونجحوا في الانسان ، فإن عملهم هذا سيكون عبارة عن اكتشاف سرٍّ من اسرار الخلق التي اوجدها الله سبحانه وتعالى في الجسد ، فلم يكن لأحد الحق في القول بأنهم قد خلقوا قانوناً أو اوجدوا سرّاً في جسد الانسان أو الحيوان ، بل هم كشفوا هذا السر الذي اودعه الله في الجسد ، فلم يأتوا بشيء جديد غير الاكتشاف ، والخلاصة أنه ليس في هذين العنوانين أي تحدي لله ، كما يحب البعض أن يسميه اهتزازاً بين العلم والدين .

نظام السَّعَاءِ وَالْمَبَادَاتِ

وَنَدْرَسُهُ رُقْعَةُ الْبَيْتِ

٢

دراسات

* السيد

محمد باقر المكي

١- زيارة قبر النبي ﷺ والأئمة في البقيع

لقد جاء التأكيد في روايات كثيرة متظافرة لشواب زيارة النبي ﷺ، بل إن بعض هذه الروايات توجب زيارته في الحج لمن يقدر عليها، وتنص على أن الإعراض عن زيارته جفاء لرسول الله ﷺ وهو محرم، كما أن الكثير منها يؤكد أنها سبب لدخول الجنة، ومن هذه الروايات ما عن الصادق عليه السلام: «إذا حج أحدكم فليخدم حجه بزيارتنا؛ لأن ذلك من تمام الحج».

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «أتموا برسول الله ﷺ حجكم إذا خرجتم إلى بيت الله؛ فإن تركه جفاء وبذلك أمرتم، وأتموا بالقبور التي ألزمكم الله عز وجل زيارتها وحققها، واطلبوا الرزق عندها».

وعن الباقر عليه السلام: «إن النبي ﷺ قال: من زارني حياً وميتاً كنت له شافعاً يوم القيامة» (١).

وقال الحسن بن علي عليه السلام لرسول الله ﷺ: «يا أبتاه، ما جزاء من زارك؟ فقال رسول الله ﷺ: يابني من زارني حياً أو ميتاً أو زار أباه أو أخاه أو زارك، كان حقاً علي أن أزوره يوم القيامة فأخلصه من ذنوبه» (٢).

(١) بحار الانوار ٩٧: ١٣٩.

ج ١، ح ٣، ج ٢.

(٢) بحار الانوار ٩٧: ١٤٠.

ج ٧.

وفي نص آخر بطريق معتبر عن الحسين بن علي عليه السلام : « يا بني ، من أتاني زائراً بعد موتي فله الجنة ، ومن أتى أباك زائراً بعد موته فله الجنة ، ومن أتى أخاك زائراً بعد موته فله الجنة ، ومن أتاك زائراً بعد موتك فله الجنة » (٣) .

وفي نص آخر عن الامام الرضا عليه السلام : « قال النبي صلى الله عليه وآله : من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله تعالى » (٤) .

وعن زيد قال : « قلت لأبي عبد الله الصادق عليه السلام : ما لمن زار قبر رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : من زار الله في عرشه » (٥) .

وقد سئل الامام الصادق عليه السلام : « هل يزار والدك ؟ فقال : نعم . قال : فما لمن زاره ؟ قال : الجنة إن كان يأتيه به . قال : فما لمن تركه رغبة عنه ؟ قال : الحسرة يوم الحسرة » (٦) .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال : « من زارني عُفرت له ذنوبه ولم يمت فقيراً » (٧) .

وقد كان هذا التأكيد لزيارة النبي صلى الله عليه وآله لأنها هي الأفضل ، وهي المقياس والمثال لبقية الزيارات .

ولا شك أن زيارة النبي صلى الله عليه وآله والائمة من ذريته عليهم السلام ، هي من أفضل الأعمال والشعائر التي يلتزم بها أبناء الجماعة الصالحة ، وتهتم بها اهتماماً خاصاً في مواسم الحج والعمرة ، وتحمل من أجلها مختلف ألوان المعاناة والأذى ، ولا سيما في هذه الأيام التي يضيق فيها القائمون على هذه المشاهد الشريفة والمتولون لأمرها بالزوار ويتمنونهم بالثهم الباطلة .

٢ - زيارات الامام الحسين عليه السلام

تستحب استحباباً مؤكداً زيارة الامام الحسين عليه السلام في كل الأوقات ، سواء من قرب (٨) بالحضور في حرمة الشريف ، أو من بُعد في أي مكان يوجد فيه الإنسان بعيداً عن حرمة ، وإن كانت زيارته في مرقد الشريف ، أو في مرقد الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، أو مرقد بقية الائمة الأطهار ، أو في

(٣) بحار الانوار ٩٧ : ١٤٢ .

ج ١٦ .

(٤) بحار الانوار ٩٧ : ١٣٩ .

ج ٤ .

(٥) بحار الانوار ٩٧ : ١٤٤ .

ج ٣١ .

(٦) بحار الانوار ٩٧ : ١٤٥ .

ج ٣٦ .

(٧) بحار الانوار ٩٧ : ١٤٥ .

ج ٣٤ .

(٨) جاء في بعض الروايات أن زيارته من قرب واجبة للمستطيع ، كما سبق في بحث (الشعائر الحسينية) ، وهذا الأمر وإن لم نعرف من يفتي به من الفقهاء لا يبعد أن يكون هذا الوجوب إما ولائياً بحسب ضرورات تلك المرحلة التي صدر فيها النص ، أو يكون المراد منه وجوباً في الحب والارتباط باهل البيت عليهم السلام ، وعلى أي حال فهو يدل على شدة استحباب هذا العمل ومطلوبته كما في صلاة الجماعة مثلاً التي ورد تأكيد استحبابها ، وهند النبي صلى الله عليه وآله من لا يحضرها بهدم داره .

الأماكن المقدسة الأخرى يكون ثوابها أكثر بلا ريب ، كما نصت على ذلك بعض الروايات ، ولا سيما بعض هذه الأماكن المقدسة .

كما ورد في بعض الروايات السابقة أن فضل زيارة أي واحد من الائمة هو فضل زيارة النبي ﷺ ، وورد « من زار واحداً منا كان كمن زار الحسين ﷺ » (٩) وأن زيارة قبورهم تشترك في الفضل كما سبق .

ولعل أشهر نص يزار به جميع أئمة اهل البيت الأحد عشر المستشهدين هو الزيارة المعروفة بزيارة أمين الله (السلاك عليك يا أمين الله في ارضه وحجته على عباده) وقد قال عنها العلامة المجلسي ﷺ إنها أحسن الزيارات متناً وسنداً ، وينبغي المواظبة عليها في جميع الروضات المقدسة . وقد روى بإسناد معتبر عن جابر عن الامام الباقر ﷺ أنه زار بها الامام زين العابدين ﷺ أمير المؤمنين ﷺ (١٠) .

ومع كل ذلك نجد أن الامام الحسين ﷺ ، من الناحية العملية يختص بعدد أكبر من الروايات في مقام التأكيد لزيارته ، والثواب العظيم المترتب عليها ، بحيث بلغت حد التواتر ، وقد جاء في بعضها أنها أفضل من زيارة بقية الائمة المتأخرين عنه ، وكذلك بأوقات مخصوصة ونصوص مروية بأسانيد متعددة لهذه الزيارات المخصوصة ، وكذلك للزيارات المطلقة العامة التي يمكن أن يزار بها في كل وقت .

وقد جاء في المجاميع الخاصة بالزيارات الأوقات المخصوصة لزيارة الامام الحسين ﷺ ، حسب التسلسل الزمني لها في السنة القمرية الهجرية : ١ - زيارة عاشوراء في اليوم العاشر من محرم الحرام ، ولها نص أو نصوص خاصة بها (١١) .

٢ - زيارة الأربعين في اليوم العشرين من شهر صفر ، ولها نص أو نصوص خاصة بها .

٣ - زيارة الأول من رجب ، ولها نص خاص بها تشترك فيه مع زيارة النصف من شعبان .

(٩) بحار الانوار ٩٧ : ١١٨ .

١٠٣

(١٠) مفاتيح الجنان : ٢٥٠ ، حيث نكرها في الزيارات المطلقة للامام أمير المؤمنين ﷺ ، ثم ذيلها بكلام الامام الباقر : « ما قال هذا لكلام ولا دعا به أحد من شيعةنا عند قبر أمير المؤمنين أو عند قبر أحد من الائمة ، إلا رفع الله دعاءه في ثرج من نور ، وطبع عليه بخاتم محمد ﷺ ، وكان محفوظاً حتى يسلم إلى قائم آل محمد ﷺ ، فيلقى صاحبه بالبشرى والتحية والكرامة إن شاء الله » .

(١١) يمكن مراجعة النصوص الخاصة بهذه الزيارات في كتاب مفاتيح الجنان : ٤٣٨ - ٤٦٩ ، وقد نكرها متسلسلة ولكن بدأ بزيارة الأول من رجب ، كما أن العلامة المجلسي قد وضع فصلاً واسماً من كتابه بحار الانوار يتضمن مجموع ما ورد في زيارته ﷺ يضمها الجزء ٩٨ من طبعة دار احياء التراث العربي .

٤- زيارة النصف من رجب في ليلته ويومه ، ولها نص خاص يشترك مع زيارة الأول من رجب .

٥ - زيارته والصلاة عليه في يوم مولده الشريف الثالث من شعبان ، ولها نص خاص .

٦ - زيارة ليلة النصف من شعبان ويومه ، ونصها هو زيارة الأول من رجب .

٧- زيارة ليالي القدر (١٩ و ٢١ و ٢٣) من رمضان ، ولها نص خاص بها .

٨ - زيارة ليلتي العيدين الفطر والأضحى ، ولها نص خاص بها .

٩ - زيارة يومي العيدين الفطر والأضحى ، ولها نص خاص بها .

١٠ - زيارة يوم عرفة وهو التاسع من ذي الحجة ، ولها نص خاص بها .

وتختص من بين هذه الزيارات زيارتا ليلة النصف من شعبان ويوم عرفة بأهمية خاصة من حيث الثواب والاجر الذي وردت فيه النصوص المتعددة ، وكذلك من حيث الاهتمام من قبل أبناء الجماعة الصالحة ، وقد وردت النصوص فيهما أنهما أفضل من الحج والعمرة المستحبة ، وأن الله سبحانه وتعالى ينظر بالرحمة والمغفرة إلى زوار الامام الحسين (عليه السلام) قبل أن ينظر إلى الواقفين في عرفات .

وكذلك زيارتا عاشوراء والأربعين من حيث الاهتمام بمراسم العزاء فيهما من قبل أبناء الجماعة الصالحة ، حيث تقام مجالس العزاء الكبيرة وتخرج المواكب المنظمة الكثيرة . ويضاف إلى هذه الزيارات المخصصة نصوص للزيارات المطلقة التي يزار بها الامام الحسين (عليه السلام) في الأوقات المختلفة عن قرب أو بُعد ، وقد ذكر العلامة القمي في مفاتيح الجنان سبعة نصوص لها ، أشهرها زيارة وارث المعروفة (١٢) .

(١٢) مفاتيح الجنان : ٤٢٢ -

وتوجد آداب عامة ومفصلة لزيارة الامام الحسين (عليه السلام) ، وأعمال يؤديها الزائر في حرمة الشريف ، أهمها أن يكون الانسان على طهارة معنوية وهي الوضوء ، وطهارة بدنه وثيابه من النجاسات ، وكذلك الدعاء والاجتهاد في

الإقبال على الله فيه والذكر والحمد والشكر له تعالى ، والالتزام بجميع الآداب التي لا بد للإنسان أن يلتزم بها في حضور الامام وحياته ، وهي آداب عامة لزيارة النبي ﷺ وبقية الأئمة ﷺ (١٣) .

٣- زيارات الامام علي ﷺ (*)

قد عرفنا في الروايات السابقة التي أوردناها في زيارة النبي ﷺ ، الثواب العظيم والآثار المهمة التي تترتب على زيارة الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ . وهناك روايات أخرى تحدثت عن فضل زيارته ، منها ما رواه الكليني ، عن أبي وهب القصري قال : « دخلت المدينة فأتيت أبا عبد الله ﷺ ، فقلت : جعلت فداك ، أتيتك ولم أزر قبر أمير المؤمنين ﷺ . قال : ينس ما صنعت ، لولا أنك من شيعتنا ما نظرت إليك ألا تزور من يزوره الله مع الملائكة ، ويزوره الانبياء ويزوره المؤمنون ؟ قلت : جعلت فداك ، ما علمت ذلك . قال : فاعلم أن أمير المؤمنين ﷺ أفضل عند الله ، من الأئمة كلهم ، وله ثواب أعمالهم ، وعلى قدر أعمالهم فضلوا » (١٤) .

وفي حديث معتبر عن أبي عبد الله ﷺ ، قال : « ما خلق الله خلقاً أكثر من الملائكة ، وإنه لينزل كل يوم سبعون ألف ملك فيأتون البيت المعمور فيطوفون به ، فإذا هم طافوا به نزلوا فطافوا بالكعبة ، فإذا طافوا بها أتوا قبر النبي ﷺ فسلموا عليه ، ثم أتوا قبر أمير المؤمنين ﷺ فسلموا عليه ، ثم أتوا قبر الحسين ﷺ فسلموا عليه ، ثم عرجوا ، وينزل مثلهم ابداً إلى يوم القيامة . وقال ﷺ : من زار أمير المؤمنين عارفاً بحقه غير متجبر ولا متكبر كتب الله له أجر مئة ألف شهيد ، وغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبعث من الأمنين ، وهوّن عليه الحساب ، واستقبله الملائكة ، فإذا انصرف شيعته إلى منزله ، فإن مرض عادوه ، وإن مات تبعوه بالاستغفار إلى قبره . قال : ومن زار الحسين ﷺ عارفاً بحقه كتب الله له ثواب ألف حجة مقبولة ، وألف عمرة مقبولة ، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » (١٥) .

وعن أبي عبد الله ﷺ قال : « إن الله عرض ولايتنا على أهل الأمصار ، فلم يقبلها

(١٣) مفاتيح الجنان : ٤١١ -

٣٢٢ ، بحار الانوار ٩٧ : ١٣٤ -

١٣٨ -

(*) إنما ذكرنا زيارة الامام علي ﷺ بعد زيارة الامام الحسين - بالرغم من أن زيارات الأئمة ﷺ في نفسها متساوية في الفضل ، أو يتبع فضلها فضل المعصوم الذي يزار - لأن زيارة الامام الحسين ﷺ جاء الاهتمام بها في الروايات أكثر من جميع الزيارات ؛ بسبب طبيعة المصاب والظروف السياسية والروحية التي لحاطت بهذه الزيارة كما ذكرنا ذلك من قبل ، وكذلك نجد الاهتمام الخاص من أبناء الجماعة الصالحة بزيارة الامام الحسين ﷺ بسبب هذا التوجيه الخاص من الأئمة إليها ، مع كثرة عدد الزيارات المخصصة لها نسبياً .

(١٤) بحار الانوار ٩٧ : ٢٥٧ -

ج ٣ .

(١٥) بحار الانوار ٩٧ : ٢٥٧ -

ج ١ .

إلا أهل الكوفة ، وإن إلى جانبها قبراً لا يأتيه مكروه فيصلّي عنده أربع ركعات إلا رجعه الله مسروراً بقضاء حاجته» (١٦).

(١٦) بحار الانوار ٩٧ : ٢٥٩ .
ج ٧.

وعن الصادق عليه السلام وقد ذكر أمير المؤمنين عليه السلام قال : « يابن مارد ، من زار جدي عارفاً بحقه كتب الله له بكل خطوة حجّه مقبولة وعمرة مبرورة . يابن مارد ، والله ما يطعم الله النار قدماً تغبّرت في زيارة أمير المؤمنين عليه السلام ماشياً كان أو راكباً . يابن مارد ، اكتب هذا الحديث بماء الذهب » (١٧) .

(١٧) بحار الانوار ٩٧ : ٢٦٠ .
ج ١٠.

الزيارات المطلقة والخاصة

وتنقسم زياراته صلوات الله وسلامه عليه إلى قسمين :

الأول : الزيارات المطلقة ، وقد عد الشيخ القمي سبع زيارات منها للامام أمير المؤمنين عليه السلام في مفاتيح الجنان ، أوسعها الزيارة الأولى التي نسبها إلى الشيخ المفيد والشيخ الشهيد والسيد ابن طاووس وغيرهم ، وأهمها هي الزيارة الثانية المعروفة بأمين الله التي سبقت الإشارة إليها .

وفي الزيارة الأولى تفاصيل يبدأ بها الزائر منذ خروجه من منزله إلى وصوله للكوفة ، ثم يمضي إلى النجف الأشرف إلى وداعه عليه السلام ، وفيها زيارة لآدم ونوح عليه السلام ، ولرسول الله صلى الله عليه وآله ، وللإمام الحسين عليه السلام (١٨) . وقد ذكر في البحار عدداً أكبر من من الزيارات المطلقة (١٩) .

(١٨) مفاتيح الجنان : ٣٣٩ -
٣٦١ .

(١٩) بحار الانوار ٩٧ : ٢٦٣ -
٣٥٤ .

الثاني : الزيارات المخصوصة بأيام معينة ، وهي أربع زيارات معروفة : الأولى : زيارة يوم الغدير ، وهي أوسع الزيارات وتشتمل على مجمل المفاهيم والفضائل ذات العلاقة بأمر المؤمنين ، وقد تم في هذا اليوم الشريف تنصيب الامام علي أمير المؤمنين للإمامة والخلافة والولاية ، في يوم الثامن عشر من ذي الحجة ، حيث جمع النبي صلى الله عليه وآله الحجاج في مفترق الطريق عند غدير خم وأعلن لهم ذلك الحديث المعروف بحديث الغدير .

(٢٠) مفاتيح الجنان : ٣٦٣ .

وقد رويت هذه الزيارة بأسانيد معتبرة ، كما يقول الشيخ القمي (٢٠) ، عن الامام علي بن محمد الهادي النقي عليه السلام ، حيث زار بها جده الامام علياً عليه السلام في

مثل هذا اليوم ، عندما أشخصه المعتصم العباسي إلى بغداد ، كما رواها الشيخ المفيد مرسله عن الامام أبي محمد العسكري عن أبيه (٢١) .

وقد روي في فضل زيارة الغدير عن الرضا (عليه السلام) أنه قال لابن أبي نصر (أحمد) : « يابن أبي نصر ، أينما كنت فاحضر يوم الغدير عند أمير المؤمنين (عليه السلام) ؛ فإن الله تعالى يغفر لكل مؤمن ومؤمنة ومسلم ومسلمة ذنوب ستين سنة ، ويعتق من النار ضعف ما اعتق في شهر رمضان وفي ليلة القدر وليلة الفطر » (٢٢) .

وقد أورد العلامة المجلسي في البحار والعلامة القمي في المفاتيح نصوصاً أخرى لزيارة يوم الغدير ، ومنها نص زيارة (أمين الله) .

الثانية : زيارة يوم ميلاد النبي (صلى الله عليه وآله) ، وهو اليوم السابع عشر من ربيع الأول ، وقد روى الشيخ المفيد والشهيد في مزاره والسيد ابن طاووس في الإقبال ، أن الامام الصادق (عليه السلام) زار أمير المؤمنين في هذا اليوم بنص خاص للزيارة ، وعلمها الثقة الجليل محمد بن مسلم الثقفي ، وقد أورد النص كل من العلامة المجلسي في البحار والعلامة القمي في المفاتيح (٢٣) ، وهي تشتمل على مخاطبة الامام علي (عليه السلام) بصفات الفضيلة والعلم والجهاد ، والولاء له والبراءة من أعدائه والشهادة له بحقه .

الثالثة : زيارة ليلة المبعث الشريف ويومه لرسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وهو اليوم السابع والعشرين من شهر رجب على ما هو مشهور لدى أبناء الجماعة الصالحة ، بل المتفق عليه لديهم (٢٤) ، وقد ذكر نصها الشيخ المفيد والشهيد والسيد ابن طاووس ورواها عنهم العلامة المجلسي ، ولكنه علق على الزيارة بعد ذكرها بأنه لم يطلع على سندها ولا على اختصاص هذا اليوم بزيارة مخصوصة ، وإن كان ذلك من المشهورات لدى الشيعة (٢٥) ، كما أن العلامة القمي ذكر ثلاثة نصوص لهذه الزيارة .

الرابعة : زيارته يوم شهادته ، وهو اليوم الحادي والعشرون من شهر رمضان المبارك ، وقد روى الكليني في الكافي والصدوق في الأمالي أنه « لما كان اليوم الذي قبض فيه أمير المؤمنين (عليه السلام) ، ارتجّ الموضع بالبكاء

(٢١) بحار الانوار ٩٧ : ٣٥٩ .

ج .

(٢٢) بحار الانوار ٩٧ : ٣٥٨ .

ج .

(٢٣) نفسه : ٣٧٣ ، ومفاتيح

الجنان : ٣٧٤ .

(٢٤) من المعروف تاريخياً أن

المبعث الشريف اقترن بنزول

القرآن ، ولا شك أن نزول

القرآن كان في شهر رمضان

بدلالة قوله تعالى : ﴿ شهر

رمضان الذي أنزل فيه

القرآن ﴾ ، وكان في ليلة القدر

أيضاً بدلالة قوله تعالى : ﴿ إنا

أنزلناه في ليلة القدر ﴾ ،

ولذا يثار التساؤل حول تاريخ

المبعث الشريف ، ولكن يمكن

أن يقال بأن بدء نزول القرآن

نجوماً كان في يوم السابع

والعشرين من رجب ، ونزول

القرآن جملة كان في شهر

رمضان ، إذ إن للقرآن نزولين

بلا شك :

أحدهما : النزول

التدريجي التفصيلي على

شكل نجوم ، وكان هذا في

ضمن ثلاث وعشرين سنة

طيلة فترة الرسالة منذ المبعث

حتى وفاة الرسول (صلى الله عليه وآله) .

والآخر : نزوله جملة

واحدة وهي مرحلة الأحكام ،

وكان ذلك في شهر رمضان

في ليلة القدر : ﴿ كتاب

أنزلنا آياته ثم فُصِّلَتْ مِنْ

لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ هود : ١ .

والله سبحانه العالم .

(٢٥) بحار الانوار ٩٧ : ٣٨٢ .

- وقد أشار العلامة القمي سؤالاً حول هاتين الزيارتين (الميلاد والمبعث)، وحاصله أنه لماذا كانت الزيارة خاصة بأمير المؤمنين دون رسول الله ﷺ؟ وأجاب بأن علياً عليه السلام هو نفس رسول الله ﷺ، وزيارته ﷺ زيارة رسول الله ﷺ، وأنه أريد من هذا الاختصاص التأكيد على فضل علي لمظلوميته. وقد ذكر حديثن يؤكدان هذه المفاهيم. راجع مفاتيح الجنان:

(٢٦) بحار الانوار ٩٧: ٣٥٥ -
٢٥٦. وقد لاحظ العلامة القمي أن نص هذه الزيارة يشبه كثيراً بعض ما ورد في نص زيارة المبعث الشريف.

(٢٧) بحار الانوار ١٠٠: ١١٩،
ح ١٥٤.

(٢٨) بحار الانوار ١٠٠: ١١٩،
ح ١٨٤.

ودهش الناس كيوم قبض النبي ﷺ، وجاء رجل باكياً وهو مسرع مسترجع وهو يقول: اليوم انقطعت خلافة النبوة، حتى وقف على باب البيت الذي فيه أمير المؤمنين عليه السلام فقال: رحمك الله يا أبا الحسن، كنت أول القوم اسلاماً... وسكت القوم حتى انقضى كلامه وبكى، وبكى اصحاب رسول الله ﷺ، ثم طلبوه فلم يصادفوه.

ويعتقد أن هذا الرجل كان هو الخضر عليه السلام (٢٦).

٤ - زيارات أئمة اهل البيت عليه السلام

يضاف إلى الاهتمام الخاص لاهل البيت عليه السلام بتأكيد زيارات النبي ﷺ والامام علي عليه السلام والامام الحسين عليه السلام، تأكيدهم ﷺ أيضاً لزيارات قبور الائمة عليه السلام عامة، كما لاحظنا ذلك في الروايات السابقة التي ذكرناها في أول هذا الفصل تحت عنوان (الزيارات لقبورهم)، مع روايات كثيرة متظافرة تؤكد هذا المعنى، ونشير هنا أيضاً إلى بعضها.

روي عن زيد الشحام قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما لمن زار الحسين عليه السلام؟ قال: من زار الله في عرشه. قال: قلت: فما لمن زار أحداً منكم؟ قال: من زار رسول الله ﷺ» (٢٧).

وعن عيسى بن راشد قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، ما لمن زار قبر الحسين عليه السلام وصلى عنده ركعتين؟ قال: كتبت له حجة وعمرة. قال: قلت له: جعلت فداك، وكذلك كل من أتى قبر إمام مفترض طاعته؟ قال: وكذلك كل من أتى قبر إمام مفترض طاعته» (٢٨).

وعن عبد الرحمن بن مسلم قال: «دخلت على الكاظم عليه السلام فقلت له: أيما أفضل، الزيارة لأمير المؤمنين صلوات الله عليه أو لأبي عبد الله عليه السلام أو لفلان أو فلان وسميت الائمة واحداً واحداً؟ فقال لي: يا عبد الرحمن بن مسلم، من زار أولنا فقد زار آخرنا، ومن زار آخرنا فقد زار أولنا، ومن تولى أولنا فقد تولى آخرنا، ومن تولى آخرنا فقد تولى أولنا، ومن قضى حاجة لأحد من أوليانا فكانما

قضاها لجميعنا . يا عبد الرحمن ، أحببنا وأحبيب فينا وأحبيب لنا وتولنا وتوّل من يتولانا وأبغض من يبغضنا . ألا وإن الراد علينا كالراد على رسول الله ﷺ جدنا ، ومن ردّ على رسول الله ﷺ فقد ردّ على الله . ألا يا عبد الرحمن من أبغضنا فقد أبغض محمداً ، ومن أبغض محمداً فقد أبغض الله جلّ وعلا ، ومن أبغض الله جلّ وعلا كان حقاً على الله أن يصلبه النار وماله من نصير » (٢٩) .

(٢٩) بحار الانوار ١٠٠ : ٢٢١ ، ج ٢٦

يضاف إلى ذلك ورود نصوص كثيرة في فضل زيارة كل واحد من الائمة الاطهار ، وقد ذكرنا في زيارة رسول الله بعض النصوص ذات العلاقة بأئمة البقيع سلام الله عليهم ، ونشير هنا إلى بعض النصوص الأخرى .

روى محمد بن أحمد بن داود عن ابن سنان قال : « قلت للرضا ﷺ : ما لمن زار أبناك ؟ قال : الجنة فزه » (٣٠) .

(٣٠) بحار الانوار ١٠٢ : ٢ ، ج ٥٥

وفي رواية أخرى عن زكريا بن آدم القمي عن الرضا ﷺ قال : « إن الله نجا بغداد لمكان قبور الحسينيين فيها » (٣١) .

(٣١) نفسه ، ج ٦٠

كما ورد في عدة روايات أن زيارة قبر الامام أبي الحسن موسى بن جعفر ﷺ مثل زيارة قبر الحسين ﷺ .

وفي رواية أخرى أن زيارته مثل زيارة رسول الله ﷺ وزيارة قبر أمير المؤمنين ﷺ ، إلا أن لرسول الله ﷺ وأمير المؤمنين فضلهما (٣٢) .

(٣٢) نفسه ، ج ٤ ، ح ١٩

كما وردت روايات متظافرة كثيرة في فضل زيارة الامام علي بن موسى الرضا ﷺ ، نذكر منها الأمثلة التالية .

عن جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه ، عن الصادق ، عن آبائه ﷺ قال : « قال رسول الله ﷺ : ستدفن بضعة مني بأرض خراسان ، لا يزورها مؤمن إلا أوجب الله عزوجل له الجنة وحرم جسده على النار » (٣٣) .

(٣٣) نفسه ، ج ٣١ ، ح ١

وفي رواية أخرى عن الرضا ﷺ يقول : « والله ما منّا إلا مقتول شهيد . فقليل له : فمن يقتلك يا بن رسول الله ؟ قال : شر خلق الله في زمانني ، يقتلني بالسم ، ثم يدفني في دار مضيعة وبلاد غربة . ألا فمن زارني في غربتي كتب الله عزوجل له أجر

مئة ألف شهيد ، ومئة ألف صديق ، ومئة ألف حاج ومعتمر ، ومئة ألف مجاهد ، وحشر في زمرتنا ، وجعل في الدرجات العلى من الجنة رفيقنا» (٢٤).

وفي رواية عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : « قال رسول الله ﷺ : ستدفن بضعة مني بخراسان ، ما زارها مكروب إلا نفّس الله كربيته ، ولا مذنّب إلا غفر الله ذنوبه » (٢٥).

وأما بقية الائمة عليهم السلام فإنه وإن لم ترد نصوص خاصة في فضل زيارتهم غير النصوص العامة التي أشرنا إليها ، أو بعض النصوص النادرة مثل ما ورد في زيارة الامام الحسن بن علي العسكري من قوله عليه السلام : « قبري بسر من رأى أمان لأهل الجانبين » أو النص الذي يذكر فيه الامام الهادي عليه السلام دعاء يعلمه لأحد أصحابه ويقول فيه : « وقد سألت الله عز وجل ألا يخيب من دعا به في مشهدي » ، أو التوقيع الذي خرج إلى محمد الحميري عن الامام الحجة (عجل الله فرجه الشريف) الذي يذكر فيه كيفية زيارته والسلام عليه ، وأمثال هذه الأخبار والنوادر ، إلا أنه يبدو أن الاعتماد في ذلك كان على وضوح هذا الموضوع من خلال هذا القدر الكبير من النصوص ، والتأكيدات العامة والخاصة ، ولعل هذا هو الذي يفسر لنا ما نجده من تصدي كتب المزار منذ العصور القريبة من عهد الائمة عليهم السلام - كما هو في كامل الزيارات لابن قولويه ، ومزار الفقيه للصدوق ، ومزار الشيخ المفيد قدس الله أرواحهم الشريفة - إلى ذكر زيارات مفصلة ومتعددة أحياناً لقبور كل واحد من هؤلاء الائمة عليهم السلام ، بالإضافة إلى نصوص مختصرة مروية عن الائمة عليهم السلام أنفسهم ، الأمر الذي يدل دلالة واضحة أن هذا المنهج كان قد ثبته أئمة الهدى عليهم السلام في بناء الجماعة الصالحة وعلموها إياه وسارت عليه منذ الأيام الاولى (٢٦).

ملاحظتان مهمتان

ويحسن أن نختم هذا الحديث عن زيارة قبور الائمة عليهم السلام بملاحظتين مهمتين وردتا في الأخبار ، نشير إليهما مختصراً على أن يكون تفصيل

(٢٦) يمكن مراجعة هذه النصوص في كتاب مفاتيح الجنان ، وكذلك في كتاب المزار من البحار في الأجزاء ١٠٠ و ١٠١ و ١٠٢ من الطبعة الجديدة.

البحث فيهما في موضوع العقائد من هذه السلسلة .

الملاحظة الاولى : أنه لا بد من أن يتجنب الزائر في زيارته لقبور الائمة عليهم السلام القيام بأي عمل يكون فيه ما يوهم الشرك بالله تعالى ، أو العبادة لصاحب القبر .

ومن هنا نجد أئمة الهدى عليهم السلام ، - كما ورد في الخبر المروي بسند معتبر عن الامام الباقر عليه السلام - ينهون عن مثل هذه الممارسات ، فعن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قلت له : الصلاة بين القبور . قال : صل بين خلائها ولا تتخذ منها شيئاً قبله ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن ذلك وقال : لا تتخذوا قبوري قبلة ولا مسجداً ؛ فإن الله عز وجل لعن الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٣٧) .

كما ورد في رواية أخرى معتبرة النهي عن الطواف بالقبر ، فعن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « لا تشرب وأنت قائم ، ولا تطف بقبر ، ولا تبل في ماء نقيع ، فإنه من فعل ذلك فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه ... » (٣٨) .

ولا شك أن المراد من اتخاذ القبور قبلة ومساجد أو الطواف بها ، هو جعلها بنفسها قبلة ومسجداً ، فلا يصح السجود عليها أو استقبالها في الصلاة ، لا مجرد أن تكون في موضع اتجاه قبلة المصلي أو إقامة المساجد والأبنية عند القبور . وإنما كان ذلك اجتناباً وتنزيهاً للعبادة .

الملاحظة الثانية : الالتفات إلى أن زيارة النبي صلى الله عليه وآله والائمة الأطهار عليهم السلام

في هذه الأماكن ، إنما هو باعتبار تشرف هذه الأماكن والمواضع بدفنهم فيها ، ولأنهم ﴿ أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ ، فيمكن للإنسان أن يستوحي بزيارتهم هذه المعاني التي يمكن أن تحصل لهذا الإنسان عند زيارتهم أحياء ، من الولاء لهم والتعبير عن مودتهم والإحساس بالقرب منهم والتكريم والاحترام لهم ، لا أن تتحول هذه الزيارة إلى مجرد ممارسة مادية جامدة تعبر عن تقديس الأموات والعظام ، وغير ذلك من المضامين ذات الطابع المادي الوثني المجرد عن الإيمان بالله تعالى أو الحياة الأخرى الأبدية الحقيقية الخالدة لهذه الذات المقدسة ، بل الزيارة في الحقيقة لذلك

(٣٧) بحار الانوار ١٠٠ : ١٢٨ .
ح ٨ عن علل الشرايع
للمصدق .

(٣٨) نفسه : ١٢٦ ، ح ٣ ، وقد
احتمل فيه العلامة المجلسي
أن يكون المراد من الطواف
التغوط على القبر ، وذكر له
شاهداً من اللغة والحديث وهو
قريب ؛ لأن هذا المعنى يناسب
البول في النقيع والشرب عن
قيام وتوقع الإصابة المادية .
والله أعلم .

الوجود الباقي المستمر الحي .

وقد ورد في بعض الروايات المروية بسند معتبر عن الامام الصادق عليه السلام أنه قال : « ما من نبي ولا وصي نبي يبقئ في الارض أكثر من ثلاثة ايام ، حتى يرفع روحه وعظمه ولحمه إلى السماء ، فإنما تؤتى مواضع آثارهم لأنهم يبلغون من بعيد السلام ويسمعونهم في مواضع آثارهم من قريب » (٣٩) .

٥ - زيارات أولاد الأئمة والصالحين

ومن خلال الاستعراض السابق للنصوص وعمل الزيارة وآثارها وكذلك ما ورد في عموم زيارة الأئمة عليهم السلام من نصوص عامة ، وجد اتجاه عام في بناء الجماعة الصالحة يرتبط بزيارة القبور وإعمارها بالبناء والزيارة والتردد ، حتى إن الكثير من المدن في أوساط أتباع اهل البيت كان البدء بتأسيسها هو وجود مشهد أو قبر فيها ، سواء كان لأحد الأئمة أو أولادهم ، كما هو في مدينة النجف الأشرف وكربلاء والقاسم والحمة وعلي الشرقي وعلي الغربي وغيرها كثير في العراق . حتى إننا نلاحظ مئات المراقد المشيدة في العراق لأولاد الأئمة الصليبيين أو المنتسبين لهم ، وكذلك للكثير من العلماء والصالحين .

وهناك الآلاف من هذه المراقد في ايران والعشرات في مختلف البلاد الاسلامية الأخرى ، ولعل أشهرها - بعد مراقد الأئمة عليهم السلام - هو مرقد العباس ابن أمير المؤمنين ومسلم بن عقيل والقاسم بن موسى بن جعفر ، وفي إيران مرقد السيدة معصومة فاطمة بنت موسى بن جعفر في قم المقدسة (٤٠) ، والسيد أحمد بن الامام موسى بن جعفر عليه السلام في شيراز ، والسيد عبد العظيم الحسيني في مدينة ري (٤١) ، وفي دمشق قبر السيدة زينب وكذلك قبرها وموضع رأس الامام الحسين عليه السلام في القاهرة (٤٢) .

وتزار هذه القبور وغيرها عادةً من قبل أبناء الجماعة الصالحة الذين تكون سكانهم في المناطق القريبة منها ، ويجتمعون عادة فيها في ليالٍ أو

(٣٩) بحار الانوار ١٠٠ : ١٣٠ .
ح ١٢ ، عن كامل الزيارات لابن قولويه . ومع قطع النظر عن معنى هذا الرقع ، الذي عالجه العلامة المجلسي في البحار ، فإن المهم في الحديث هو المقطع الأخير الذي أريد تأكيده من قبل الأئمة عليهم السلام .

(٤٠) وردت بعض الروايات عن الامام الرضا (ع) في استحباب زيارتها خاصة ، ومنه قوله : « من زارها فله الجنة » ، كما روي ذلك في كامل الزيارات وثواب الاعمال وعيون أخبار الرضا . بحار الانوار ١٠٢ : ٣٦٥ ، ح ١٦ .

(٤١) وردت بعض الروايات المرسلة عن الامام العسكري أن زيارته كزيارة للحسين . بحار الانوار ١٠٢ : ٣٦٨ .

(٤٢) يوجد كلام بين المؤرخين في موضع قبر السيدة زينب بنت علي بن أبي طالب (ع) ، حيث ذهب بعضهم إلى أن قبرها في غوطة دمشق ، وبعضهم ذهب إلى أن قبرها في القاهرة ، وبعضهم ذهب مذهباً آخر ، ولكن هذين المشهدين معروفان بين أتباع اهل البيت (ع) ومحبيهم والمسلمين جميعاً .

أيام مخصوصة ، كما أن بعضها يقصد من قبل الزائرين من أماكن بعيدة أو بلاد أخرى .

وبذلك يمكن أن نقول : إن ممارسة الزيارة لأتباع أهل البيت عليه السلام عامة تكاد تكون ممارسة أسبوعية ، إن لم تكن يومية بالنسبة إلى بعض الأوساط القريبة .

الأوقات العامة للزيارة

وزيارة قبور النبي صلى الله عليه وآله والمعصومين من ذريته وكذلك أولادهم ، وإن كانت من حيث الزمان تكاد أن تكون يومية ، ولكن مع ذلك توجد أوقات تحظى باهتمام خاص واجتماع كبير ، وذلك إما بسبب خصوصية مباركة في تلك الأوقات ، أو باعتبار وجود الفرصة المناسبة لدى الناس فيها .

فالأيام ذات العلاقة بالائمة وذريتهم كولاتهم أو وفاتهم وشهادتهم ، تحظى باهتمام خاص في زيارة ذلك الامام أو ذريته الصالحة .

وكذلك ليلة الجمعة ويومها يحظيان باهتمام خاص ؛ لفضيلتها من ناحية أو وجود العطلة العامة فيها من ناحية أخرى ، وخصوصاً زيارة الامام الحسين عليه السلام في ليلة الجمعة لما ورد فيها من الفضل والثواب .

وكذلك الايام المباركة كالاعياد ، فإن وجود الخصوصية فيها يدعو إلى الاهتمام بالزيارة والحضور .

وبالاضافة إلى ذلك نجد أن العطلة الصيفية للمدارس تكون عاملاً مشجعاً على الزيارة ؛ بسبب وجود فرصة افضل لحركة العوائل وتنقلهم وسفرهم ، ولا سيما بالنسبة إلى الأماكن البعيدة . ولذلك نجد بعض المراقدين تشهد في هذه المناسبات حضوراً كبيراً يبلغ أكثر من مليون زائر ، كما هو في مشاهد الامام الرضا والامام الحسين والامام أمير المؤمنين عليهم السلام (٤٣) والسيدة زينب في دمشق .

(٤٣) يقل عدد الزوار نسبياً في بعض هذه المشاهد بسبب الظروف السياسية للبلاد، ولذا نجد نقصاً ملحوظاً في عدد الزائرين في العراق بسبب عدوان نظام حكم البعث المجرم فيه على الزائرين، ومنعهم أو التضييق عليهم أو على الناس عامة، وهكذا ما حصل في إيران بسبب ظروف الحرب العدوانية والحصار الذي فرض على الجمهورية الإسلامية، من قبل بعض الدول التي يوجد فيها أتباع أهل البيت (عليهم السلام).

الزيارات العامة

عرفنا فيما سلف أن هناك زيارة خاصة في أوقات معينة وعامة يزار بها في كل وقت الامام المخصوص ، ويوجد بالاضافة إلى هذه الزيارات التي تخص كل إمام زيارات عامة يعبر عنها (بالجامعة) ، يزار بها جميع الائمة من اهل البيت عليهم السلام ، وفي كل مشاهدهم ومشاهد ذريتهم دون استثناء . وتتضمن هذه الزيارات الجامعة نصوصاً رائعة من ناحية البناء اللغوي ، ومضامين عالية وكلية من حيث محتواها المعنوي .

ولعل أشهر هذه الزيارات الجامعة هي الزيارات التالية :

الاولى : الزيارة المعروفة بـ (امين الله) وهي اكثر هذه الزيارات اختصاراً ، وهي في غاية الاعتبار - كما يقول عنها العلامة القمي - وادقها مضموناً ، وهي تجمع على اختصارها تجمع بين الزيارة والدعاء للنفس والمناجاة مع الله تعالى . وقد سبقت الإشارة إليها .

الثانية : زيارة الجامعة الكبيرة المروية عن مولانا وسيدنا الامام علي بن محمد الهادي عليه السلام ، وهي اوسع الزيارات الجامعة وأشهرها ، وقد قال عنها العلامة المجلسي إنها أصح الزيارات سنداً ، وأعمها مورداً ، وأفصحها لفظاً ، وأبلغها معنى ، وأعلها شأناً (٤٤) .

وقد تصدى الكثير من العلماء الأعلام لشرحها وتفسيرها وتأويل ما ورد فيها مما يوجب الإيهام ، فكوا معانيها المطلقة دفعا للاعتراض ورداً للانتقاد ، ومنهم العلامة المجلسي الأب والد صاحب البحار ، وكذلك السيد محمد بن عبد الكريم الطباطبائي البروجردي المعروف ، والسيد عبد الله شبر وغيرهم من الاعلام .

الثالثة : الزيارة الجامعة لائمة المؤمنين التي رواها السيد ابن طاووس في مصباح الزائر عن الائمة الطاهرين عليهم السلام ، وذكر لها آداب عند السفر ، وهي ذات مضامين عقائدية واجتماعية وسياسية عالية تأتي بالدرجة الثانية بعد الزيارة الجامعة الكبيرة ، وقد ذكرها العلامة المجلسي بعنوان

(٤٤) بحار الانوار ١٠٢: ١٤٤.

وقد جاء ذكر هذه الزيارة فيه

مع بعض الشرح لها من ص

١٢٧-١٤٤ ، وكذلك مفاتيح

الجنان: ٥٤٤.

الزيارة الخامسة (٤٥).

الرابعة : ما رواه ابن قولويه في كامل الزيارات والكليني في الكافي والصدوق في عيون اخبار الرضا وفي من لا يحضره الفقيه عن الرضا عليه السلام حين سئل عن إتيان مشهد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام وزيارته فقال: «صلوا في المساجد حوله ، ويجزي في المضاع كلها (أي يجزي في زيارة كل من الأئمة عليه السلام) أن تقول : السلام على أولياء الله واصفيائه ... (الخ) ثم قال : هذا يجزي في الزيارات كلها ، وتكثر من الصلاة على محمد وآله ، وتسقي واحداً واحداً بأسمائهم ، وتبرأ من أعدائهم ، وتخبر ما شئت من الدعاء لنفسك والمؤمنين والمؤمنات وهي زيارة مختصرة وجامعة» (٤٦).

(٤٥) بحار الانوار ١٠٢: ١٦٢،
وكذلك مفاتيح الجنان
(الملحق): ٥٧٧.

(٤٦) بحار الانوار ١٠٢: ١٢٦،
ومفاتيح الجنان: ٥٤٣.

وقد ذكر العلامة المجلسي مجموعة أخرى من الزيارات الجامعة (بلغت أربع عشرة) لم يُنسب أكثرها إلى الأئمة ، ولذا احتل فيها (التأليف) . كما ذكر العلامة القمي زيارة أخرى جامعة نسبها السيد ابن طاووس إلى الامام الصادق عليه السلام في خلال أدعية عرفه ، اعرضنا عن ذكرها للاختصار ولعدم الاعتبار (٤٧).

(٤٧) بحار الانوار ١٠٢: ١٢٦-
٢٠٩ ، وكذلك مفاتيح الجنان :
٥٥٣.

وبالاضافة إلى هذه الزيارات الجامعة يذكر أصحاب كتب المزار زيارات للأئمة عليه السلام في أيام الاسبوع ، حيث تقسم هذه الايام على النبي والأئمة المعصومين عليه السلام ، فالسبت لرسول الله ﷺ ، والاحد لعلي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام ، والاثنين للحسن والحسين عليهما السلام ، والثلاثاء لعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد عليهما السلام ، والاربعاء لموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد عليهما السلام ، والخميس للحسن بن علي العسكري عليه السلام ، والجمعة للامام الحجة عليه السلام . وزاد في مصباح الزائر اضافة فاطمة الزهراء مع النبي في اهداء الصلاة لها .

وقد ذكر في البحار حديثاً بهذا المعنى من التقسيم ، ونصوصاً للزيارة كل يوم ، وكذلك صلوات على المعصومين الاربعة عشر (٤٨).

(٤٨) بحار الانوار ١٠٢:
٢٢٠-٢٢١.

ثانياً: الايام والليالي

العنوان الثاني من الشعائر هو الايام والليالي ، حيث نلاحظ أن الاسلام الحنيف عيّن بعض الأيام الخاصة لإقامة الشعائر الاسلامية ، وجعل لها رسوماً واحكاماً ووظائف معينة .

وقد عُرف من الايام اليوم الأول من شوال (عيد الفطر) ، واليوم العاشر من ذي الحجة (عيد الاضحى) ، وكذلك (يوم الجمعة) من كل أسبوع من الشعائر الاسلامية على مستوى الامة الاسلامية .

حيث يجب في عيدي الفطر والاضحى الافطار من الصوم ، وكذلك تؤدى فيهما الصلاة شبيهة بصلاة الجمعة مع تأخير الخطبتين في العيدين وتقديمهما في الجمعة .

كما يجب الانفاق فيهما ، حيث تجب زكاة الفطرة في عيد الفطر ، والنحر والذبح في عيد الاضحى للحاج بحج التمتع . ويستحب فيهما الانفاق استحباباً مؤكداً وخصوصاً الأضحية في عيد الأضحى لغير الحاج . إلى غير ذلك من الاعمال والمراسيم كالدعاء والزيارة بين الاخوان والارحام ، بما جرى عليه المسلمون في جميع العصور .

وأما يوم الجمعة فتجب فيه الصلاة المعروفة التي تحدث عنها القرآن الكريم في سورة الجمعة - يقيناً أو تخيراً - بالشروط التي يذكرها الفقهاء في رسائلهم العملية^(٤٩) .

وهو يوم اتخذه المسلمون للعبادة والأعمال الصالحة وتعطيل الاعمال اليومية العادية .

وأما من الليالي فقد عرفت ليلة القدر التي ذكرها الله سبحانه بالتكريم والتعظيم ، وفضلها على ألف شهر ، وانزل فيها القرآن الكريم وحُصِّصت من قبله تعالى لتقدير أمور الانسان والحياة فيها، حيث يفرق فيها كل امرٌ حكيم ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من ألف شهر * تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر * سلام هي حتى مطلع

(٤٩) ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا

نودي للصلاة من يوم
للجمعة فاسعوا إلى ذكر الله
وذروا البيع نلکم خير لكم
إن كنتم تعلمون * فإذا
قضيت الصلاة فانتشروا
في الأرض وابتغوا من فضل
الله واذكروا الله كثيراً
لعلکم تفلحون﴾ .

الفجر ﴿٥٠﴾ .

(٥٠) البخان : ٣ - ٥ .

﴿إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين﴾ فيها يفرق كل أمر حكيم * أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين ﴿٥٠﴾ .

وقد أجمع المسلمون على تعظيم هذه الليلة المباركة التي هي من ليالي شهر رمضان كما يفهم ذلك من القرآن الكريم ، وإن اختلفوا في تعيين وتشخيص هذه الليلة كما سوف نشير إلى ذلك .

ولكن بالإضافة إلى ذلك كله نجد أهل البيت عليه السلام قد كشفوا عن برنامج إسلامي واسع في هذا المجال لإحكام بناء الجماعة الصالحة ، سواء فيما يتعلق بالأيام والليالي المعروفة لدى عامة المسلمين ، أو الأيام والليالي الأخرى غير المعروفة في الوسط العام .

وهنا نحاول أن نشير إجمالاً إلى هذا البرنامج الإسلامي الذي رعاه أهل البيت عليه السلام ، وقدموه للامة من خلال علمهم بالشريعة الإسلامية الذي تميزوا به عن جميع المسلمين .

١ - ليلة القدر

تعتبر ليلة القدر أهم ليلة في السنة من حيث الشرف والأهمية والقدر ، وقد تحدّث عنها القرآن الكريم في سورة كاملة هي سورة القدر : ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من ألف شهر * تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كلّ أمر * سلام هي حتى مطلع الفجر﴾ ، كما ورد الحديث عنها في القرآن أنّها الليلة التي يفرق فيها كلّ أمر حكيم : ﴿إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين﴾ فيها يفرق كلّ أمر حكيم ﴿٥١﴾ .

(٥١) البخان : ٣ - ٤ .

كما وردت روايات كثيرة في فضلها وشرفها وأهميتها والآثار المترتبة عليها^(٥٢) « فalmلائكة فيها لم تزل تخفق بأجنحتها بالسلام والرحمة من لدن صلاة المغرب إلى طلوع الفجر » .

(٥٢) راجع الدر المنثور ونور الثقلين في تفسير سورة القدر.

« ولا يحلّ لكوكب أن يرجم به فيها حتى يصبح » .

« والعبادة والعمل الصالح فيها خير من عبادة ألف شهر » .

كما أن « العمل فيها يعادل التهيؤ للجهاد في سبيل الله ألف شهر » .

ويبدو من القرآن الكريم والروايات في ليلة القدر :

١ - أنها فرصة ونعمة منحها الله تعالى لهذه الأمة ، من أجل أن تعبر عن وجودها وتجسد أهدافها وأمانيتها من خلال العمل الصالح والتوبة والإنابة إلى الله تعالى ؛ وبذلك يتحقق للانسان من خلال اختياره للعمل في الوقت المناسب كل ما يصبو إليه ، ويمنح العمل أبعاداً واسعة وقيمة كبيرة أوسع وأعظم من الوقت المحدد لحياة الانسان ، وهذه الحقيقة يجدها الانسان في بعض الأعمال التي يأتي بها في ظروف خاصة ، كما ورد في قول النبي ﷺ عندما قتل علي بن أبي طالب عليه السلام عمرو بن ود العامري يوم الخندق : « ضربة علي يوم الخندق تعدل عبادة الثقلين » ؛ لأن هذه الضربة لا يحدها الجهد المبذول وحده ، بل قيمتها من وقتها الخاص وظروفها الخاصة .

٢ - أنها الليلة التي يتم فيها التقدير والفصل والقضاء في شؤون الخلق ، حيث تكون القرارات الإلهية تارة من خلال الدورة الكونية المادية والنظام الإلهي الذي يحكم سلسلة الأسباب والمسببات ، وأخرى من خلال الأوامر الإلهية التي تتجاوز هذا النظام المادي الذي يعبر عنه القرآن الكريم بقوله : ﴿ وما أمرنا إلا كلمح بالبصر ﴾ ^(٥٢) و ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ ^(٥٤) .

ويبدو - والله العالم - أن موسم شهر رمضان إنما جاء لتأهيل الانسان المؤمن كي يصعد في درجات الكمال من خلال العبادة فيه ، ويكون مورداً وموضعا لهذه القرارات الإلهية المنسجمة مع الرحمة الإلهية .

وقت ليلة القدر

اختلفت الروايات الواردة عن النبي ﷺ واهل بيته عليه السلام في تعيين ليلة القدر بعد اتفاقها أنها في شهر رمضان ، ويبدو من بعض هذه الروايات أن

(٥٢) الرحمن : ٥٠ .

(٥٤) يس : ٨٢ .

هذا الإخفاء والتستر عليها كان مقصوداً ومستهدفاً ليستزيد العبد الصالح من الأعمال الصالحة والدعاء والمناجاة والتضرع إلى الله تعالى والإنفاق والصلاة وغيرها ؛ حيث سئل الامام المعصوم عليه السلام في بعض الروايات عن ليلة القدر أنها أي ليلة (إحدى وعشرين أو ثلاثة وعشرين) ، فلم يعين ، بل قال : « ما أيسر ليلتين فيما تطلب » ، وقال : « ما عليك أن تفعل خيراً في ليلتين » .

والمعروف من الليالي التي تحتل فيها ليلة القدر هي الليلة التاسعة عشرة من رمضان والحادية والعشرون والثالثة والعشرون ، والأخيرة أشهر هذه الليالي لما ورد فيها من الروايات الكثيرة ، وهي معروفة بليلة الجهني ؛ وهو أحد المسلمين الذين كانوا يسكنون خارج المدينة ، وقد سأل رسول الله ﷺ أن يعين له ليلة يتفرغ فيها للعبادة فعين له ليلة الثالث والعشرين .

ولعل ما يشير إلى هذه الحقيقة ما ورد من تفاصيل أكثر في أعمال الليلة الثالثة والعشرين .

أعمال ليلة القدر

وتكاد أن تكون الأعمال الواردة في هذه الليلة مشتركة بحسب طبيعتها ، وإن كانت في التفاصيل تنقسم إلى نوعين : أعمال مشتركة ، وأعمال مختصة بكل واحدة منها .

فقد ورد في الأعمال المشتركة على مستوى التفاصيل :

١- الغسل .

٢- صلاة ركعتين مع الاستغفار .

٣- دعاء سؤال العتق من النار وقضاء الحاجات بشفاعته القرآن .

٤- دعاء طلب الحاجات بالقرآن والمؤمنين ثم القسم بالله وبالمعصومين الاربعة عشر .

٥- زيارة الامام الحسين عليه السلام .

٦- الاحياء لهذه الليالي .

٧- صلاة مئة ركعة ، والإكثار من الاستغفار والدعاء لمطالب الدنيا والآخرة للنفس والوالدين والأقارب والإخوان والمؤمنين الأموات والأحياء .

٨- الإكثار من الصلاة على محمد وآله .

٩- الإكثار من ذكر الله تعالى والتحميد والتمجيد والتسبيح والتكبير والتلهيل له سبحانه وتعالى .

وقد ذكر لذلك بعض النصوص مثل دعاء : « اللهم إني أُمسيت لك عبداً داخراً » الذي كان الامام زين العابدين يكثر الدعاء به في هذه الليالي على ما رواه الكفعمي ، وكذلك دعاء الجوشن الكبير ودعاء الجوشن الصغير ؛ فإن هذه الأدعية تتضمن الفقرات الثلاث الاخيرة خاصة . بالإضافة إلى ما فيها من الإحياء بالعبادة لهذه الليالي .

١٠- طلب العلم والمعرفة بالشريعة وأحكامها وأخلاقها ومفاهيمها ، فإن أفضل اعمال الإحياء لهذه الليالي القيام بهذا العمل الجليل كما ذكره الشيخ الصدوق^(٥٥) .

(٥٥) مفاتيح الجنان: ٢٢٥ -

٢٢٦

وأما الأعمال المختصة بكل من تلك الليالي الثلاث .

فقد اختصت الليلة التاسعة عشرة بالاستغفار مئة مرة ، ولعن قتلة أمير المؤمنين مئة مرة ؛ إذ إن هذه الليلة هي الليلة التي أصيب بها الامام علي عليه السلام بضربة سيف على يد عبد الرحمن بن ملجم الخارجي (لعنه الله) .

كما أنه يتأكد فيها دعاءان خاصان يُدعى فيهما في ليالي شهر رمضان ، وهما دعاء : « اللهم اجعل فيما تقضي وتقدر »^(٥٦) ، ودعاء « يا ذا الذي كان »^(٥٧) .

(٥٦) نفسه : ٢٢٦ .

(٥٧) نفسه : ٢١٥ .

وأما الليلة الحادية والعشرون فهي إحدى الليلتين المعروفتين بليلة القدر ، وهي أشهر وأكثر احتمالاً من سابقتها .

ويبدأ فيها بأعمال وأدعية العشر الأواخر من شهر رمضان التي تختص

بالمزيد من العبادة والإحياء ، حيث كان رسول الله ﷺ يطوي فراشه ويشد منزره للعبادة في العشر الاواخر من الشهر ، وكان يلزم المسجد ويعتكف فيه ، وقد ضربت له فيه قبة من شعر .

وقد ورد تأكيد إحيائها بالصلاة والدعاء والصلاة على محمد وآله واللعن لظالمي محمد وآله ، حيث كانت فيها شهادة الامام علي عليه السلام ويحسن زيارته في يومها (٥٨) .

(٥٨) مفاتيح الجنان: ٢٢٧-٢٢٤ .

وأما الليلة الثالثة والعشرون فهي أفضل الليالي كما ذكرنا ، وقد ورد فيها أعمال خاصة ، منها قراءة القرآن ولا سيما بعض سوره الخاصة مثل العنكبوت والروم والدخان ، وسورة القدر ألف مرة ، والتأكيد لزيارة الامام الحسين عليه السلام خاصة .

وكذلك الدعاء للامام الحجة عليه السلام : «اللَّهُ كُنْ لَوْلِيكَ الْحُجَّةُ ابْنُ الْحَسَنِ صَلَواتُكَ عَلَيْهِ وَعَلَى آبائِهِ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ وَفِي كُلِّ سَاعَةٍ وَلِيّاً وَحافِظاً وَقائداً وَنَاصِراً وَدليلاً وَعِيناً حَتَّى تَسْكُنَهُ أَرْضُكَ طَوْعاً وَتَمَتَّعَهُ فِيهَا طَوِيلًا» ، حيث يحسن تكرار هذا الدعاء في مختلف الأوقات أيضاً .

كما يستحب الإتيان ببعض نصوص الادعية الصغيرة التي وردت في كتب الأدعية (٥٩) .

(٥٩) نفسه : ٢٣٥ .

وينبغي الالتفات في نهاية الحديث عن ليالي القدر إلى أن يوم القدر له قيمة وأهمية خاصة تشبه قيمة ليلة القدر ، كما ورد ذلك في بعض الروايات المعتبرة (٦٠) ، وهذا يشبه ما لليلة الجمعة من أهمية تكتسبها من يوم الجمعة نفسه .

(٦٠) نفسه : ٢٣٦ .

٢- عيد الفطر والأضحى

يشارك العيدان - كما عرفنا - في جملة من الأحكام ، مثل حرمة صومهما ووجوب الصلاة أو استحبابها فيهما على تفصيل ذكره الفقهاء

في رسائلهم العملية ، وكذلك وجوب الإنفاق فيهما أو استحبابه والدعاء والزيارة للإخوان .

وقد جاء التأكيد من اهل البيت عليهم السلام لعدة أمور أخرى ، منها :
الأول : أعمال وتكبيرات وأدعية خاصة بهما ولا سيما في عيد الفطر .
وقد ورد في الصحيفة السجادية دعاء خاص بهما .

الثاني : الغسل في يومي العيدين .

الثالث : الزينة والطيب وتحسين الثياب والهيئة والنظافة .

الرابع : زيارة الامام الحسين عليه السلام .

الخامس : مضاعفة الأجر للأعمال المستحبة التي يحسن للانسان الإتيان بها في سائر الأيام ، وذلك لأن هذه الأيام لها فضل خاص ينعكس إيجابياً على الأعمال التي تؤدي فيها .

٣- يوم الجمعة وليلته

يمتاز يوم الجمعة وليلته على سائر الأيام والليالي الأخرى سمواً وشرفاً ، فقد جاء في احاديث اهل البيت عليهم السلام وصفه بأنه يوم أزهر يعتق الله في كل ساعة من ساعاتها ستمئة ألف عتيق من النار ، وفيهما يضاعف الله الحسنات ويمحو السيئات ويرفع الدرجات ، ويقضي الحاجات ويكشف فيه الكربات ويستجيب الدعاء ، ويغفر الذنوب ويقبل التوبة وينزل الارزاق وينتقم الله للمظلوم من الظالم .

ونشير بهذا الصدد إلى هذه الروايات الثلاث المعتبرة .

١ - عن الرضا عليه السلام قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن يوم الجمعة سيد الأيام ، يضاعف الله عزوجل فيه الحسنات ويمحو فيه السيئات ويرفع فيه الدرجات ، ويستجيب فيه الدعوات ويكشف فيه الكربات ويقضي فيه الحوائج العظام ، وهو يوم المزيد ، لله فيه عتقاء وطلاق من النار . ما دعا فيه أحد من الناس وعرف حقه وحرمة إلا كان حقاً على الله عزوجل أن يجعله من عتقائه وطلاقه من النار . فان مات في يومه أو

ليلته مات شهيداً وُيعت آمناً، وما استخف أحد بحرمة وضيق حقه إلا كان حقاً على الله عز وجل أن يصلّيه نار جهنم إلا أن يتوب» (٦١).

(٦١) مفاتيح الجنان : ٢٩.

٢ - وعن الباقر عليه السلام : « ما طلعت الشمس بيوم أفضل من يوم الجمعة . وإن كلام الطير إذا لقي بعضها بعضاً سلام سلام يوم صالح » (٦٢) .

(٦٢) مفاتيح الجنان : ٣٠.

٣ - وعن الصادق عليه السلام قال : « من وافق منكم يوم الجمعة فلا يشتغل بشيء غير العبادة ، فإن فيه يُغفر للعباد وتنزل عليهم الرحمة » (٦٣) .

(٦٣) نفسه : ٣٠.

وتجب الصلاة في يوم الجمعة على تفصيل يذكره الفقهاء ، وبالإضافة إلى ذلك نجد مجموعة من الأعمال والمستحبات في هذا اليوم وليته يمكن الاطلاع على تفاصيلها في كتب الأدعية والأعمال ، ويأتي في مقدمتها هذه العناوين :

١ - الغسل في يوم الجمعة .
٢ - قراءة القرآن الكريم ، ولا سيما سورة الرحمن والأحقاف والمؤمنون والواقعة .

٣ - الإنفاق والصدقة والاحسان ولا سيما بالنسبة إلى الاهل والعائلة .
٤ - التأنيق في اللباس وتحسين الهيئة وتطيب الرائحة في يوم الجمعة .
٥ - الصلوات الخاصة مثل صلاة النبي وعلي وفاطمة وجعفر الطيار صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وغيرها من صلوات الائمة الطاهرين ، وكذلك الإكثار من الصلاة على محمد وآله .

٦ - الأدعية والأذكار الخاصة بالمأثورة ، مثل دعاء كميل ودعاء «من تهيأ وتعباً» ، ودعاء «يا شاهد كل نجوى» ودعاء الامام علي بن الحسين يوم الجمعة ، ودعاء السمات وغيرها من الأدعية ، وكذلك التسبيحات الأربع وغيرها من الأذكار .

٧ - زيارة الامام الحسين عليه السلام ليلة الجمعة ، وزيارة النبي صلى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام ، وزيارة القبور في صبيحة يوم الجمعة وزيارة الإخوان .
٨ - الاهتمام بتعلم الأمور الدينية والأحكام الشرعية .

٤ - الليالي الأربعة

الليالي الأربعة هي ليالي الفطر والأضحى والأول من رجب والنصف من شعبان ، وهي ليالٍ تشترك في أهميتها وفضلها وبالإحياء لها بالعبادة .
روى الصادق عليه السلام عن آبائه أن الامام علياً عليه السلام كان يعجبه أن يفرغ نفسه أربع ليالٍ في السنة ، وهي أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الفطر وليلة النحر .

وتتشترك هذه الليالي ببعض الأعمال :

١ - زيارة الامام الحسين عليه السلام ، وهي عمل يحسن الإتيان به في جميع الليالي الشريفة ، كما يظهر من متابعة مفرداتها .

٢ - الغسل باستثناء ليلة الأضحى الذي لم يرد فيها ذكر له .

٣ - كما تشترك ليلتنا العيدين بدعاء «يا دائم الفضل على البرية» الذي يستحب الإتيان به في ليلة الجمعة أيضاً .

ولكن هذه الليالي يختص بعضها أيضاً ببعض التفاصيل التي تعبر عن نهج خاص لإحيائها ، وهو أمر مشترك بينها كما عرفنا .

أ - ليلة الفطر

وقد وردت في فضل العبادة فيها وإحيائها أحاديث متعددة ، وروي أنها لا تقل عن ليلة القدر . ولها عدة أعمال :

١ - الغسل .

٢ - إحيائها بالعبادة كالصلاة والدعاء والاستغفار والبيتوتة في المسجد .

٣ - التكبيرات الأربع في أعقاب صلاة المغرب والعشاء والصبح وصلاة العيد .

٤ - الصلوات بصيغ متعددة وأوقات مختلفة لملء وقت الإحياء .

٥ - زيارة الامام الحسين عليه السلام .

٦ - دعاء «يا دائم الفضل على البرية» .

ب - ليلة الأضحى

وهي ليلة مباركة تفتح فيها أبواب السماء، وقد وردت فيها أدعية خاصة بالمبيت بالمشعر الحرام في الحج، ولكن بالإضافة إلى ذلك ورد بعض الأعمال بالإضافة إلى الإحياء بالعبادة والصلاة والدعاء:

١ - زيارة الامام الحسين عليه السلام.

٢ - دعاء «يا دائم الفضل على البرية» (٦٤).

٣ - صلاة ست ركعات بقراءة خاصة (٦٥).

ولا يبعد أن يكون الغسل أحد أعمال هذه الليلة، انسجاماً مع هذه الظاهرة التي تكاد أن تكون ملازمة لأعمال لكل يوم شريف أو ليلة شريفة. والله العالم.

ومن اللافت للنظر أنه لم يأت من النصوص شيء مهم في أعمال ليلة عيد الأضحى، كما لم تتعرض كتب الأعمال والدعاء لتفاصيل أخرى. ولعل السبب في ذلك هو أن الاهتمام بهذه الليلة جاء في سياق أعمال الحج. والله العالم.

ج - ليلة أول رجب

وهي ليلة شريفة ورد فيها مجموعة من الأعمال في كتب الأعمال والادعية:

١ - الغسل، حيث ذكر بعض العلماء عن النبي صلى الله عليه وآله أنه من اغتسل في أول رجب ووسطه وآخره خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

٢ - زيارة الامام الحسين عليه السلام.

٣ - الصلاة بصيغ متعددة.

٤ - الدعاء بصيغ متعددة أيضاً (٦٦).

د - ليلة النصف من شعبان

وهي ليلة بالغة الشرف وردت الأحاديث عن أهل البيت عليهم السلام في إجلالها وإعظامها، فقد روي عن الصادق عليه السلام أنه قال: «سئل الباقر عليه السلام عن فضل ليلة

(٦٤) مفاتيح الجنان: ٣٣.

(٦٥) وسائل الشيعة ٣: ٢٢٢.

وهذه الرواية وإن كانت واردة في سياق ليلة الفطر جاءت مطلقة حيث جاء التعبير بليلة العيد.

(٦٦) مفاتيح الجنان: ١٤٠-١٤١.

النصف من شعبان فقال: هي أفضل الليالي بعد ليلة القدر، فيها يمنح الله العباد فضله ويغفر لهم بمنه، فاجتهدوا في القربة إلى الله تعالى فيها؛ فإنها ليلة آلى الله عز وجل على نفسه ألا يرد سائلاً فيها ما لم يسأل الله المعصية. وإنها الليلة التي جعلها الله لنا أهل البيت بإزاء ما جعل ليلة القدر لنبيينا عليه السلام، فاجتهدوا في دعاء الله تعالى والثناء عليه» (٦٧).

(٦٧) وسائل الشيعة ٥ : ٢٢٨،

٣٣

وقد ورد في حديث معتبر عن زرارة قال: «قلت لأبي جعفر الباقر (عليه السلام): ما تقول في ليلة النصف من شعبان؟ قال: يغفر الله عز وجل فيها من خلقه لأكثر من عدد شعر مغرغى كلب، وينزل الله عز وجل فيها ملائكة إلى السماء الدنيا وإلى الأرض بمكة» (٦٨).

(٦٨) نفسه، ج ١،

ومن عظيم بركاتنا أنها كانت مولد الامام الثاني عشر المهدي المنتظر عجل الله فرجه عند السحر من عام مئتين وخمس وخمسين.

وقد ورد فيها أعمال عديدة بالإضافة إلى إحيائها:

١- الغسل فإنه يوجب تخفيف الذنوب.

٢- زيارة الامام الحسين (عليه السلام)، حيث وردت روايات عديدة مؤكدة أهمية هذه الزيارة، كما ذكرنا ذلك في بحث الزيارات.

٣- الدعاء بصيغ خاصة بها، ومنها دعاء كميل والدعاء بعد صلاة الشفع في الأسحار، وكذلك الأدعية المأثورة في السحر.

٤- الصلاة على رسول الله وآله الأطهار.

٥- الصلاة بصيغ خاصة بهذه الليلة، ومنها صلاة جعفر الطيار.

(٦٩) مفاتيح الجنان: ١٦٥-١٧٠.

٦- السجودات المأثورة عن رسول الله (ﷺ) في هذه الليلة (٦٩).

٥- الأيام الأربعة

الأيام الأربعة هي يوم المبعث النبوي الشريف وهو السابع والعشرون من رجب، ويوم المولد النبوي الشريف وهو السابع عشر من ربيع الأول، ويوم الغدير وهو اليوم الثامن عشر من ذي الحجة، ويوم دحو الأرض وهو

اليوم الخامس والعشرين من ذي القعدة الحرام .

ولهذه الأيام فضل كبير ، ويحسن التعريف بها كما جاء في النصوص الشريفة عن اهل البيت عليهم السلام ، مع بيان جملة الأعمال التي تحدثت عنها كتب الأعمال والدعاء .

كما أنه ورد الحديث الخاص عن اهل البيت عليهم السلام في استحباب صيام هذه الأيام ، وأن صيامها يعدل ستين شهراً .

أ - يوم المبعث النبوي

يوم المبعث النبوي هو اليوم الذي بعث فيه رسول الله وأنزلت فيه النبوة على محمد صلى الله عليه وآله ، وقد أشرنا إلى ذلك في موضوع الزيارات ، والأعمال فيه هي :

١ - الغسل .

٢ - الصيام - كما ذكرنا - .

٣ - الإكثار من الصلاة على محمد وآله الأطهار .

٤ - الزيارة للنبي صلى الله عليه وآله وللإمام علي عليه السلام . وقد سبق الحديث عنها في بحث الزيارات .

٥ - صلاة خاصة من اثنتي عشرة ركعة لكل ركعتين تسليمية بكيفية خاصة يعقبها قراءة للقرآن وذكر خاص .

٦ - دعاء خاص للإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام حين انطلق به هارون الرشيد إلى بغداد ، في السفر الذي قتل فيه حيث كان اعتقاله في مثل هذا اليوم .

وليلة هذا اليوم هي ليلة شريفة أيضاً وفيها أعمال (٧٠) .

(٧٠) مفاتيح الجنان: ١٤٨ و

١٥٢ .

ب - المولد النبوي

يوم المولد الشريف هو اليوم الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو اليوم السابع عشر من ربيع الأول على أشهر الروايات فيه عند الامامية الاثني

عشرية كما ذكرنا .

والأعمال فيه هي كالآتي :

١ - الغسل .

٢ - الصوم - كما ذكرنا - .

٣ - الزيارة للنبي ﷺ عن قرب أو بعد ، وكذلك زيارة الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وقد سبق الحديث عنها في بحث الزيارات .

٤ - صلاة خاصة يتلوها دعاء خاص (٧١) .

(٧١) مفاتيح الجنان : ٢٩٦ .

ج - يوم الغدير

يعتبر يوم الغدير من أهم وأعظم الأيام والأعياد حسب النصوص الواردة عن اهل البيت سلام الله عليهم ؛ حيث كان فيه نصب الامام أمير المؤمنين عليه السلام للولاية والإمامة بعد النبي ﷺ ، وأخذ البيعة له من المسلمين بعد الانتهاء من حجة الوداع عندما دعا المسلمين للاجتماع في مفترق الطرق ، حيث نزل عليه الوحي الإلهي بذلك في قوله تعالى : ﴿ يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ﴾ (٧٢) ، فصعد رسول الله المنبر الذي صنع له من أهداج الإبل وقال : « من كنت مولاه فهذا علي مولاه . اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » (٧٣) . بعد أن أشهدهم على إبلاغه للرسالة وحسن أدائه فيها ، وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، في قضية يرويها المحدثون والمؤرخون من المسلمين على اختلاف مذاهبهم .

(٧٢) المائدة : ٦٧ .

(٧٣) الكافي ١ : ٢٩٢ ، باب

الإشارة والنص على أمير

المؤمنين عليه السلام ، ج ٣ .

ونزل فيها القرآن أيضاً ، وهو قوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴾ (٧٤) .

(٧٤) المائدة : ٣ .

ويبدو من بعض الروايات الواردة عن اهل البيت أن اتخاذ يوم الغدير عيداً كان لوصية رسول الله ﷺ لأمر المؤمنين عليه السلام بذلك .

فقد روى الكليني عن عبد الرحمن بن سالم عن أبيه قال : « سألت أبا عبد

الله ﷻ : هل للمسلمين عيد غير الجمعة والأضحى والفطر ؟ قال : نعم ، أعظمها حرمة . قلت : وأي عيد هو جعلت فداك ؟ قال : اليوم الذي نصب فيه رسول الله ﷺ أمير المؤمنين ﷺ وقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ... فقلت وما ينبغي لنا أن نفعل في ذلك اليوم ؟ قال : تذكرون الله عز ذكره فيه بالصيام والعبادة والذكر لمحمد وآل محمد : فإن رسول الله ﷺ أوصى أمير المؤمنين أن يتخذ ذلك اليوم عيداً ، وكذلك الأنبياء كافة ، لذا يوصون أوصيائهم بذلك فيتخذونه عيداً^(٧٥) . وفي رواية أخرى : « فان الانبياء كانت تأمر الاوصياء ، اليوم الذي كان يقام فيه الوصي أن يتخذ عيداً »^(٧٦) .

(٧٥) وسائل الشيعة ٣: ٢٢٢.

ح ١

(٧٦) نفسه ، ح ٢ .

كما أن بعض الروايات تشير إلى جذر تاريخي لهذا اليوم فتقول : « إنه اليوم الذي تاب الله فيه على آدم ﷺ فصام شكراً لله تعالى ذلك اليوم ، وإنه اليوم الذي نجى الله فيه إبراهيم ﷺ من النار فصام شكراً لله تعالى على ذلك ، وإنه اليوم الذي أقام موسى ﷺ هارون ﷺ علماً فصام لله شكراً ذلك اليوم ، وإنه اليوم الذي أظهر عيسى وصيه شمعون الصفا فصام شكراً لله عز وجل ذلك اليوم ، وإنه اليوم الذي أقام فيه رسول الله ﷺ علياً ﷺ للناس علماً وأبان فيه فضله ووصيته .. وإنه ليوم صيام وقيام وإطعام وصلة الإخوان وفيه مرضاة الرحمن ، ومرغمة الشيطان »^(٧٧) .

وقد ورد في كتب الأدعية والأعمال مجموعة من الأعمال في هذا اليوم الشريف :

١ - الغسل .

٢ - الصوم .

٣ - الزيارة لأمر المؤمنين ﷺ ، كما تقدم في بحث الروايات .

٤ - الصلاة ، وقد ذكرت عدة صلوات فيه .

٥ - الدعاء وشكر الله تعالى على هذه النعمة العظيمة وهي نعمة الولاية ، حيث ذكر السيد في الإقبال مجموعة من الأدعية الطويلة في هذا اليوم .

(٧٧) نفسه : ٣٢٧ ، ح ١٢ . ومع

قطع النظر عن صحة هذه الروايات أو بعض تفاصيلها فإن من المؤكد أن هذا اليوم من الأيام التي أهتم بها أهل البيت ﷺ اهتماماً خاصاً ، واعتبروه عيداً من أعياد الأمة والجماعة الصالحة .

- ٦- الزينة من الطيب وتحسين الثياب وإظهار السرور والابتهاج .
- ٧- الانفاق وقضاء الحوائج وصلة الأرحام والتوسعة على العيال وإطعام المؤمنين وتقطير الصائمين .
- ٨- زيارة الإخوان ومصافحتهم ومؤاخذتهم وإرسال الهدايا لهم .
- ٩- الإكثار من الصلاة على محمد وآله .
- ١٠- الاهتمام بالعبادة والطاعة (٧٨) .

(٧٨) مفاتيح الجنان: ٢٧٦-٢٨١.

د- يوم دحو الأرض

يوم دحو الأرض هو اليوم الخامس والعشرون من ذي القعدة ، حيث ورد في حديث معتبر عن الرضا عليه السلام : « إن الأرض دحيت وانبسطت من تحت الكعبة المشرفة في هذا اليوم ، وفي ليلته ولد إبراهيم عليه السلام وولد فيها عيسى بن مريم عليهما السلام » (٧٩) وبالإضافة إلى ذلك ورد في هذا اليوم إنزال الكعبة والرحمة من السماء على آدم (٨٠) .

(٧٩) وسائل الشيعة ٧: ٢٢١.

ح ١.

(٨٠) نفسه ، ح ٢.

ومن هنا نعرف أهمية هذا اليوم لأنه يمثل ولادة الأرض وولادة البيت المعمور والرحمة الإلهية . بالإضافة إلى ولادة إبراهيم وعيسى عليهما وعلى نبينا أفضل السلام والتحية .

وقد ورد في كتب الأدعية والأعمال مجموعة من الأعمال في هذا اليوم الشريف :

- ١- الصيام .
- ٢- الغسل .
- ٣- الصلاة ، وقد وردت لها صيغة معينة من ركعتين تصلّى عند الضحى بالحمد مرة والشمس خمس مرات مع دعاء خاص بها .
- ٤- دعاء خاص بهذا اليوم رواه الشيخ في المصباح .
- ٥- زيارة الإمام الرضا عليه السلام كما ذكر السيد الداماد ذلك في رسالته .
- ٦- الإكثار من العبادة وذكر الله فيه كما ورد ذلك في ليلته أيضاً (٨١) .

(٨١) مفاتيح الجنان: ٢٤٨-٢٥٠.

٦- يوم عاشوراء

وهو اليوم العاشر من محرم الحرام الذي قتل فيه الامام الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) سبط رسول الله من ابنته الصديقة فاطمة الزهراء (عليها السلام). وكان استشهاده في حادثة مروعة لا نظير لها في التاريخ الانساني؛ حيث قتل هو واهل بيته الثمانية عشر واصحابه الذين يزيدون على السبعين وفيهم الشيوخ والعلماء وكبار الصحابة والتابعين، كما كان فيهم الاطفال والنساء والغلمان والفتيان والشباب.

وكان قتلهم بعد محاصرتهم ومنع الماء عنهم حتى قضوا عطشاً بدون ذنب إلا أنهم رفضوا بيعه يزيد بن معاوية الطاغية المعروف.

وقد قاتل الحسين (عليه السلام) مع اهل بيته واصحابه قتال الابطال الشجعان، وابدوا الغاية من الصبر والصمود وقوة التحمل والثبات على المبادئ والاخلاق العالية في التعامل مع الاحداث وايضاح الحقائق والاهداف التي ضحوا من اجلها، الأمر الذي كان له اثر عظيم في التاريخ الاسلامي والانساني.

وقد تحدثنا سابقاً عن آثار هذه القضية والشعائر المرتبطة بها وتفسيرها.

ويعتبر هذا اليوم من اهم الايام عند اتباع اهل البيت والجماعة الصالحة؛ حيث يتخذونه يوماً للعزاء والحزن تأسيماً بأئمة اهل البيت (عليهم السلام)، ويشاركون فيه جميعاً، ويعقدون فيه الاجتماعات الواسعة بحيث لا يكاد يوماً يجتمع فيه ابناء الجماعة الصالحة كهذا اليوم.

ولهذا اليوم آداب ومراسيم اهمها:

١- الزيارة التي سبق الاشارة إليها.

٢- الجلوس للعزاء والبكاء وقراءة مقتل الحسين (عليه السلام) وغير ذلك من

مراسيم العزاء التي سبق الحديث عنها.

٣- ترك السعي في حوائج الدنيا، فقد ورد عن الامام الرضا (عليه السلام) أنه قال:

«من ترك السعي في حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة، ومن كان يوم عاشوراء يوم مصيبته وحزنه وبكائه جعل الله يوم القيامة يوم فرحه»

وسروره وقرت بنا في الجنة عينه ، ومن سقى يوم عاشوراء يوم بركة وأدخر لمنزله فيه شيئاً لم يبارك له فيما أدخر وحشر يوم القيامة مع يزيد وعبيد الله بن زياد وعمر ابن سعد لعنهم الله .

٤ - عزاء المؤمنين بعضهم بعضاً ، فيقول احدهم للآخر : عظم الله أجورنا بمصابنا بالحسين (عليه السلام) وجعلنا وياكم من الطالبين بثأره مع وليه الامام المهدي من آل محمد (عليه السلام) .

٥ - بذل الطعام وسقي الماء للمؤمنين ولأهل العزاء .

٦ - التبرؤ من قتلة الحسين ولعنهم وكذلك من اشياعهم واتباعهم ومن رضي بفعلهم وسار بسيرتهم إلى يوم القيامة .

٧ - قراءة سورة التوحيد والإكثار منها .

وقد كان بنو امية يتبركون بهذا اليوم ويعدونه يوم عيد وسرور ، ووضعوا روايات في عهدهم على لسان رسول الله كذباً وزوراً تحت على صيامه والتبرك به ، تنكيلاً بأهل البيت (عليهم السلام) وتضليلاً للمسلمين وابعادهم عن حوادث هذا اليوم واهداف ثورة الامام الحسين (عليه السلام) .

ومن هذه الروايات ما ورد فيه من تأكيد استحباب صوم يوم عاشوراء والتبرك به ، حيث روى البخاري ومسلم عن ابن عباس : « ما رأيت رسول الله يتحرى صيام يوم فضله على غيره إلا هذا اليوم يوم عاشوراء ، وهذا الشهر شهر رمضان » .

وعن أبي موسى الاشعري قال : « كان اهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً ويلبسون نساءهم فيه حليهم وشارتهم (*) ، فقال رسول الله : فصوموه أنتم » (٨٢) .

ويبدو من مجموع الروايات الواردة في هذا الموضوع في كتب العامة واتباع مذهب اهل البيت (عليهم السلام) ، أن هذا اليوم كان معروفاً عند المشركين الجاهليين واليهود ايضاً ، وأن اليهود كانوا يتخذونه عيداً وأن النبي كان يصومه ، ثم لما نزل صوم شهر رمضان ترك الاهتمام بصيامه بشكل خاص .

ولكن بني امية بعد مقتل الحسين اعدوا هذه السنة مرة اخرى وجعلوه

(*) الشارة : اللباس الحسن.

(٨٢) التاج الجامع للاصول

٩٠:٢ وكذلك راجع بقية

الاحاديث ص ٨٨ - ٩٢ .

يوم عيد وبركة وسرور ، وأخذوا يغرون بعض الصحابة بالاموال ليؤكد هذا المضمون المتروك والمنسوخ لهذا اليوم تشفياً ومحاولة لاختفاء وستر معالم الجريمة الكبيرة التي ارتكبوها .

فقد روى البخاري ومسلم والترمذي وابن داود عن عائشة قالت : «كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله ﷺ يصومه في الجاهلية ، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه» (٨٢) .

(٨٢) التاج الجامع للأصول ٢ :

٨٩

كما روى الكافي بسند معتبر عن نجية بن الحارث العطار قال : «سألت أبا جعفر عن صوم يوم عاشوراء فقال : صوم متروك بنزول شهر رمضان ، والمتروك بدعة . قال نجية : فسألت أبا عبد الله ﷺ من بعد أبيه ﷺ عن ذلك فأجابني بمثل جواب أبيه ثم قال : أما إنه صوم يوم ما نزل به كتاب ولا جرت به سنة إلا سنة آل زياد بمقتل الحسين بن علي ﷺ» .

وفي رواية أخرى حسنة عن الصادق ﷺ قال : « من صامه كان حظه من صيام ذلك اليوم حظ ابن مرجانة وآل زياد . قال : قلت : وما كان حظهم من ذلك اليوم ؟ قال : النار أعادنا الله من النار ومن عمل يقرب إلى النار» (٨٤) .

(٨٤) وسائل الشيعة ٧ : ٣٤٠ -

٣٤١

وقد روى الصدوق في العلل عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن الصادق : « قلت له : يا بن رسول الله ، فكيف سمت العامة يوم عاشوراء يوم بركة ؟ فبكى ﷺ ثم قال : لما قتل الحسين ﷺ تقرب الناس بالشام إلى يزيد فوضعوا له الاخبار وأخذوا الجوائز من الاموال ، فكان مما وضعوا له امر هذا اليوم وأنه يوم بركة : ليعدل الناس فيه من الجزع والبكاء والمصيبة والحزن إلى الفرح والسرور والتبرك والاستعداد فيه . حكم الله بيننا وبينهم» (٨٥) .

(٨٥) بحار الانوار ٤٤ : ٣٧٠ ،

وكذلك وسائل الشيعة ٧ :

٣٤١ ، فإنه يؤيد هذا

المضمون .

لذا فلا بد للانسان المسلم الصالح أن ينتبه إلى هذا العمل الإعلامي المنحرف ، الذي استهدف تضليل المسلمين وإبعادهم عن الحقائق التاريخية والمقاصد النبيلة لهذا اليوم العظيم .

وقد أوجزنا الحديث في يوم عاشوراء لأننا تناولنا موضوع نهضة الامام الحسين ﷺ في عدة مواضع كان آخرها موضوع الشعائر الحسينية والزيارات .

٧- أيام أخرى

وبالإضافة إلى هذه الايام المعروفة توجد ايام اخرى مباركة يهتم بها ابناء الجماعة الصالحة ؛ لما ورد عن ائمة اهل البيت من الاهتمام بها أو لوقوع حوادث مهمة فيها ؛ مثل يوم المباهلة^(٨٦) وهو اليوم الرابع والعشرون من ذي الحجة الحرام ، حيث باهل فيه النبي ﷺ نصارى نجران وفيهم (السيد) و (العاقب) ، وادخل معه في الكساء علياً وفاطمة والحسن والحسين ﷺ ، وقال : « اللهم إنه كان لكل نبي من الانبياء اهل بيت هم اخص الخلق إليه ، اللهم وهؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً » فهبط جبرائيل عليه السلام بآية التطهير ﴿ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً ﴾ .

ثم خرج النبي ﷺ بهم ﷺ للمباهلة ، فلما بصر بهم النصارى ورأوا الصديق وشاهدوا أمارات العذاب لم يجرؤوا على المباهلة ، فطلبوا المصالحة وقبلوا الجزية فنزل القرآن الكريم بذلك : ﴿ فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين ﴾ .

وفي هذا اليوم آداب واعمال منها الغسل والصيام والصلاة والدعاء^(٨٧) ، وللصلاة كيفية خاصة رواها الشيخ الطوسي في المصباح^(٨٨) .

وفي هذا اليوم تصدق امير المؤمنين عليه السلام بخاتمه وهو راكم فنزل فيه قوله تعالى : ﴿ إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ﴾ .

ومن هذه الايام اليوم الخامس والعشرون من ذي الحجة حيث نزلت فيه سورة (هل أتى) بشأن اهل البيت عليه السلام ، الذين كانوا قد صاموا ثلاثة أيام يتصدقون فيها بإفطارهم على المسكين واليتيم والاسير ؛ حيث إن من آداب هذا اليوم وليته التأسى بأهل البيت عليه السلام بالصدقات .

ومن هذه الايام يوم عرفة الذي هو من الايام المهمة ، والذي سنتناوله في بحث العبادات إن شاء الله عندما نتناول موضوع الحج .

(٨٦) المباهلة هي الملاعة بأن يتحدى احد الطرفين الآخر بصدقه فيتقفا على أن يجعل الله لعنته على الكاذب منهما، وهكذا كان الامر حيث كان النسي يقول للنصارى إن عيسى بشر خلقه الله من تراب شأنه في ذلك شأن آدم عليه السلام، فلما انكروا قوله باهلهم كما تحدث القرآن عن ذلك.

(٨٧) راجع مفاتيح الجنان:

٢٨٢

(٨٨) وسائل الشيعة ٢: ٢٢٥٠

١٣

حديث الأنداز

يوم الذكر

(٢)

تفصيلات

* الشيخ
علي الأحمدي المياضي



الثاني : رواه عن علي بن أبي طالب عليه السلام عبد الله بن عباس .
روى الشيخ محمد بن الحسن الطوسي في أماليه قال :
قال جماعة عن أبي المفضل عن محمد بن جرير عن محمد بن حميد
الرازي عن سلمة بن الفضل الأبرش عن محمد بن اسحاق عن عبد الغفار
بن القاسم .

قال أبو المفضل : وحدثنا محمد بن سليمان الباغندي - واللفظ له - عن
محمد بن الصباح الجرجرائي عن سلمة بن صالح الجعفي عن سليمان
الأعمش وأبي مريم جميعاً عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن
نوفل عن عبد الله بن عباس عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية
على رسول الله ﷺ : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ ... فقال لي يا علي ... فاصنع لنا يا
علي صاعاً من طعام واجعل عليه رجل شاة ، وأملأ لنا عساً من لبن ، ثم اجمع لي بني عبد
المطلب حتى أكلهم ... وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً ، فيهم
أعمامه أبو طالب وحزمة والعباس وأبو لهب ... ثم تكلم رسول الله ﷺ فقال : ... فأنيكم
يؤمن بي ويؤازرني على أمري فيكون أخي ووصيي ووزير وخليفتي في أهلي من
بعدي ... قال : فأخذ بيدي ثم قال : إن هذا أخي ووصيي ووزير وخليفتي فيكم فاسمعوا
له واطيعوا . قال : فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب : قد أمرك أن تسمع لأبيك
وتطيعه » (١) .

(١) أمالي الطوسي ١٩٤: ٣ ط
النجف .

المصادر الأخر

راجع البحار ١٨ : ١٩١ - ١٩٣ عن الأمالي وتفسير فرات ، وص ١٨١ نقله عن القمي وفيه : « أيكم يكون وصيتي ووزيرتي وخليفتي وينجز عداتي ويقضي ديني ؟ » ، وأورده مختصراً ص ٢٢٢ عن المناقب لابن شهر آشوب .

وراجع نور الثقلين ٤ : ٦٦ ، وكنز الدقائق ٧ : ٢٩٣ ، والبرهان ٣ : ١٩٠ و ١٩١ ، وغاية المرام : ٣٢١ ، وإثبات الهداة ١ : ٨٨ الرقم ٣٦٢ .

قال في المناقب : « وأما بيعة العشيرة ... على ما ذكره الطبري في تاريخه ، والخركوشي في تفسيره ، ومحمد بن اسحاق في كتابه عن أبي مالك عن ابن عباس ، وعن سعيد بن جبير أنه لما نزل قوله : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ جمع رسول الله ﷺ بني هاشم ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ... قال : « وما بعث الله نبياً إلا جعل له وصياً أخاً ووزيراً فأبكم يكون أخي ووزيرتي ووصيتي ووارثي وقاضي ديني ؟ » ، وفي رواية الطبري عن ابن جبير وابن عباس « فأبكم يوازنني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيتي وخليفتي فيكم ؟ » .

وراجع البحار ٣٨ : ٢٢٢ أيضاً ، وإثبات الهداة ٢ : ١٧٤ .

الثالث : من رواية الحديث عن علي بن عبد الله بن الحارث بن نوفل .

أخرج الصدوق في علل الشرائع ١ : ١٧٠ عن محمد بن ابراهيم بن اسحاق الطالقاني عن عبد العزيز (بن يحيى الجلودى بالبصرة) عن المغيرة بن محمد عن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن الأزدي عن قيس بن الربيع وشريك بن عبد الله عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال : « لما نزلت : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ أي ورهطك المخلصين ، دعا رسول الله ﷺ بني عبد المطلب ، وهم إذ ذاك أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً : فقال : أيكم يكون أخي ووصيتي ووارثي ووزيرتي وخليفتي فيكم بعدي ؟ فعرض عليهم ذلك رجلاً رجلاً يأبى ذلك ، حتى أتى علي فقلت : أنا يا رسول الله ، فقال : يا بني عبد المطلب ، هذا أخي ووارثي ووصيتي ووزيرتي وخليفتي فيكم بعدي ، فقام القوم يضحك بعضهم إلى بعض ويقولون لأبي طالب : قد أمرك أن تسمع وتطيع لهذا الغلام . »

المصادر الأخر

رواه في إثبات الهداة ٢: ٨٢ الرقم ٣٣٨، والبحار ١٨: ١٧٨ الرقم ٧ عن
العلل، وص ١٧٩ عن الطوائف.

ورواه ابن كثير في البداية والنهاية ٣: ٤٠ عن ابن أبي حاتم في تفسيره
عن أبيه عن الحسين بن عيسى بن ميسرة الحارثي عن عبد الله بن عبد
القُدوس عن الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحارث بن نوفل قال: «قال
عليّ: لمّا نزلت هذه الآية ﴿وأنذر عشيرتَكِ الْأَقْرَبِينَ﴾ قال لي رسول الله ﷺ:
اصنع لي رجل شاة (فساق الحديث إلى أن قال) فقال أيكم يقضي عني ديني
ويكون خليفتي في أهلي ... قلت: أنا يا رسول الله قال: أنت».

ورواه ابن كثير في تفسيره بهذا الإسناد.

ورواه في الميزان ١٥: ٣٦٦ عن العلل، وكذا في نور الثقلين ٤: ٦٦-٦٧،
وكنز الدقائق ٧: ٢٩٣، والبرهان ٣: ١٩٠، وغاية المرام: ٣٢١، وراجع
ملحقات الإحقاق للعلامة المرعشي ٤: ٦٦.

الرابع: ممن روى الحديث عن علي بن أبي طالب عليه السلام عباد بن عبد الله
الأسدي.

أخرج أحمد في مسنده ١: ١١١: «عبد الله عن أبيه عن أسود بن عامر
عن شريك عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله الأسدي
عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لمّا نزلت هذه الآية: ﴿وأنذر عشيرتَكِ
الْأَقْرَبِينَ﴾ قال: جمع النبي ﷺ من أهله فاجتمع ثلاثون ... فقال لهم: من
يضمن عني ديني ومواعيدي ويكون معي في الجنة، ويكون خليفتي في
أهلي ... فقال عليّ: أنا».

المصادر الأخر

راجع ملحقات إحقاق الحق ٣: ٥٦٠، والبرهان ٣: ١٩٣ بسنديين،
والطوائف: ٢١ عن أحمد، وكذا في غاية المرام: ٣٢٠ عن أحمد بسنديه،

والبحار ٣٨ : ٢٥٢ عن أحمد والطرائف ، وص ٢٢٢ عن المناقب وفيه :
« وأدنانني وتفل في في ، فقاموا يتضحكون ويقولون بنس ما حبا ابن عمه
اتبعه وصدقته » وإثبات الهداة ١ : ٢٢٠ الرقم ١٠٦ عن أحمد ، وكذا في نهج
الصدق : ٢١٣ عن أحمد والثعلبي ، ودلائل الصدق ٢ : ٢٣٢ ، ق ١ عن أحمد ،
ورواه الرفاعي في يوم الدار : ٨٤ عن أحمد ، وكنز العمال ٦ : ٣٩١ ،
وتفسير الثعلبي .

وأخرج ابن عساكر في تاريخ دمشق ١ : ٨٦ الرقم ١٣٩ من فضائل
امير المؤمنين علي بن أبي طالب عن أبي البركات عمر بن ابراهيم
الزبيدي العلوي بالكوفة عن أبي الفرج محمد بن أحمد عن محمد بن
جعفر بن محمد بن الحسين عن أبي عبد الله محمد بن القاسم بن
زكريا المحاربي عن عباد بن يعقوب عن عبد الله بن عبد القدوس
عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله الأسدي عن
علي بن أبي طالب قال : « لقنا نزلت ﴿ وأنذر عشيرتک الأقربين ﴾ قال
رسول الله ﷺ : ... أنكم يقضي ديني ويكون خليفتي ووصيي من بعدي ... أنت يا علي ،
أنت يا علي » .

الخامس : ممن روى الحديث عن امير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام
ربيعه بن ناجد .

روى أحمد بن محمد الشيباني المروزي في كتابه المسند عن عبد الله
عن أبيه عن عفان عن أبي عوانة بالإسناد عن ربيعة بن ناجد أن رجلاً
قال لعلي عليه السلام : « يا امير المؤمنين ، بم ورثت ابن عمك دون عمك ؟ فقال
علي : هاؤم (ثلاث مرات) حتى اشرأب الناس ونشروا آذانهم ، ثم قال : جمع
رسول الله ﷺ (أو دعا رسول الله ﷺ) بني عبد المطلب ... ثم قال : فأبكم ببايعني
على أن يكون أخي وصاحبي ووارثي ... فضرب بيده على يدي . قال : فبذلك ورثت ابن
عمي دون عمي » (٢) .

(٢) مسند أحمد ١ : ٨٥٩ ، ط .

مصر (كما في ملحقات إحقاق

الحق ٤ : ٦١) .

المصادر الأخر

راجع البحار ٣٨: ٢٢٢ عن المناقب عن أبي بكر الشيرازي عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس ، وفي مسند العشرة وفضائل الصحابة عن أحمد عن ربيعة بن ناجذ عن علي « فأيكم يبائعني على أن يكون أخي وصاحبي » .

وفي البحار ١٨: ٤٤ - ٤٥ عن الخرائج للراوندي ١: ٩٢ ، أن ابن الكواء قال لعلي عليه السلام : « بما كنت وصي محمد ﷺ من بين بني عبد المطلب ؟ قال : لما نزل على رسول الله ﷺ : ﴿ وأنذر عشيرتكَ الأقربين ﴾ جمعنا رسول الله ﷺ ونحن أربعون رجلاً ... ثم قال : أيكم يكون أخي ووصي ووراثي ؟ فعرض عليهم وكلهم يابن حتى انتهت إلي وقلت : أنا » وراجع البحار ١٨: ١٧٧ ، وإثبات الهداة ١: ٨٢ و ١٥٣ . وفي علل الشرايع ١: ١٦٩ - ١٧٠ عن محمد بن إبراهيم بن اسحاق الطالقاني عليه السلام قال : « حدثني عبد العزيز بن يحيى الجلودي بالبصرة عن محمد بن زكريا عن عبد الواحد بن غياث عن أبي عباية عن عمرو بن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجذ عن علي عليه السلام أن رجلاً قال لعلي عليه السلام : « يا أمير المؤمنين ، بما ورثت ابن عمك دون عمك ... فقال عليه السلام : جمعنا رسول الله ﷺ بني عبد المطلب في بيت رجل منا (أو قال : اكبرنا) ... فقال رسول الله ﷺ : فأيكم يبائعني على أنه أخي ووراثي ووصي ؟ فقمت إليه ... فضرب بيده على يدي ، فبذلك ورثت ابن عمي » .

ورواه في غاية المرام : ٣٢١ .

ورواه الطبري في تاريخه ١: ٥٤٣ عن زكريا بن يحيى الضرير عن عفان بن مسلم عن أبي عوانة بالإسناد عن ربيعة بن ناجذ أن رجلاً قال لعلي عليه السلام : « يا أمير المؤمنين ، بم ورثت ابن عمك دون عمك ؟ فقال علي : هاؤم ثلاث مرات حتى اشرب الناس ونشروا آذانهم ، ثم قال : جمع رسول الله ﷺ (أو دعا رسول الله ﷺ) بني عبد المطلب ... ثم قال : فأيكم يبائعني على أن يكون أخي وصاحبي ووراثي ؟ ... فضرب بيده على يدي . قال : فبذلك ورثت ابن عمي دون عمي » . ونقله ابن أبي الحديد ١٣: ٢١٢ ، والرقاعي في يوم الدار : ٨٣ ،

والمراجعات : ٢٣٥ ، المراجعة ٦٦ .

ورواه احمد في مسنده ١ : ١٥٩ بإسناده عن عَفَّان عن ابي عوانة عن عثمان بن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجذ عن علي عليه السلام قال : « جمع رسول الله ﷺ (أو دعا رسول الله ﷺ) بني عبد المطلب ... فقال : أيكم يبأيعني على أن يكون أخي وصاحبي ؟ » .

راجع ملحقات إحقاق الحق ٤ : ٦١ .

وقال العلامة الأميني رضوان الله عليه في الغدير ٢ : ٢٨٠ : « أخرجه الإمام أحمد في مسنده ١ : ١٥٩ عن عَفَّان بن مسلم الثقة عن أبي عوانة الثقة عن عثمان بن المغيرة الثقة عن أبي صادق مسلم الكوفي الثقة عن ربيعة بن ناجذ التابعي الكوفي الثقة عن علي امير المؤمنين ، وبهذا السند والمتن أخرجه الطبري في تاريخه ، والحافظ النسائي في الخصائص : ١٨ ، وصدر الحفاظ الكنجي الشافعي في الكفاية : ٨٩ ، وابن أبي الحديد في شرح النهج ٣ : ٢٥٥ ، والحافظ السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٦ : ٤٠٩ .

ورواه ابن كثير في البداية والنهاية ٣ : ٤٠ عن أحمد مختصراً ، والهيثمي في مجمع الزوائد ٨ : ٣٠٢ ، وكفاية الطالب للكنجي الشافعي : ٢٠٦ بإسناده عن عفان .

ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١ : ٨٤ من فضائل امير المؤمنين عليه السلام بإسناده عن عَفَّان ، وفيه كما في مسند أحمد « على أن يكون أخي وصاحبي » .

ورواه ابن كثير في تفسيره ٣ : ٣٥٠ بإسناده عن عَفَّان (الظاهر عفان بن مسلم) عن أبي عوانة عن عثمان بن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجذ ... وفيه « على أن يكون أخي ووصيّي » .

ورواه السيد ابن طاووس في كتابه سعد السعود : ١٤٠ عن كتاب التفسير لمحمد بن العباس بن مروان عن الحسين بن الحكم الخبيري عن محمد بن جرير عن زكريا بن يحيى عن عَفَّان بن مسلم .

وقال حدثنا محمد بن أحمد الكاتب عن جدّه عفان ، وحدثنا عبد العزيز ابن يحيى عن موسى بن زكريا عن عبد الواحد بن غياث قالاً أي عفان وعبد الواحد : « حدثنا أبو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجذ أنّ رجلاً قال لعلي عليه السلام : « يا أمير المؤمنين ، بم ورثت ابن عمك دون عمك ؟ ... قال جمع رسول الله ﷺ (أو دعا رسول الله ﷺ) بني عبد المطلب فقال : يا بني عبد المطلب ، إني بعثت إليكم بخاصة وإلى الناس بعامة ... فأتيكم يبابيعني على أن يكون أخي وصاحبي ووارثي ؟ فلم يقم إليه أحد ، فقال : ففقت إليه ... فضرب يده على يدي ، فبذلك ورثت ابن عمي دون عمي » .

ومن رواية هذا الحديث رجل من اصحاب رسول الله ﷺ .

روى السيد ابن طاووس في سعد السعود : ١٠٥ عن محمد الباهلي عن ابراهيم بن اسحاق النهاوندي عن عمّار بن حمّاد الأنصاري عن عمرو بن شمر عن مبارك بن فضال (فضالة) والعامّة عن الحسن عن رجل من اصحاب النبي ﷺ قال : « إن قوماً خاضوا في بعض أمر علي عليه السلام بعد الذي كان من وقعة الجمل . قال الرجل الذي سمع من الحسن الحديث : ويلكم ما تريدون من أول السابق بالإيمان بالله والإقرار بما جاء من عند الله ؟ لقد كنت عاشر عشرة من ولد عبد المطلب إذ أتانا علي بن أبي طالب فقال : أجيئوا رسول الله ﷺ إلى غد (غذاء) في منزل أبي طالب ، وإذا نحن برسول الله ﷺ ... قال : يا بني عبد المطلب ، إني نذير لكم من الله عز وجل ... واعلموا يا بني عبد المطلب أن الله لم يبعث رسولاً إلّا جعل له أخاً ووزيراً ووصياً ووارثاً من اهله ، وقد جعل لي وزيراً كما جعل للأنبياء قبلي ، ... وقد والله أنبأ به وسمّاه لي ، ولكن أمرني أن أدعوكم وأنصح لكم وأعرض عليكم ... فأتيكم يسبق إليها على أن يواخيني ويوازنني في الله جل وعز ، ومع ذلك يكون لي يداً على جميع من خالفني ، فأتخذه وصياً وولياً ووزيراً يؤدّي عني ويبلغ رسالتي ، ويقضي ديني من بعدي وعداتي مع اشيء اشتراطها ؟ فسكتوا ...

فوثب علي عليه السلام فقال : يا رسول الله ، أنا لها ، فقال رسول الله ﷺ : يا أبا الحسن ، أنت لها . قضى القضاء وجفّ القلم . يا علي ، اصطفاك الله بأولها وجعلك ولي آخرها .

ومن المصادر الأخر : البحار ١٨ : ٢١٥ و ٢١٦ .

ومن رواية الحديث عبد الله بن عباس .

قال الجويني في فرائد السمطين ١ : ٣٢٧ - ٣٢٨ : « أخبرني الإمامان العلامة نجم الدين عبد الغفار بن عبد الكريم بن عبد الغفار ، وعلاء الدين أبو حامد محمد بن أبي بكر الطاووسي القزوينيان ، كتابة بروايتهما عن الشيخين عز الدين محمد بن عبد الرحمن الواريني ، وتاج الدين عبد الله بن ابراهيم الشحاذي القزويني إجازة قالوا : أنبأنا الشيخان محمد بن الفضل بن أحمد ، وزاهر بن طاهر بن محمد إجازة قالوا : أنبأنا الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي قال : أنبأنا أبو عبد الله الحافظ قال : أنبأنا أحمد بن جعفر القطيعي قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : أنبأني أبي قال : حدثنا يحيى بن حماد قال : حدثنا أبو عوانة قال : حدثنا أبو بلج (يحيى بن سليم) قال : حدثنا عمرو بن ميمون قال : إني لجالس إلى ابن عباس إذ اتاه تسعة رهط فقالوا : يا أبا العباس ، إنا أن تقوم معنا وإنا أن تخلو بنا من بين هؤلاء . قال : فقال ابن عباس : بل أنا اقوم معكم . قال : وهو يومئذ صحيح قبل أن يعمى ، فابتدأوا فتحدثوا فلا ندري ما قالوا . قال : فجاء (ابن عباس وهو) ينفض ثوبه ويقول : أف وتف ! (وقعوا في رجل له عشر فضائل ليست لأحد غيره) . وقعوا في رجل قال له النبي ﷺ (يوم خيبر) لأبعثن رجلاً لا يخزيه الله أبداً ... قال ابن عباس : وقال النبي ﷺ لبني عمته : أيكم يوالي في الدنيا والآخرة ؟ قال : وعلي جالس معهم فأبوا ، فقال علي : أنا أواليك في الدنيا والآخرة . قال : فتركه ثم أقبل على رجل (رجل) منهم فقال : أيكم يوالي في الدنيا والآخرة ؟ فأبوا فقال علي : أنا أواليك في الدنيا والآخرة ، فقال له : أنت وولي في الدنيا والآخرة » الحديث .

المصادر الأخر

رواه الحاكم في المستدرک ٣: ١٣٢ - ١٣٣، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، والذهبي في تلخيصه في هامش المستدرک، وقال: «صحيح»، وأسند الحاكم عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه إلى عمرو بن ميمون، ونقله الحاكم ٣: ١٣٥، وفيه: «أنكم يتولاني في الدنيا والآخرة؟ فقال لكل رجل منهم: أتتولاني في الدنيا والآخرة؟ فقال: لا. حتى مرّ على أكثرهم، فقال علي: أنا أتولك في الدنيا والآخرة، فقال: أنت وليي في الدنيا والآخرة» وقال: هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه.

وأخرجه في الإصابة ٢: ٥٠٩ في ترجمة علي عليه السلام.

وأخرجه أحمد في مسنده ١: ٣٣٠: «حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة حدثنا أبو بلج حدثنا عمرو بن ميمون». وأخرجه الخوارزمي في مناقبه ١٢٥: قال: «أخبرنا الشيخ الزاهد أبو الحسن علي بن أحمد العاصمي الخوارزمي، أخبرنا شيخ القضاة اسماعيل ابن أحمد الواعظ، أخبرنا والدي أبو بكر أحمد بن الحسن البيهقي، أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرنا أحمد بن جعفر القطيعي عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن يحيى بن حماد عن أبي عوانة ...».

وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١: ٢٠٢ - ٢٠٥ من فضائل علي عليه السلام قال: «أخبرتني أم البهاء فاطمة بنت محمد قالت: أنبأنا ابراهيم بن منصور، أنبأنا أبو بكر بن المقرئ، أنبأنا أبو ليلى، أنبأنا زهير، أنبأنا يحيى بن حماد، أنبأنا أبو عوانة، أنبأنا أبو بلج عن عمرو بن ميمون.

أخبرنا بتمامه أبو القاسم بن السمرقندي، أنبأنا أبو محمد بن أبي عثمان وأبو طاهر القصاري.

وأخبرنا أبو عبد الله القصاري أنبأنا أبي أبو طاهر قال: أنبأنا أبو القاسم اسماعيل بن الحسين بن هشام، أنبأنا أبو عبد الله الحسين بن

اسماعيل المحاملي، أنبأنا أبو موسى محمد بن المثنى، أنبأنا يحيى بن حماد، أنبأنا الوضاح، أنبأنا يحيى أبو بلج، أنبأنا عمرو بن ميمون.

أخبرنا أبو القاسم بن الحسين، أنبأنا أبو علي بن المذهب، أنبأنا أحمد بن جعفر، أنبأنا عبد الله بن أحمد، حدثني أبي، أنبأنا يحيى بن حماد، أنبأنا أبو عوانة، أنبأنا أبو بلج، أنبأنا عمرو بن ميمون.

ورواه في مجمع الزوائد ٩: ١١٩ عن أحمد والطبراني في الكبير والأوسط بالاختصار قال: «رجال أحمد رجال الصحيح».

وكفاية الطالب: ٢٤١ عن مسند أحمد والنسائي في الاختصاص، والأربعين الطوال لابن عساكر بإسناده عن جعفر بن حمدان القطيعي عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن أبي عوانة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون. وأنساب الأشراف ٢: ١٠٦ بإسقاط ما نحن فيه.

والبحار ٣٨: ٢٤١ عن أحمد، و ٤٠: ٣٣-٣١ عن كشف الغمة عن أحمد، وغاية المرام: ٦٦ عن أحمد، وذخائر العقبى: ٨٧، والخصائص للنسائي: ٦١، وفي ط القاهرة ص ٨: «عن ميمون بن المثنى، حدثنا الوضاح وهو أبو عوانة، حدثنا أبو بلج بن أبي سليم، حدثنا عمرو بن ميمون» والمراجعات: ١٥١ عن أحمد، والغدير ٣: ١٥٩ وما بعدها.

وفي ملحقات إحقاق الحق ٣: ٥٧٣ عن المستدرک ٤: ١٣٤، عن آل بيت الرسول ص ٥٦ و ٧٨، وتهذيب خصائص النسائي: ٢٠.

وفي فضائل الصحابة لأحمد ٢: ٦٨٢ و ٦٨٣: «حدثنا عبد الله قال: حدثني أبي، ثنا يحيى بن حماد، ثنا أبو عوانة، ثنا أبو بلج، ثنا عمرو بن ميمون».

والطبراني في المعجم الكبير ١٢: ٩٧ الرقم ١٢٥٩٣. قال: «حدثنا ابراهيم بن هاشم الهروي، ثنا كثير بن يحيى، ثنا أبو عوانة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون».

وبهذا الاسناد في المعجم الأوسط ٣: ٣٨٨ و ٣٨٩، والسنة لابن أبي

عاصم : ٥٨٩ ، والمغني في ذيل الاحياء : ١٨٨ من حديث علي عليه السلام ، والطبقات ١ : ١٨٧ ط بيروت عن سالم عن علي .

ومن رواية الحديث البراء بن عازب (٣) .

روى في مجمع البيان ٧ : ٢٠٦ ، ط اسلامية ، قال في تفسير الآية المباركة ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ : « وقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وآله ، واشتهرت القصة بذلك عند انخاص والعام . وفي الخبر المأثور عن البراء بن العازب أنه قال : لما نزلت هذه الآية جمع رسول الله صلى الله عليه وآله بني عبد المطلب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ، الرجل منهم يأكل المسنة ويشرب العس ، فأمر علياً عليه السلام برجل شاة فأدمها ثم قال : ادنوا باسم الله ، فدنا القوم عشرة عشرة فأكلوا حتى صدروا ، ثم دعا بقعب من لبن فجرع منه جرعة ، ثم قال لهم : اشربوا باسم الله ، فشربوا حتى رواء ، فبدرهم أبو لهب ، فقال : هذا ما سحركم به الرجل ، فسكت علياً يومئذ ولم يتكلم ، ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك من الطعام والشراب ، ثم أنذرهم رسول الله فقال : يا بني عبد المطلب ، إني أنا النذير إليكم من الله عز وجل والبشير ، فاسلموا وأطيعوني تهتدوا ، ثم قال : من يواخيني ويوازرني ويكون وليي ووصيي بعدي وخليفتي في اهلي ويقضي ديني ؟ فسكت القوم ، فأعادها ثلاثاً ، كل ذلك يسكت القوم ويقول علي عليه السلام : أنا ، فقال في المرة الثالثة : أنت ، فقام القوم وهم يقولون لأبي طالب : أطع ابنك فقد أمر عليك . »

المصادر الأخر

أورده الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان المخطوط في مكتبة العلامة آية الله المرعشي بقم ، نقلنا عن الطبري إلا قليلاً .

راجع غاية المرام : ٢٢٣ و ٢٢٠ ، وراجع يوم الدار للرفاعي : ٨٢ ، والغدير

٢ : ٢٨٢ - ٢٨٣ عن الثعلبي ، وإثبات الهداة ١ : ٢٠٥ عن المجمع ، وص ٢٢٠

عن الطرائف عن الثعلبي ، واستدل به السيد ابن طاووس في بناء المقالة

(٣) هو البراء بن عازب الأنصاري الأوسي ، يروي عن أكابر الصحابة ، ولعله روى الحديث عن علي (عليه السلام) أو عن أبي بكر أو غيرهما .

الفاطمية : ١٢٩ في ردّ الجاحظ ، وينابيع المودة : ٧٩ .

قال الشيخ في البيان ٨ : ٦٧ : « والقصة في تفسيره بذلك مشهورة ، فإنه روى أنه أمر علياً بأن يصنع طعاماً ... وقال : أياكم يوازرني على هذا الأمر يكن وزيري وأخي ووصيّي ؟ فلم يجبه أحد إلا علي والقصة مشهورة » .

روى الحسكاني في شواهد التنزيل ١ : ٤٢٠ عن ابن فنجويه عن موسى بن محمد عن الحسن بن شبيب عن عباد بن يعقوب عن علي بن هاشم عن صباح بن يحيى المزني عن زكريا بن مسيرة عن أبي اسحاق عن البراء نحو ما مرّ إلا قليلاً بما لا يضر .

ورواه الكنجي الشافعي في كفاية الطالب : ٢٠٥ عن علي بن المغيرة النجّار بدمشق عن المبارك بن الحسن بن أحمد الشهزوري عن علي بن أحمد عن أحمد بن إبراهيم عن حسين بن محمد بن الحسين عن موسى بن محمد ... نحوه .

وفي فرائد السمطين ١ : ٨٥ بإسناده عن موسى بن محمد ... بعين الألفاظ إلا قليلاً لا يضر .

ورواه ابن بطريق في العمدة : ٧٦ - ٧٧ بإسناده عن موسى بن محمد . والغدير ٢ : ٢٨٢ - ٢٨٣ عن الكشف للثعلبي عن الحسين بن محمد عن موسى بن محمد ، وعن الكفاية للكنجي الشافعي ، ونظم درر السمطين لجمال الدين الزرندي بتفسير يسير .

ونقله في الطرائف : ٢٠ ، ونور الثقلين ٤ : ٦٧ ، وكنز الدقائق ٧ : ٢٩٤ ، والبرهان ٣ : ١٩١ و ١٩٣ ، والبحار ١٨ : ١٦٣ ، و ٣٨ : ١٤٤ .

وأخرجه في ملحقات إحقاق الحق ٤ : ٦٢ عن المناقب للشافعي ، وص ٦٣ عن فرائد السمطين .

ومن رواية الحديث أبو رافع مولى رسول الله ﷺ .

روى ابن عساكر في تاريخ دمشق ١ : ٨٨ و ١٤١ من فضائل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عن محمد بن يوسف عن أبي الحسن محمد بن

أحمد بن عبد الله بن علي بن عبيد الله بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام عن أبي العباس أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني ، عن أبي الحسن أحمد بن يعقوب الجعفي عن علي بن الحسن بن الحسين بن علي بن الحسين عن اسماعيل بن محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين بن علي عن اسماعيل الحكم الرافعي عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه قال : « قال أبو رافع : جمع رسول الله صلى الله عليه وآله ولد عبد المطلب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ... ثم قال : فمن منكم يبايعني على أن يكون أخي ووزير ووصي وقاضي ديني ومنجز عداتي ... فقام علي بن أبي طالب فبايعه بينهم فتفل فيه ، فقال أبو لهب : بئس ما جزيت به ابن عمك إذ أجابك إلى ما دعوته إليه فملأت فاه بصاقاً ! » .

المصادر الأخر

أخرجه الغدير ٢ : ٢٨٣ عن الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان عن أبي رافع ... وفيه : « على أن يكون وزير ووصي ويكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ... فقام علي وبايعه وأجابه ثم قال : ادن مني ، فدنا منه ففتح فاه ومج فيه من ريقه ، وتفل بين كتفيه وثنياه ، فقال أبو لهب : فبئس ما حيوت به ابن عمك أن أجابك فملأت فاه ووجهه بزاقاً فقال صلى الله عليه وآله : ملأته حكمة وعلماً » .

وراه في البحار ١٨ : ١٦٣ عن الثعلبي ، ورواه الفتال النيسابوري في الروضة : ٥٣ ، وفيه : « ما بعث نبياً إلا جعل له وصياً أخاً ووزيراً ، فأيتكم يكون أخي ووزير ووصي ووراثي وقاضي ديني ؟ » ولكنه نقل مرسلأ لم يذكر فيه الراوي .

وراجع إثبات الهداة ٢ : ١٥٣ ، ونقل ص ٢٠٥ عن مجمع البيان ، وراجع هامش شواهد التنزيل : ٤٢٢ - ٤٢٣ بتحقيق المحمودي .

روى في مجمع البيان ٧ : ٢٠٦ هذه القصة عن أبي رافع ، أنه جمعهم في

الشَّعْب فصنع لهم رجل شاة فأكلوا ثم قال : « إن الله أمرني أن أنذر عشيرتك الأقربين ، وأنتم عشيرتي ورهطي ، وإن الله لم يبعث نبياً إلا جعل له من اهله أخاً ووزيراً ووارثاً ووصياً وخليفة في اهله ، فأيكم يقوم فيبايعني على أنه أخي ووارثي ووزير ووصي ، ويكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ؟ » فسكت القوم ، فقال : « ليقومن قائمكم أو ليكونن في غيركم ثم لتندمن » ثم اعاد الكلام ثلاث مرّات ، فقام علي فبايعه وأجابه ثم قال : « ادن مني » فدنا منه ففتح فاه ومجّ في فيه وتفل بين كتفيه وثنديه ، فقال أبو لهب : « فيئس ما حبوت به ابن عمك أن أجابك فملأت فاه ووجهه بزاقاً ! » فقال ﷺ : « ملأته حكمة وعلماً » .

ورواه عن المجمع في الميزان ١٥ : ٣٦٦ ، ونور الثقلين ١ : ٦٧ - ٦٨ ، وكنز الدقائق ٧ : ٢٩٣ ، والمناقب لابن شهر آشوب (كما في البحار ٣٨ : ٢٢٢) .

ورواه في اثبات الهداة ٢ : ١٦١ قال : « وقال محمد بن العباس يعني ابن الحجام الثقة في كتاب ما أنزل من القرآن في اهل البيت (عليه السلام) » .

وفي البرهان ٣ : ١٩٠ - ١٩١ عن محمد بن العباس (بن ماهيار ، كما في غاية المرام : ٣٢٢) عن عبد الله بن يزيد (عبد الله بن زيدان بن يزيد ، كما في إثبات الهداة) عن اسماعيل بن اسحاق الراشدي وعلي بن محمد بن خالد (مخلص كما في اثبات الهداة) عن الحسن بن علي بن عفان عن أبي زكريا يحيى بن هاشم السماوي (الشمساوي) (وفي اثبات الهداة مكانه : علي بن هاشم الشمسار) عن محمد بن عبد الله بن علي بن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ عن أبيه عن جدّه أبي رافع ، قال : « إن رسول الله ﷺ جمع بني عبد المطلب في الشَّعْب ، وهم يومئذ ولد عبد المطلب لصلبه واولاده أربعون رجلاً ، فصنع لهم رجل شاة ... فقال لهم ... إن الله لم يبعث نبياً إلا جعل له أخاً ووارثاً ووزيراً ووصياً ، فأيكم يقوم فيبايعني أنه أخي ووزير ووارثي دون اهلي ووصي وخليفتي في اهلي ، ويكون بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي ؟ فسكت القوم ، فقام علي امير المؤمنين (عليه السلام) ...

فبايعه وأجابه ... فقال له : اذن منّي ، فدنا منه فقال : افتح فاك ففتحه فنفت فيه من ريقه وتفل بين كتفيه وبين ثدييه ، فقال أبو لهب : لبس ما حبوت به ابن عمك ! أجابك لما دعوته إليه فملأت فاه ووجهه بزاقاً ، فقال رسول الله ﷺ : بل ملأته علماً وحلماً وفقهاً » راجع البحار ٣٨ : ٢٤٩ - ٢٥٠ ، وراجع غاية المرام : ٣٢٢ عن محمد بن العباس بن ماهيار الثقة في تفسيره بهذا الإسناد نحوه ، وفي تفسير فرات : ١١٣ عن الحسن بن علي بن عفان معنعناً عن أبي رافع ، ونقله في البحار ١٨ : ٢١٢ عنه نحو ما مرّ .

وفي كنز الفوائد للكراچكي ٢ : ١٧٧ عن القاضي اسد بن ابراهيم الحرّاني بمدينة الرملة سنة ٤١٠ عن عمر بن علي بن الحسن العتكي عن محمد بن ابراهيم السمرقندي عن محمد بن عبد الله بن حكيم عن سفيان بن بشر الأسدي عن علي بن هاشم عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جدّه أبي رافع « أنّ النبي ﷺ جمع بني عبد المطلب في الشعب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ... فقال : ... وإن الله لم يبعث نبياً إلّا جعل له من اهله أخاً ووارثاً ووزيراً ووصياً وخليفة في اهله ، فأيكم يبايعني على أنه أخي ووزير ووراثي دون اهلي ، ويكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنه لا نبي بعدي ؟ فسكت القوم ... فقام علي وهم ينظرون كلّهم إليه فبايعه واجابه إلى ما دعاه ، فقال له : اذن مني ، فدنا منه فقال : افتح فاك ، ففتح فاه فمّج فيه من ريقه وتفل بين كتفيه وتفل بين قدميه ، فقال أبو لهب : لبس ما حبوت به ابن عمك إذ جاءك فملأت فاه بزاقاً ! فقال رسول الله ﷺ : ملئ حكمة وعلماً وفهماً ، فقال لأبي طالب : ليهنك أن تدخل اليوم في دين ابن أخيك وقد جعل ابنك مقدماً عليك » . (راجع البحار ٣٧ : ٢٧١ - ٢٧٢) .

وممن روى هذا الحديث أبو بكر بن أبي قحافة .

روى الطبري في المسترشد : ٥٧٧ عن الرافعي محمد بن عبد الله بن رافع عن أبيه أبي رافع أنه كان عند أبي بكر إذ جاء علي والعباس ، فقال العباس : « أنا عم رسول الله ﷺ ووارثه ، وقد حال علي بينه وبين تركته ،

فقال أبو بكر: أين كنت يا عباس حين جمع النبي ﷺ بني عبد المطلب وأنت أحدهم فقال: أيكم يوازرني ويكون وصيّي وخليفتي في اهلي وينجز عداتي؟ فقال العباس: بمجلسك هذا تقدمته وتأمرت عليه فقال أبو بكر: أغدراً يا بني عبد المطلب ١٩».

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق ١: ٨٩ الرقم ١٤٢ من فضائل امير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام عن أبي عبد الله محمد بن ابراهيم بن جعفر عن أحمد بن عبد المنعم عن أحمد بن بندار عن أبي الحسن العتيفي عن أبي الحسن الدارقطني عن أحمد بن محمد بن سعيد عن جعفر بن عبد الله بن جعفر عن عمر بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه علي بن الحسين عن أبي رافع قال: «كنت قاعداً بعدما بايع الناس أبا بكر، فسمعت أبا بكر يقول للعباس: أنشدك الله هل تعلم أن رسول الله ﷺ جمع بني عبد المطلب وأولادهم وأنت فيهم، وجمعكم دون قريش فقال: يا بني عبد المطلب، أنه لم يبعث الله نبياً إلا جعل له من اهله أخاً ووزيراً ووصياً وخليفة في اهله، فمن يبايعني على أن يكون أخي ووزير وخليفتي في اهلي... فقام علي من بينكم فبايعه على ما شرط له ودعاه إليه؟ أتعلم هذا من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم».

راجع البحار ٣٨: ٢٢٣ عن المناقب لابن شهر آشوب.

وفي الاحتجاج للطبرسي ١١٦ عن محمد بن عمر عن أبيه عن أبي رافع عن أبي بكر في حديث خصومة علي والعباس في ميراث النبي ﷺ أنه قال للعباس: «أين كنت يا عباس حين جمع النبي ﷺ بني عبد المطلب وأنت أحدهم فقال: أيكم يوازرني ويكون وصيّي وخليفتي في اهلي، ينجز عداتي ويقضي ديني؟ فأحجمتم عنها إلا علياً، فقال النبي ﷺ: أنت كذلك».

راجع إثبات الهداة ٢: ١١٦ الرقم ٤٨٠ عن الاحتجاج، والبحار ٢٩: ٦٧.

روى في إثبات الهداة ٢: ١٧٥ عن البرهان لعلي بن العدوي الشمشاطي بإسناده عن أبي رافع قال: «كنت قاعداً عند أبي بكر بعد ما بايعه الناس

بأيام ، فطلع علي والعباس يختصمان في ميراث النبي ﷺ (إلى أن قال) فقال أبو بكر للعباس : هل تعلم أن رسول الله ﷺ جمع بني عبد المطلب وأولادهم وأنت فيهم فقال : إن الله لم يبعث نبياً إلا جعل من اهله أخاً ووزيراً ووارثاً ووصياً وخليفة في اهله ، فمن يقوم منكم بيابيعني على أن يكون أخي ووزيري ووارثي ووصيي وخليفتي في اهلي ؟ فلم يقم أحد ، فقام علي من بينكم فبايعه على ما شرطه . ألم تعلم هذا من رسول الله ﷺ ؟ فقال العباس : نعم ، والحجة في هذا عليك دوني ، فما أقعدك مجلسك هذا ؟ ولم تقدمته وتأمّرت عليه ؟ فأتى أبو بكر وتشاغل بشيء آخر .

قال القاضي أبو حنيفة النعمان المغربي في شرح الأخبار ١ : ١٢٢ : «وبآخر يرفعه إلى أبي رافع قال : كنت جالسا عند أبي بكر بعد أن بايعه الناس ، إذ أتاه علي رضي الله عنه والعباس يختصمان في تراث رسول الله ﷺ ، فافتتح العباس الكلام ، فقال له أبو بكر : لا تعجل ، فإنني أسألك أمراً ، أناشدك الله هل تعلم أن رسول الله ﷺ جمع بني عبد المطلب وأولادهم وأنت فيهم فقال : يا بني عبد المطلب ، إن الله لم يبعث نبياً إلا جعل له أخاً ووزيراً ووارثاً ووصياً وخليفة في اهله ، فمن يقوم منكم فيبايعني على أن يكون أخي ووزيري ووارثي ووصيي وخليفتي في اهلي ؟ فأمسكتم ، ثم أعاد الثانية فأمسكتم ، ثم أعاد الثالثة فأمسكتم ، فقال : لئن لم يقم قائمكم ليكون في غيركم ثم لتندمن ، فقام هذا (يعني علياً رضي الله عنه) من بينكم فبايعه إلى ما دعاكم إليه ، وشرط له عليكم ما شرط ، أتعلم ذلك يا عباس ؟ قال : نعم .»

وفي البحار ٣٨ : ٣ عن المناقب : «ابن عبد ربّه في العقدين روته الأئمة باجمعا عن أبي رافع وغيره ، أن علياً نازع العباس إلى أبي بكر في برد النبي وسيفه وفرسه ، فقال أبو بكر : أين كنت يا عباس حين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وأنت أحدهم فقال : أيكم يوازرني فيكون وصيي وخليفتي في اهلي وينجز مواعيدي ويقضي ديني ؟ فقال له العباس : فما أقعدك مجلسك هذا ؟ تقدمته وتأمّرت عليه ، فقال أبو بكر : أغدراً يا بني عبد

المطلب ١٩» .

وممن روى هذا الحديث عمر بن الخطاب .

نقل اليعقوبي في تاريخه ٢ : ١٤٩ ، وفي محاوراة طويلة بين عمر وعبد الله بن عباس في تعيين من يقوم بالأمر بعد عمر : « قال عمر : امضها يا ابن عباس . أترى صاحبكم لها موضعاً ؟ قال : فقلت : وأين يبتعد من ذلك مع فضله وسابقته وقرابته وعلمه ؟ قال : هو والله كما ذكرت . لو وليهم لحملهم على منهج الطريق فأخذ المحجة الواضحة ، إلا فيه خصالاً : الدعابة في المجلس واستبداد الرأي والتبكيك للناس مع حداثة السن ، قال : قلت : يا امير المؤمنين ، هلاً استحدثتم سنة يوم الخندق إذ خرج عمرو بن عبد ود وقد كعم الابطال وتأخرت عنه الأشياخ ، ويوم بدر إذ كان يقط الأقران قطعاً ، ولا سبقتموه بالاسلام ... فقال : إليك يا ابن عباس ، أتريد أن تفعل بي كما فعل أبوك وعلي على أبي بكر يوم دخلا عليه ؟ » الحديث (٤) .

وممن روى هذا الحديث قيس بن سعد عبادة الانصاري .

روى التابعي الكبير أبو صادق سليم بن قيس الهلالي في كتابه : ٢٠٠ قال : « قدم معاوية حاجاً في خلافته بعدما مات الحسن بن علي عليه السلام ، فاستقبله اهل المدينة ، فنظر فإذا الذين استقبله عامة قريش ، فالتفت معاوية إلى قيس بن سعد بن عبادة فقال : ما فعلت الأنصار وما بالها ما تستقبلني ... فقيل : إنهم محتاجون ليس لهم دواب فقال معاوية : فأين نواضحهم ؟ فقال قيس بن سعد : افنوها يوم بدر وأحد وما بعدها من مشاهد رسول الله ﷺ ، حين ضربوك وأباك على الاسلام حتى ظهر امر الله وأنتم كارهون ... ثم قال : يا معاوية ، تعيرنا بنواضحنا ! والله لقد لقيناكم عليها يوم بدر وأنتم جاهدون على اطفاء نور الله ... إن الله بعث محمداً ﷺ رحمة للعالمين ، فبعثه إلى الناس كافة ... فجمع رسول الله ﷺ جميع بني عبد المطلب فيهم أبو طالب وأبو لهب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ، فدعاهم رسول الله ﷺ وخادمه علي عليه السلام ، ورسول الله في حجر عمه أبي طالب فقال : أياكم ينتدب أن

(٤) يشير إلى الحديث المتقدم من دخول علي والعباس على أبي بكر ونقله حديث الإنذار، ولذلك جعلناه من رواة الحديث.

يكون أخي ووزيري ووصيّي وخليفتي في امتي وولي كل مؤمن بعدي ؟ فسكت القوم حتى أعادها ثلاثاً ، فقال علي عليه السلام : أنا يارسول الله فوضع رأسه في حجره فتفل في فيه وقال : اللهم املأ جوفه علماً وفهماً وحكماً ، ثم قال لأبي طالب : اسمع الآن لابنك وأطع ، فقد جعله الله من نبيّه بمنزلة هارون من موسى الحديث .

وراجع البحار ٣٣ : ١٧٤ - ١٧٥ ، والغدير ٢ : ١٠٦ - ١٠٧ و ٢٨٢ ، وإثبات الهداة ١ : ١٨٦ .

غاية المطاف

قد تبين ممّا ذكرنا أن وقوع هذه القصة ممّا لا ريب فيه ، كما نقلناه عن النقادين في التاريخ والتفسير والسيرة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله دعا بني عبد المطلب أو بني هاشم ، كما هو مفاد الآية الكريمة ﴿ وأنذر عشيرتكم الأقربين ﴾ وفي الحديث : « ورهطك منهم المخلصين » دون قریش والقبايل العامة والخاصة لما قدمنا من الحكمة في ذلك .

وكانت القصة في السنة الرابعة أو بعد السنة الثالثة من البعثة (٥) ، لما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله إظهار دعوته ، وشرع من عشيرته في الدعوة إلى الاسلام لما تقدم .

وأنه صلى الله عليه وآله جمعهم في بيت خديجة (٦) ، أو دار أبي طالب (٧) ، وأنه أمر علياً عليه السلام أن يصنع لهم طعاماً من رجل شاة جذعة ، ويهييء لهم عساً من لبن ، ويجمع بني عبد المطلب ، ففعل ذلك علي عليه السلام ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وأنذرهم كما أمر الله تعالى ، ثم بين لهم ماجرت عليه سنة الله تعالى في انبيائه صلى الله عليه وآله قائلأ لهم : إن الله تعالى لم يبعث نبياً إلا جعل له أخاً ووزيراً ووارثاً ووصياً وخليفة في أمته ، وإن الله تعالى جعل له أخاً ووزيراً ووارثاً ووصياً وخليفة كما جعل لموسى عليه السلام .

ثم أراد صلى الله عليه وآله إتماماً للحجة وإمعاناً في الموعظة وترغيباً وتشويقاً لهم ،

(٥) راجع الكامل ٢ : ٦٠٠ والطبري ٢ : ٣١٨ ، والسيرة الحلبية ١ : ٣١٩ ، وسيرة نحلان ١ : ١٩٣ ، وحياة النبي وسيرته للشيخ قوام الدين ١ : ١١٧ ، وما بعدها ، و ١١٩ عن الطبقات ، والمناقب لابن شهر آشوب ٢ : ٢٤ ، والبداية والنهاية ٣ : ٣٧ ، وسيرة ابن هشام ١ : ٢٨٠ ، والصحيح من السيرة ١ : ٦٠ .

(٦) سيرة نحلان ١ : ١٩٦ ، وحياة النبي وسيرته للشيخ قوام الدين ١ : ١١٩ عن الطبقات ١ : ١٨٧ ، والصحيح من السيرة ٣ : ٧٤ .

(٧) سيرة نحلان ١ : ١٩٥ ، والسيرة الحلبية ١ : ٣٢١ ، وحياة النبي للشيخ قوام الدين ١ : ١٢٢ .

فجعل هذا الأمر بعده لمن يوازره عليه تمام الموازنة والنصيحة في جميع احواله ، ليتبين لهم أن هذا المقام ليس إلّا لمن يشاركه في حمل هذا الأمر الثقيل بمصاعبه ومتاعبه المستلزم للعصمة تماماً ، فلا يعطي الله ذلك إلّا من كان كذلك واقعاً في علمه تعالى .

سكت القوم إلّا عليّاً عليه السلام ، وكثره ﷺ مرّات لا يجيبه فيها إلّا هو صلوات الله عليه ، فقال ﷺ : « إن هذا أخي ووصيّي وخليفتي فيكم فاسمعوا واطيعوا » أوجب طاعته على المخاطبين وعلى الناس مؤمنهم وكافرهم ، ولأجل ذلك قام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب : « قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع » يقولون ذلك استهزاءً وتحريضاً لأبي طالب ، فيها هو ابن أخيه الذي رباه في حجره ، والذي يدافع عنه ليله ونهاره ، قد أوجب عليه طاعة ابنه . وفي بعض النصوص زاد « ووزير » وفي بعضها « ووارثي » و « وصاحبي » ، و « يكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنه لا نبي بعدي » وكل ذلك يستفاد من كلمة وصيّي وخليفتي ووليّي ايضاً .

إن هذه الجمل تشير إلى الآيات التي وردت في موسى وهارون عليه السلام : ﴿ واجعل لي وزيراً من أهلي * هارون أخي * اشدد به أزري * وأشركه في أمري * كي نسبحك كثيراً * ونذكرك كثيراً ﴾ و ﴿ وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردئاً يصدّقني إني أخاف أن يكذبون ﴾ قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطاناً

وفي بعض النصوص : « فأیکم يكون أخي ... وقاضي ديني » و « من يضمن عني ديني ومواعيدي » و « أیکم يقضي ديني » و « يبلغ رسالتی ويقضي ديني من بعدي وعداتي » و « ينجز عدتي » ، فتدل هذه الجمل على : أن رسول الله ﷺ اهتم بحفظ اموال الناس ، واشترط على وليّه أن يؤدي ديونه ، وأنه ﷺ اشترط على خليفته تبليغ رسالته إلى الناس ، وأن يهديهم إلى الصراط المستقيم ، وأنه ﷺ اهتم اهتماماً شديداً بالوفاء بمواعيده ، فأوصى خليفته بإنجاز مواعيده ، واشترط عليه ذلك .

نقل أبو رافع أَنَّ رسول الله ﷺ استدنى علياً فتفل في فيه وبين كتفيه وثدييه ، وقال في جواب أبي لهب وإنكاره عليه ذلك : «ملأته حكمة وعلماً وفقهاً» .

قال العلامة المرتضى حفظه الله تعالى ما خلاصته : اختار رسول الله ﷺ لصنع الطعام ودعوة بني عبد المطلب أو بني هاشم علياً دون آخرين ، ليكون هو المضيف للجماعة ، والظاهر أنه كان في بيت النبي ﷺ نفسه ، لأن علياً كان عند رسول الله ﷺ في بيته على ما يظهر ، وقد كان بإمكانه أن يطلبه من خديجة . هذا مع وجود آخرين أكثر وجاهة ومعروفة من علي كأبي طالب وجعفر ، ولكنه قد أختار علياً بالذات ليتفادى أي إحراج يبعد القضية عن مجالها الطبيعي ، الذي يركز على القناعة الفكرية

أقول كان علي عليه السلام وقتئذ في كفالة رسول الله ﷺ ، وكان القرى والطعام من رسول الله ﷺ ، وعلي كاحد أولاده كما لا يخفى على من لاحظ التاريخ ، وكان الأمر جارياً على طريقه الطبيعي مع الاحتفاظ بالدرجات الرفيعة التي منحها الله تعالى إياه ، من أنه كان يرى نور النبوة ويشم رائحة الرسالة ، وأنه ﷺ قال له حين نزول الوحي : «يا علي ، إنك ترى ما أرى وتسمع ما اسمع ولعنك لست بنبي» .

تَرْكِيكَةُ النَّفْسِ

مِنْ مِظْطَوَّرَاتِ الشَّيْخِ

(١)

جَوَابِي عَنْ التَّصَوُّفِ

دراسات

* السيد كاظم المازني

إننا لا نستبعد أن يكون انتماء الكثير من غير اتباع أهل البيت عليهم السلام إلى مسلك التصوف نتيجة لتعطشهم إلى الجانب الروحي ، وعدم امتلاكهم للمعنى الصافي للقضايا الروحية الذي كان اتباع أهل البيت عليهم السلام يمتلكونه ، وهو معنى أثمرهم عليهم السلام ، ولذا قد لا ترى بلحاظ عصر حضور الأئمة أي رواج لمسلك التصوف لدى الشيعة ، وإنما بدأ ذلك ببداية عصر الغيبة ، وأظن أن أول شيعي أو متشيع أظهر هذا الأمر وبدأ يدعو الناس إليه هو حسين بن منصور الحلاج ، حيث يعدّه المتصوفون من أنفسهم ، وكان إضافة إلى هذه الحالة يدعي البابية للامام صاحب الزمان عجل الله فرجه ، على ما رواه الشيخ الطوسي رحمته الله في كتاب الغيبة بسنده إلى الحسين بن علي بن الحسين أخي الشيخ الصدوق رحمته الله ، من أن حسين بن منصور الحلاج كتب رسالة إلى قرابة أبي الحسن والد الصدوق يستدعيه ويستدعي أبا الحسن أيضاً ، ويقول : « أنا رسول الامام ووكيله » . قال : « فلما وقعت المكاتبة في يد أبي رضي الله عنه ، خرقها وقال لموصلها : ما أفرغك للجهالات ... » (١) .

ولعل أول من سُمّي باسم التصوف أو من أوائلهم حسن البصري المولود سنة (٢٢ هـ) والمتوفى سنة (١١٠ هـ) وقال الشيخ المطهري رحمته الله إن الحسن البصري لم يكن يسمّى في عصره صوفياً، وإنما سُمّي بعد ذلك بهذا الاسم، أولاً بسبب كتاب ألفه باسم رعاية حقوق الله، الذي يمكن أن يفترض أول كتاب للتصوف، وثانياً بسبب أن العرفاء ينهون بعض سلاسل طريقتهم إليه، ومنه إلى امير المؤمنين عليه السلام، من قبيل سلسلة مشايخ أبي سعيد أبي الخير (٢).

أقول: وبهذه المناسبة اذكر بعض ما ورد في رواياتنا عن اهل البيت عليهم السلام بشأن حسن البصري:

١- عن عبد الله بن سليمان قال: «سمعت أبا جعفر عليه السلام وعنده رجل من اهل البصرة وهو يقول: إن الحسن البصري يزعم أن الذين يكتمون العلم تؤذي ريح بطونهم اهل النار، فقال أبو جعفر عليه السلام: فهلك اذن مؤمن آل فرعون. مازال العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً، فليذهب الحسن يميناً وشمالاً، فوالله ما يوجد العلم إلا ههنا» (٣).

٢- روي أن علي بن الحسين عليه السلام رأى يوماً الحسن البصري وهو يقصّ عند الحجر الاسود، فقال له عليه السلام: «أترضى يا حسن نفسك للموت؟ قال: لا. قال: فعملك للحساب؟ قال: لا. قال: فثم دار للعمل غير هذه الدار؟ قال: لا. قال: فله في ارضه معاذ غير هذا البيت؟ قال: لا. قال: فلم تشغل الناس عن الطواف؟» (٤).

٣- قيل لعلي بن الحسين عليه السلام يوماً: «إن الحسن البصري قال: ليس العجب ممّن هلك كيف هلك، وإنما العجب ممّن نجا كيف نجا، فقال عليه السلام: أنا أقول: ليس العجب ممّن نجا كيف نجا، وأنا العجب ممّن هلك كيف هلك مع سعة رحمة الله؟» (٥).

وعلى أيّ حال فالذي يبدو أن الحسن البصري لم يكن يسمّى في زمانه باسم الصوفي.

وقد يقال إن أول من سُمّي بهذا الاسم أو بذر هذا المسلك بين المسلمين هو أبو هاشم الكوفي (٦)، وقد روي عن الامام العسكري عليه السلام عن الصادق عليه السلام

(٢) خدمات متقابل اسلام وايران: ٦٤٤ - ٦٤٥، انتشارات صدرا، الطبعة الثامنة.

(٣) الوسائل ١٨: ٨ ب ٣ من صفات القاضي، ج ٦.

(٤) البحار ٧٨: ١٥٣، ح ١٧.

(٥) م. ن.

(٦) راجع خدمات متقابل اسلام وايران: ٦٤٣، وجلوه حق لآية الله مكارم: ١٩.

(٧) سفينة البحار ٥: ١٩٨، ط.
دار الأسوة.

بشأن أبي هاشم الكوفي أنه كان فاسد العقيدة جداً، وأنه الذي ابتدع مذهباً يقال له التصوف^(٧).

ومن اشتهر بكونه من الصوفية سفيان الثوري، وقيل إنه تلميذ لأبي هاشم الصوفي.

وكذلك ممن اشتهر بذلك امرأة اسمها رابعة العدوية، يبالغون فيها وفي قداستها وعظمتها وكشفها وشهودها وما إلى ذلك. وقيل: إن سفيان الثوري كان يطرح عليها مسائله، وكان يتعظ بمواعظها، وقيل أيضاً إنه حينما توفي عنها زوجها أراد الحسن البصري أن يتزوج بها، فطرح عليه أسئلة عجز عن جوابها، وحينما رأت رابعة خلوة الحسن البصري من تلك المعارف امتنعت من قبول طلبه، وأرسلت إليه الأبيات التالية:

راحتي يا اخوتي في خلوتي	وحبيبي دائماً في حضرتي
لم أجده عن هواه عوضاً	وهواه في البرايا محنتي
حيثما كنت أشاهد حسنه	فهو محرابي إليه قبلتي
إن أمت وجداً وما ثم رضا	وا عنائي في الورى واشقوتي
يا طبيب القلب يا كل المنى	جد بوصل منك يشفي مهجتي
يا سروري وحياتي دائماً	نشأتني منك وأيضاً نشوتي
قد هجرت الخلق جمعاً أرتجي	منك وصلاً فهو أقصى منيتي

وقيل أيضاً: إن سفيان الثوري قال لها ذات يوم: «صفي لي درجة إيمانك واعتقادك بالله جلّ وعلا، فقالت رابعة: إنّي لا أعبد الله شوقاً إلى الجنة، ولا خوفاً من جهنم، وإنما اعبدته لكمال شوقي إليه، ولأداء شرائط العبودية»، وبعد ذلك انشأت هذه المناجاة:

احبك حبين حبّ الهوى	وحباً لأنك أهل لذلك
فأما الذي هو حب الهوى	فشغلي بذكراك عمّن سواك
وأما الذي أنت أهل له	فحبّ شغلته به عن سواك
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي	ولكن لك الحمد في ذا وذاك ^(٨)

(٩) انظر م. ن: ٢٥٢.

ولنعم ما قاله الشيخ ذبيح الله المحلاتي في كتاب رباحين الشريعة^(٩) تعليقا على هذه المطالب المنقولة عن رابعة العدوية ، وهو أن هذه المرأة عاصرت ثلاثة أئمة : الامام زين العابدين عليه السلام ، والامام الباقر عليه السلام ، والامام الصادق عليه السلام ، ولا يوجد رغم هذا في كلماتها ذكر لأهل البيت عليهم السلام ، الذين هم احد الثقلين ، والولي الحقيقي لله سبحانه هو الذي يرتبط بآل بيت الرسول عليه السلام ، لا بسفيان الثوري وحسن البصري .

وهذا الاستغراب من قبل الشيخ المحلاتي ، واكتشافه لعدم واقعية وضع رابعة العدوية صحيح ، وهو شبيه بالاستغراب عن وضع البخاري في الأبيات المعروفة :

قضية اشبه بالمرزئة هذا البخاري إمام الفئة بالصادق الصديق ما احتج في صحيحه واحتج بالمرجئة فلئن كانت رابعة العدوية سيدة زمانها في تزكية النفس وتصفية الباطن ، أفلم تكن سامعة بحقيقة أمر الامام زين العابدين عليه السلام ، والامامين الباقر والصادق عليهم السلام ؟ فهب أنها لم تكن تؤمن بامامتهم ، ألم تكن سامعة بصفاء باطنهم وعرفانهم الالهي المشتهر بين الناس حتى ملأ الخافقين ؟ فهلاً اهتمت بالتشرف بخدمة أحدهم والاستضاءة بروحانيته على اقل تقدير ؟ !

ومن الذين ترى الصوفية أنه من أركانهم عبد القادر الجيلاني ، وسلسلة القادرية تنهي نفسها إليه ، وقد نقلت عنه دعاوى كبيرة في مراتب العرفان والكشوف . وقد مات في سنة (٥٦٠ هـ) أو سنة (٥٦١ هـ)^(١٠) .

ويعجبني أن اذكر هنا عن عبد القادر الجيلاني قصتين مع شيء من تعليقات الشيخ العلامة الاميني رحمته الله^(١١) .

الاولى - ما ورد في مرآة الجنان كالتالي :

« روى الشيخ الامام الفقيه العالم المقري ابو الحسن علي بن يوسف بن حريز بن معضاد الشافعي اللخمي ، في مناقب الشيخ عبد القادر بسنده من

(١٠) خدمات متقابل اسلام

وايران: ٦٥٤.

(١١) راجع الغدير ١١: ١٧٠ -

١٧٢.

خمس طرق ، وعن جماعة من الشيوخ الجلة أعلام الهدى العارفين المقتنين للاقتداء ، قالوا : جاءت امرأة بولدها إلى الشيخ عبد القادر فقالت له : يا سيدي ، إنني رأيت قلب ابني هذا شديد التعلق بك ، وقد خرجت عن حقي فيه لله عز وجل ولك ، فقبله الشيخ وأمره بالمجاهدة وسلوك الطريق ، فدخلت أمه عليه يوماً فوجدته نحيلاً مصفراً من آثار الجوع والسهر ، ووجدته يأكل قرصاً من الشعير ، فدخلت إلى الشيخ فوجدت بين يديه إناء فيه عظام دجاجة مسلوقة قد أكلها ، فقالت : يا سيدي ، تأكل لحم الدجاج وتأكل ابني خبز الشعير ؟ فوضع يده على تلك العظام وقال : قومي بإذن الله تعالى الذي يحيي العظام وهي رميم ، فقامت الدجاجة سوية وصاحت فقال الشيخ : إذا صار ابنك هكذا فليأكل ما شاء» (١٢).

(١٢) امرأة الجنان ٣: ٢٥٦.

قال الشيخ العلامة الأميني رحمه الله فيما قال : تعليقا على هذه القصة « هل لأكل خبر الشعير وما جشِب من الطعام بمحضه أن يوصل السالك إلى مرتبة يحيي فيها الموتى ، وإن كان المولى سبحانه يعلم أنه متى بلغ هذه المرتبة ألهاه أكل الدجاجة مسلوقة أكلاً لما ؟ ! وهل الرياضة شرط في حدوث القوة في النفس والملكات الفاضلة . وليست شرطاً في بقاءها ؟ ! » .

الثانية : ذكر الشعراني في الطبقات الكبرى : « كان الشيخ عبد القادر الجيلاني رحمه الله يقول : أقمت في صحراء العراق وخرائبه خمساً وعشرين سنة مجرداً سائحاً لا أعرف الخلق ولا يعرفوني ، يأتيني طوائف من رجال الغيب والجان أعلمهم الطريق إلى الله عز وجل ، ورافقني الخضر عليه السلام في أول دخولي العراق وما كنت عرفته ، وشرط ألا أخالفه ، وقال لي : اقعد هنا ، فجلست في الموضع الذي أقعدني فيه ثلاث سنين ، يأتيني كل سنة مرة ويقول لي : مكانك حتى آتيك . قال : ومكثت سنة في خرائب المدائن آخذ نفسي بطريق المجاهدات ، فأكل المنبوذ ولا أشرب الماء ، ومكثت فيها سنة أشرب الماء ولا أكل المنبوذ ، وسنة لا أكل ولا أشرب ولا أنام ، ونمت مرة بإيوان كسرى في ليلة باردة ، فاحتلمت فقممت وذهبت إلى الشط واغتسلت ،

(١٣) الشمراني، الطبقات

الكبرى ١١٠:١.

ثم نمت فاحتلمت فذهبت إلى الشط واغتسلت ، فوق لي ذلك في تلك الليلة أربعين مرة وأنا أغتسل ، ثم صعدت إلى الايوان خوف النوم» (١٣).

قال الشيخ الأميني رحمه الله فيما قال تعليقا على هذه القصة : « اقرأه مع امعان وتبصر في شأن هذا العارف ، معلّم طوائف من رجال الغيب والجنان الذي اتخذوه الطريق إلى الله ، وكان رفيق الخضر عليه السلام ، واعجب من انسان لم يأكل سنة ، ولم يشرب أخرى ، ويتركهما ثالثة ، ولم تخرّ قواه حتى يحتلم في ليلة شاتية أربعين مرة ، ... وهو فان في الله ، ولو كان اتفق له ذلك خلال تكلم الأيام، التي كان يأكل فيها الدجاجة المسلوقة ويحيي عظامها كما مرّ ، لكان يعدّ بعيداً عن الطبيعة البشرية . وما أطول تلك الليلة حتى وسعت أربعين نومة ذات احتلام ، واغسلاً بعدها على عدد الأحلام المتخللة بالذهاب إلى الشط والإياب إلى مقرّه ومنامه ! وبعد ذلك كله تبقى منها برهة يصعد الشيخ إلى الايوان خوفاً من النوم ، ولعله لو نام بعد نومته المتمّة للأربعين لبلغ العدد الأربعمئة أو أكثر ... وليس إحيائه عظام الدجاجة بأعظم من هذه الكرامة ، وإن هي إلا أحلام نائم نسجتها أيدي العرونة (١٤) غلوّاً في الفضائل » .

(١٤) هكذا وردت في المصدر،

وربما يكون صوابها

«العرونة».

وعلى أية حال فنحن لا نهدف هنا إلى ذكر أعمدتهم وأركانهم ، وإنما كان هدفنا الإشارة إلى أن مدرسة فتحت في احضان غير مدرسة اهل البيت عليه السلام ثم سرت في وقت متأخر - وفي أغلب الظن بعد غيبة الامام عليه السلام - إلى الشيعة ، يكون أمرها مريباً لنا ، لأنه لا يتحقق هذا الوضع إلا لسبيين : الأول فتح مدرسة في مقابل مدرسة الأئمة عليه السلام ، والثاني إرواء العطش التروحي لدى غير اتباع اهل البيت عليه السلام ، الذي لم يكن يَحْسُ به لدى الشيعة ، وذلك لارتوائهم من معين الأئمة المعصومين عليه السلام .

وهذا شبيه تماماً بما وقع في علم الاصول من حجية القياس والاستحسان والمصالح المرسلّة لدى السنة دون الشيعة ، حيث إن هذه عبارة عن مدرسة الرأي في مقابل مدرسة الأئمة عليه السلام ، التي هي مدرسة

النص ، التجأ إليها السُنَّة لفقرهم في مدارك تحصيل الاحكام ، بينما لم تكن الشيعة تحسّ بهذا الفرق ؛ وذلك لامتداد عصر النص عندهم بامتداد الأئمة عليهم السلام .

وأؤكد هنا أيضاً أنني لا أثق بأن كل من طرحته الصوفية بعنوان أنه منهم أو من أركانهم هو كذلك .

وختاماً أشير إلى أن هناك نمطاً آخر ممن تفترضهم الصوفية من أركانهم ودعائهم ، يختلف عن نمط الاسماء التي مضى ذكرها ، وهو عبارة عن أناس سجّل لهم التاريخ نوعاً من الورع والتقوى ، ونوع تعاطف مع ائمتنا عليهم السلام ، مما يشهد على أنهم لم يكونوا اعداء للأئمة رغم عدم اعترافهم بامامتهم عليهم السلام .

ولا ندري هل كانوا حقاً منتعنين إلى مدرسة التصوف ، أم أن الصوفية لما رأوا أن التاريخ سجّل لهم الورع والتقوى ، اشتبهوا أن ينسبوه إليهم لكي يقولوا ، أو لكي ينهوا سلاسلهم إلى أناس متقين . وأذكر هنا على سبيل المثال ثلاثة أسماء :

الأول - شقيق البلخي الذي يقال عنه إنه كان صوفياً ، وكان تلميذاً لابراهيم بن أدهم ^(١٥) ، وقد سجّل له التاريخ ^(١٦) أنه كان في بداية أمره صاحب ثروة ومكنة كبيرة ، وكان يكثر الأسفار للتجارة ، فسافر في بعض السنين إلى بلاد الترك إلى بلد كان أهلها وثنيين ، فقال لأحد اكابرهم إن عبادتكم لهذه الأصنام باطلة ؛ فهي ليست بآلهة ، وللمخلوق خالق سميع عليم لا يشبهه شيء وهو الرازق لكل حيّ ، فقال له ذاك الوثني : إن قولك يخالف فعلك ، قال شقيق : وكيف ذلك ؟ فقال له الوثني : أنت ترى أن لك خالقاً يرزق المخلوقين ، ورغم هذا الاعتقاد تتحمل عناء ومشقة السفر إلى هذه البلاد لطلب الرزق ، فتنبّه شقيق على أثر هذه الكلمة ، ورجع إلى بلده وتصدّق بكل ما يملك ، ولازم العلماء والزهاد إلى آخر حياته .

وهو وإن لم يذكر بشأنه الاهتمام إلى خطّ الامامة الثابت لدى الشيعة ،

(١٥) خدمات متقابل اسلام وايران : ٦٤٦ .

(١٦) راجع منتهى الآمال : ٢ : ٢٠٧ .

رُويت عنه قصة طريفة مع الامام موسى بن جعفر عليه السلام ، وهي القصة المروية في كتاب كشف الغمة لعلی بن عیسی الاربطی ، أن شقيقاً قال : «خرجت حاجاً في سنة تسع وأربعين ومئة ، فنزلت القادسية ، فبينما أنا أنظر إلى الناس في زينتهم وكثرتهم ، فنظرت إلى فتى حسن الوجه شديد السمرة ضعيف ، فوق ثيابه ثوب من صوف مشتمل بشمله ، في رجله نعلان وقد جلس منفرداً ، فقلت في نفسي : هذا الفتى من الصوفية يريد أن يكون كلاً على الناس في طريقهم ، والله لأمضين إليه ولأؤبخنه ، فدنوت منه ، فلما رأيته مقبلاً قال : يا شقيق ﴿اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم﴾ ، ثم تركني ومضى ، فقلت في نفسي : إن هذا الأمر عظيم ، قد تكلم بما في نفسي ونطق باسمي ، وما هذا إلا عبد صالح ، لألحقته ولأسألته أن يحلطني ، فأسرعت في أثره فلم ألقه ، وغاب من عيني ، فلما نزلنا واقصه وإذا به يصلي ، وأعضاؤه تضطرب ودموعه تجري ، فقلت : هذا صاحبني ، أمضي إليه وأستحلّه ، فصبرت حتى جلس وأقبلت نحوه ، فلما رأيته مقبلاً قال : يا شقيق ، أتأكل ﴿واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى﴾ ^(١٧) ، ثم تركني ومضى ، فقلت : إن هذا الفتى لمن الابدال ، لقد تكلم على سرّي مرتين ، فلما نزلنا زباله إذا بالفتى قائم على البئر ، وبيده ركوة يريد أن يستقي ماءً ، فسقطت الركوة من يده في البئر وأنا أنظر إليه ، فرأيت به رمق السماء وسمعته يقول :

(١٧) طه : ٨٢ .

أنت رأيي إذا ظمئت إلى الماء وقوتني إذا أردت الطعما
اللهم سيدي مالي غيرها فلا تعدمنيها ، قال شقيق : فوالله لقد رأيت البئر وقد ارتفع ماؤها ، فمدّ يده وأخذ الركوة وملؤها ماء ، فتوضأ وصلى أربع ركعات ، ثم مال إلى كتيب رمل فجعل يقبض بيده ويطرحه في الركوة ويحركه ويشرب ، فأقبلت إليه وسلّمت عليه فردّ عليّ ، فقلت : أطعمني من فضل ما أنعم الله عليك ، فقال : يا شقيق ، لم تزل نعمة الله علينا ظاهرة وباطنة ، فأحسن ظنك بربك ، ثم ناولني الركوة ، فشربت منها ، فإذا هو

سويق وسكر ، فوالله ما شربت قط ألدّ منه ولا أطيب ريحاً ، فشبعنا
ورويت ، وأقمت أياماً لا اشتهي طعاماً ولا شراباً ، ثم لم أره حتى دخلنا مكة ،
فرأيت ليلة إلى جنب قبة الشراب في نصف الليل قائماً يصلي بخشوع وأنين
وبكاء ، فلم يزل كذلك حتى ذهب الليل ، فلما رأى الفجر جلس في مصلاه
يسبح ، ثم قام فصلى الغداة ، وطاف بالبيت أسبوعاً وخرج ، فتبعته وإذا له
حاشية وأموال وهو على خلاف ما رأيته في الطريق ، ودار به الناس من
حوله يسلمون عليه ، فقلت لبعض من رأيته يقرب منه : من هذا الفتى ؟ فقال :
هذا موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
طالب عليه السلام ، فقلت : قد عجبت أن يكون هذه العجائب إلا لمثل هذا السيد .

وقد قيل بهذا الصدد :

سل شقيق البلخي عنه وما عا	ين منه وبالذي كان أبصر
قال لما حججت عاينت شخصاً	شاحب اللون ناحل الجسم أسمع
سائراً وحده وليس له ذا	د فمأزلت دائماً أتفكر
وتوهمت أنه يسأل النسا	س ولم أدر أنه الحج الأكبر
ثم عاينته ونحن نزو	ل دون قيد على الكئيّب الأحمر
يضع الرمل في الإناء ويشمر	به فنأديته وعقلي محيّر
أسقني شربة فناولني منه	فعاينته سويقاً وسكر
فسألت الحجيج من يك هذا	قيل هذا الإمام موسى بن جعفر ^(١٨)

ومن الروايات الطريفة ما ورد من أن شقيقاً البلخي سأله ^(١٩) جعفر بن
محمد الصادق عليه السلام يوماً عن الفتوة ، فقال : « ما تقول أنت ؟ فقال شقيق : إن
أعطينا شكرنا ، وإن مُنعنا صبرنا ، فقال الصادق عليه السلام : الكلاب عندنا بالمدينة
كذلك تفعل ، فقال شقيق : يا بن رسول الله ، ما الفتوة عندكم ؟ فقال : إن أعطينا
آثرنا ، وإن مُنعنا شكرنا » ^(٢٠) .

والثاني - الفضيل بن عياض ، وقد مضى فيما سبق من حديثنا عن
النقطة الثانية ذكر قصة توبته لدى سماعه لقارئ يقرأ : ﴿ ألم يأن للذين آمنوا

(١٨) البحار ٤٨ : ٨٠ - ٨٢

وراجع أيضاً منتهى الآمال

٢٠٥ : ٢٠٦ .

(١٩) هكذا ورد فيما عندي من

نسخة روضات الجنات ،

واظن أن الصحيح : « سأل

(يعني شقيق) جعفر بن

محمد .

(٢٠) روضات الجنات ٤ : ١٠٨ .

أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﷻ ، فقال : « يا ربِّ قرآن » ، وقد ذكر النجاشي ﷺ عنه أنه عامي ثقة ، وأن له نسخة يرويها عن الامام الصادق ﷺ (٢١) .

(٢١) راجع معجم الرجال ١٢ :

٣٣١

وقد نقل المحدث القمي ﷺ عن المحدث النوري ﷺ أنه ذكر في المستدرک في شرح حال کتاب مصباح الشريعة : « لا أستبعد أن يكون المصباح هو النسخة التي رواها الفضيل ، وهو على مذاقه ومسلكه ، والذي أعتقده أنه جمعه من ملتقطات كلماته ﷺ في مجالس وعظه ونصيحته ، ولو فرض فيه شيء يخالف مضمونه بعض ما في غيره ، وتعدّر تأويله ، فهو منه على حسب مذهبه لا من فريته وكذبه ، فإنه ينافي وثاقته » انتهى (٢٢) .

(٢٢) راجع سفينة البحار ٢٠ :

٣٦٩

ومن الحكايات التي لها صلة بالفضيل بن عياض ما ورد من الاحتجاج بين الامام موسى بن جعفر ﷺ وهارون الرشيد ، حيث وضّح الامام ﷺ لهارون أنهم ﷺ هم ورثة النبي ﷺ دون بني العباس ، وذلك أن هارون الرشيد ادّعى أن بني العباس اولى بالإرث ، لأن ابا طالب ﷺ كان قد مات في زمن رسول الله ﷺ ، والعباس بقي حيّاً إلى ما بعد الرسول ، فحجب عليّاً ﷺ عن الإرث ؛ لأن العمّ يحجب ابن العم عن الإرث ، فأجابه الامام ﷺ بأنه قال علي ﷺ إنه ليس مع ولد الصلب ذكراً كان أو أنثى لأحد سهم إلا للأبوين والزوج والزوجة ، ولم يثبت للعمّ مع ولد الصلب ميراث ، ولم ينطبق به الكتاب - إذن ففاطمة ﷺ حجت العباس عن الميراث - إلا أن تيمناً وعدياً وبني أمية . قالوا : العم والد ، رأياً منهم بلا حقيقة ولا أثر عن الرسول ﷺ ، ومن قال بقول علي ﷺ من العلماء فقضايهم خلاف قضايها هؤلاء . هذا نوح بن دراج يقول في هذه المسألة بقول علي ﷺ ، وقد حكم به ، وقد ولاه امير المؤمنين (يعني هارون الرشيد) المضرين الكوفة والبصرة ، وقد قضى به فأمر هارون الرشيد بإحضار نوح بن دراج وإحضار من يقول بخلاف قوله ، منهم سفيان الثوري وابراهيم المدني والفضيل بن عياض ، فشهدوا أنه قول علي ﷺ في هذه المسألة ، فقال لهم : فيما أبلغني بعض العلماء من الحجاز (يعني موسى بن جعفر) فلم لا تفتنون به وقد قضى به نوح بن دراج ؟ فقالوا :

(٢٣) عيون اخبار الرضا ٨٢:١

(٢٤) راجع خدمات متقابل

اسلام وايران: ٦٤٧.

(٢٥) راجع منتهى الآمال

١٩٠:٢

جسر نوح وجبنا (٢٣).

والثالث - بشر الحافي ، وقد جعلوه أيضاً من مشاهير العرفاء (٢٤) ، وقد ثبت التاريخ عنه توبته عن معاصيه على يد الامام موسى بن جعفر (عليه السلام) ، وإن لم يثبت له رجوعه إلى التشيع وإلى إمامة الامام موسى بن جعفر (عليه السلام) وقصته ما روى العلامة الحلي (عليه السلام) في منهاج الكرامة أنه مرّ الامام موسى بن جعفر (عليه السلام) ذات يوم في طريقه على باب بشر ، فسمع من البيت صوت طرب وغناء ، وخرجت من البيت جارية تحمل قمامة إلى خارج البيت ، فقال لها الامام (عليه السلام) : يا جارية ، هل أن صاحب هذا البيت حرّ أو عبد ؟ فقالت : بل حرّ ، فقال (عليه السلام) : صدقت لو كان عبداً لكان يخشى مولاه ، فلما رجعت الجارية إلى البيت كان سيدها بشر جالساً على مائدة الخمر ، فسألها عن سبب تأخيرها ، فقصّت الجارية له ما جرى بينها وبين الامام من الحديث لدى الباب ، فأثر ذلك في نفس بشر ، وخرج حافياً إلى الامام (عليه السلام) وبكى واعتذر وتاب على يده (عليه السلام) (٢٥).

وعلى أية حال فلو ثبت أن بعض هؤلاء كانوا من الصوفية ، ومع ذلك كانوا يحبون الامام المعصوم (عليه السلام) ، أو يستفيدون من معينه بعض الفوائد ، فهذا لا يثبت صحة طريقهم ، فإن الامام (عليه السلام) لا يبخل حتى بهداية المنحرفين الذين لا يقبلون رفض انحرافهم من الأساس ، ولكنهم يقبلون ببعض الارشادات الصحيحة .

وبهذه المناسبة أنقل روايتين عن سفينة البحار :

الاولى - رواية مفصلة مروية عن الامام علي الهادي (عليه السلام) في ذم الصوفية يقول فيها : « فمن ذهب إلى زيارة أحد منهم حياً أو ميتاً فكانما ذهب إلى زيارة الشيطان ، وعبد الأوثان ، ومن أعان أحداً منهم فكانما أعان يزيد ومعاوية وأبا سفيان ، فقال له رجل من أصحابه (عليه السلام) : وإن كان معترفاً بحقوقكم ؟ قال : فنظر إليه شبه المغضب وقال : دع ذا عنك . من اعترف بحقوقنا لم يذهب في عقوقنا . أما ندرى أنهم أخس طوائف الصوفية والصوفية كلهم من مخالفينا وطريقتهم مغايرة لطريقتنا

وإن هم إلا نصارى ومجوس هذه الأمة ، أولئك الذين يجهدون في إطفاء نور الله والله يتم نوره ولو كره الكافرون » (٢٦) .

(٢٦) سفينة البحار ١٩٩٥ : ٢٠٠ .

والثانية - رواية البزنطي أنه قال : « قال رجل من أصحابنا للصادق جعفر بن محمد عليه السلام : قد ظهر في هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية ، فما تقول فيهم ؟ قال عليه السلام : إنهم أعداؤنا ، فمن مال إليهم فهو منهم ويحشّر معهم ، وسيكون أقوام يدعون حبنا ويميلون إليهم ويتشبهون بهم ويلقبون أنفسهم بلقبهم ويؤولون أقوالهم . ألا فمن مال إليهم فليس منا ، وإنّا منه براء ، ومن أنكرهم وردّ عليهم كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » (٢٧) .

(٢٧) م . ن : ١٩٨ .

النتيجة

والذي نستنتجه من مجموع ما ذكرناه في النقطتين الرابعة والخامسة هو أننا لا نقبل بما يسمى بالعرفان إذا كان مليئاً بالخرافات ، الذي يرادف التصوّف أو يفترض مرتبة أعلى من التصوّف ، ولكننا في نفس الوقت لا نقبل أن يكون أمر الشريعة مقتصرأ على القشر الذي يكتفي به جمع ممن يسمّون بالمقدّسين ، من صلاة ظاهرية وصوم جافّ وما إلى ذلك ، و « كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والظلم ، وكم من قائم ليس له من قيامه إلا السهر والعناء حيناً نوم الأكياس وإفطارهم » (٢٨) .

(٢٨) نهج البلاغة ، الحكمة : ١٤٥ .

وطبعاً نحن نسلّم أن الصلاة والصيام وسائر العبادات والأعمال لو اشتملت على الشرائط الفقهية صحّت وأجزأت ، ولكننا نقول : إن روح الشريعة وأهدافها المقدّسة لا تقتصر على هذا القشر ، وتلك الروح نسبتها إلى هذا القشر نسبة اللحم إلى السدى ، أو البطانة إلى الوجه ، وكلاهما يشكّلان ثوباً واحداً وهو ثوب التقوى . قال الله تعالى : ﴿ يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سواكم وريشاً ولباس التقوى ذلك خير ذلك من من آيات الله لعلهم يذكرون ﴾ (٢٩) .

(٢٩) الأعراف : ٣٦ .

فنون وأداب

لِمَاذَا يُزَوَّرُ شِعْرُ الْعَوَّلَاءِ؟!

• قولا مهيل

(المراق)

يبقى تأثير الشعر كأداة أدبية تربط الملتقي والسامع بالشاعر ،
قوياً من حيث وصول الفكرة والاستمتاع بمضمونها وشكلها
في آن واحد ، وربما أصبح تأثير الشعر أكثر من غيره من الأدوات الأدبية ،
لما يميزه من قابلية في التعبير واختصار في المعنى .



فقد وصف ابن رشد الشعر بقوله : هو كلام مخيل ، حاز جودة الافهام
وجودة الامتاع ، وأراد ما يسمى في عصرنا : المضمون والشكل ، أما قيدهُ
(جودة) فلا نظنه يريد سوى نقاط القوة في المضمون والشكل ، وقابلية
الشاعر وقدرته على ربط الألفاظ واكتشاف علاقات جديدة بينها .

ولأن الشاعر هو الخزين الاول لأفكار الشعر ، فلا بد أن يتحرك في دائرة
المواجهة اليومية مع اللاشاعر ! لذلك نراه يتضاد مع الصمت ، والخوف ،
والظلمة ، والظلم والطغيان . ولا أدل على قولنا هذا أقوى من استقراء سريع
لما واجه الشعراء ، وهم يحملون همومهم من مشاكل وعقبات كأداء تسعى
نحوهم بسلبية دموية ، ويسعون نحوها بإيجابية محببة !

يقول دعبل الخزاعي : انا أحمل خشبتي على كتفي منذ خمسين سنة ،
لست اجد احداً يصلبني عليها .

فدعبل بقوله هذا ، يسعى بخشيبته جاهداً من أجل الوصول إلى الموت ، ولكن أي موت ؟ موت الانسان المنتصر والمتحدّي الشجاع ، موت الشاعر الذي استثناه الله تبارك وتعالى بقوله : ﴿ والشعراء يتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ .. إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ .

فالانتصار من بعد الظلم ، هو التحدي والمواجهة الكبيرة بين الشعر واللاشعر ، بين الوعي واللاوعي ، وبين العدل واللاعـدل ، كل ذلك في إطار وحدانية العقيدة والمنهج ، لا في إطار الشغب والفوضى .

* * *

مدح رجل من كنانة الرسول الكريم ﷺ بقوله :

به الله يسقي صيوب الغمام فهذا العيان وذاك الخبز

فقال النبي ﷺ : بَوَّأَكَ اللَّهُ يَا كَنَانِي بِكُلِّ بَيْتٍ قَلْتَهُ ، بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ (١) .

ان هذه الرؤية الايجابية من قبل الرسول الأكرم ﷺ للشعر الرسالي ، فاتحة منهج ادبي رائع ، يتحرك في سطور الامة المبدعة وكلماتها ، وبداية اكتشاف لحقيقة حيّة مفادها : ان الشعر الرسالي الهادف أحد اكبر مدارج القيم الانسانية التي ترفع من شأن الانسان المبدع في الدنيا ، وترفع من درجته في الآخرة ، كأى عمل حثّت عليه الشريعة الاسلامية الغراء .

وليس غريباً أن يواجه الشعر والشعراء وخاصة شعراء اهل البيت (عليهم السلام) بعنف وصرامة من قبل الوجودات المتخلفة ، التي ارتقت منابر الحرف الاسلامي ، كما ليس غريباً أن يواجه الشعر والشعراء بالتقتيل والتخويف والمطاردة من قبل الوجودات السياسية الحاكمة المتسلطة عن رقاب الامة والعابثة بمقدراتها .

قال ابو بكر محمد بن يحيى الصولي : وكانت لابراهيم بن العباس الصولي ، في الرضا (عليه السلام) مدائح كثيرة أظهرها ، ثم اضطرّ إلى أن يسترها ، ثم تتبّعها فأخذها من كل مكان (٢) .

فأي عصر مليّ بالخوف هذا الذي يجعل الشاعر يستتر نتاجه الادبي ، بل

(١) أمالي المفيد: ٣٠٤ .

(٢) عيون الاخبار ١ : ١٤٠ .

يقتبَع ما عرفته الناس فيجمعه ويخفيه أو يحرقه ؟!

وأي عصرٍ هذا الذي يلجئ الشاعر إلى انكار قصيدة قالها ، ولا ينشدها إلا بعد أن يؤخذ له أمان من السلطان الظالم ؟!

قال المجلسي رحمته الله في البحار : أقدم المأمون دعبل بن علي الخزاعي ، وآمنه على نفسه ، فلما مثل بين يديه ، قال : أنشدني قصيدتك الكبيرة ، فجددها دعبل وأنكر معرفتها ، فقال له المأمون : لك الأمان عليها كما أمنتك عن نفسك (٣) .

(٣) بحار الانوار ٤٩ : ٣٢٢ .

وحين ينجو الشاعر بنفسه من الاضطهاد والتعسف ، فهل تسلم اشعاره وكتبه وخزانات أوراقه ؟

قال البيهقي في معجم الادباء : اطلعت على فهرست الكتب التي بالري ، فوجدتها عشرة مجلدات ، وقد أحرقها كلها السلطان محمود بن سبكتكين عند دخوله الري ، إذ قيل له : انها كتب الروافض وأشعار اهل البدع .

وهب ان كتب الشعر والشعراء سلمت من الحرائق والتمزيق ، فهل تسلم من الاهمال الذي اضاع الكثير منها ؟ فهذا الشيخ المفيد رحمته الله يؤلف رغم تبخره في علوم الشريعة ، كتاباً عن الشعر اسمه (اختيار الشعراء) لم يعرف حتى اليوم (٤) .

(٤) معالم العلماء : ١١٤ .

ولو تصفّحنا كتاب معجم الادباء لياقوت الحموي لرأينا المئات من الكتب الشعرية اخفتها يد الزمن ، بعد أن اهملت الامة استنساخها وتوريثها للأجيال .

أما ما تعرّض له شعراء اهل البيت عليهم السلام تاريخياً من حيف على ايدي من كتبوا التاريخ فهو أمر يبعث على الحزن والاسف .

فهذا محب الدين ابن النجار البغدادي ، يقيم ابن العودي الشاعر بقوله : كان رافضياً خبيثاً يهجو .

وهذا الآمدي ، يقيم الشاعر الأعور الشنّي بقوله : شاعرٌ خبيثٌ ، كان مع علي عليه السلام يوم الجمل .

وهذا الجاحظ ، يقيم دعبيل الخزاعي بقوله : كان هجاءً مقذعاً بذيئاً ، لم
يسلم من لسانه الخلفاء والامراء .

ودونك كتاب (مثالب الوزيرين) لأبي حيان التوحيدى . وما فيه من انتقاد
ظالم وتجريح حاقد على الشاعر صاحب بن عباد ، بسبب تشييعه لاهل
البيت ^(٥) .

أما ما تعرض له نتاج الشعراء المخلصين لاهل البيت ^(٦) من تحريف
وتزوير وإسقاط ، فهو ما لا يحاط به في هذه العجالة ، فإليك على سبيل
المثال لا الحصر :

١ - قصيدة أبي فراس الحمداني (الشافعية) ، كان عدد ابياتها ٥٨ بيتاً كما
في ديوانه المخطوط المشفوع بشرح مفصل لابن خالويه النحوي المعاصر
له المتوفى عام ٣٧٠ هـ في حلب ، كما انها وردت بتمامها في «الحدائق
الوردية» ، وفي «مجالس المؤمنين» ، وفي «رياض الجنة» ، وقد ختمها
الشيخ ابراهيم بن يحيى العاملي في «مثنى الرحمن» وشرحها بتمامها ابو
المكارم محمد بن عبد الملك بن أبي جرادة الحلبي المتوفى عام ٥٦٥ هـ ، كل
هذا وقد اسقط منها ناشر ديوانه ما يروق له وما لا يتفق مع عقائده ، اسقط
منها :

أ - فما السعيد بها إلا الذي ظلموا

ب - للمتقين من الدنيا عواقبها

ج - ليس الرشيد كموسى في القياس ولا

د - يا باعة الخمر كفوا عن مفاخركم

٢ - قصيدة كشاجم ، اسقط ناشر الديوان منها ما يخالف مذهبه ^(٧) .

٣ - قصيدة حسان بن ثابت المعروفة :

يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم وأسمع بالنبي مناديا

اسقطها الناشر من ديوانه ، رغم أنها رُويت من ٣٨ طريقاً من طرق

العامه والخاصة ^(٧) .

(٥) زاجع الغدير ، شعراء
القرن الرابع الهجري .

(٦) الغدير ٤ : ٤ .

(٧) الشعر في تراث المفيد : ٣ .

٤ - قصيدة الامام علي عليه السلام التي وردت من ٣٧ طريقاً .

محمدُ النبي أخِي وصنوي وحمزةُ سيد الشهداء عتي

أسقط صاحب معجم الادباء البيتين الاخيرين وهما :

فأوجب لي الولاء معاً عليكم رسول الله يوم غدِير خَمْ

فويلٌ ثم ويلٌ ثم ويلٌ لمن يلقى الله غداً بظلمي

وقال محقق الكتاب في هامشه ، وبعدها بيتان لم يذكرهما المصنف

هما :

وأوصاني النبي على اختيارٍ بيعته غداة غد برحم

وهنا حَرَفَ (غدير خم) بـ (غد برحم) وياله من تلاعب ذكي بالحروف

والنقاط !! وهل بعد هذا من خيانة للأدب والعقيدة !؟

٥ - قصيدة مهيار الديلمي (اليائية) المشهورة :

وهب الغدير أبوا عليه قبوله (بغياً) ، فقل : عدوا سواء مساعيا

أبدل :

شارح ديوانه (احمد نسيم المصري) في الطبعة الجديدة كلمة : (بغياً)

إلى (نهياً) ، وهو ما لم يستقم معه المعنى المطلوب .

٦ - قصيدة الفقيه عمارة اليمني (العينية) :

وردت بهم شمس العطايا لو فدهم كما قال قوم في عليٍّ ويوشع

أبدل ناشر الديوان في المانيا ص ٢٨٢ لفظة (يوشع) الذي هو وصي

موسى عليه السلام إلى لفظة (توسع) ، وهو ما لا معنى له !!

٧ - اضافة بعض الابيات التي لا تنسجم ومعتقد الشاعر ، مثل ابيات

المفجع العبدى في مدح الامام علي عليه السلام حيث اضاف الناسخ ابياتاً يذكر فيها

كفر أبي طالب عليه السلام ويشبهه بأزر عم ابراهيم الخليل عليه السلام .

٨ - التشكيك بالقصائد وصدورها من الشعراء ، فهذا شوقي ضيف ،

أنكر تشيع الفرزدق ، وأورد له ابياتاً في يزيد بن عبد الملك ، وعلق عليها

بقوله : «لعل هذه الابيات ما ينقض قول من زعموا أنه كان شيعياً ، وانهم

ليسترسلون في ذلك فينسبون اليه قصيدة في علي بن الحسين ، وهي
القصيدة ذات البيت المشهور :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والببيت يعرفه والحل والحرم
وقد انكر ابو الفرج الاصفهاني نسبة القصيدة اليه (٨).

وعند مراجعة الاغاني لم نجد ما نقله الدكتور ضيف !! بل إن ابو الفرج
الاصفهاني اثبت القصيدة للفرزدق وانها في الامام زين العابدين عليه السلام ، بل
وكشف بيتين مدسوسين فيها كما ظن بقوله : الناس يروون هذين البيتين
للفرزدق في ابياته التي يمدح بها علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ،
التي أولها :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والببيت يعرفه والحل والحرم
وهناك مئات الشواهد تشير إلى تحريف وتلاعب الايدي الخفية المخربة
في اشعار شعراء اهل البيت عليه السلام ، لهذا لابد لحملة الحرف والفكرة الواعية
من رصد مسيرة حركة الشعر الولائي ، ومتابعة تزوير جماله واخفاء
معالمه ، ليتسنى الوقوف أمام تكرار هذه الظواهر الخطيرة .

من هذا المنطلق ، جاءت فكرة اختيار عشرين شاعراً وعشرين قصيدة ،
مدارها اهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ستقوم مجلة رسالة الثقلين بنشرها تباعاً
اعتباراً من هذا العدد (٩) ، لتكون في يد القارئ الادبي اضمامة من الشعر
الجميل والمعنى الجميل والهدف الجميل ، ولتبقى القصائد المنشدة في
النخبة المطهرة من اهل البيت عليه السلام صوتاً فنياً وادبياً وفكرياً يصدر عبر
ركام الزمن الملي بالاضطهاد والظلم لآل بيت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ولمحبيهم
ولشعرائهم ..

والحمد لله أولاً وآخراً

(٨) العصر الاسلامي، شوقي
ضيف: ٢٧٣.

(٩) في هذا العدد ننشر
قصيدة: «يوم الغدير» للشاعر
حسان بن ثابت.

دراسات

* الشيخ
صوّاد كاظم الهادي

الأمير الحسين

واقعة كربلاء

إن للحسين عليه السلام موقعاً رسالياً تميّز به عن سائر أئمة اهل البيت عليهم السلام ، وجعل منه رمزاً خالداً لكل مظلوم يصحر بظلامته عبر التاريخ ، وصرخة حق تدوي في وجه الظالمين إلى يوم الدين . وليس جزافاً قول رسول الله ﷺ في حقه عليه السلام : « كان النبي ﷺ في بيت أم سلمة فقال لها : يا أم سلمة ، فاجاء الحسين عليه السلام وهو طفل ، فما ملكت معه شيئاً حتى دخل على النبي ، فدخلت أم سلمة على إثره فإذا الحسين على صدره ، وإذا النبي يبكي ، وإذا في يده شيء يقلّبه . فقال النبي : يا أم سلمة ، إن هذا جبرئيل يخبرني أن هذا مقتول ، وهذه التربة التي يقتل عليها فضعيه عندك ، فإذا صارت دماً فقد قتل حبيبي ، فقالت أم سلمة : يا رسول الله ، سل الله أن يدفع ذلك عنه ؟ قال : قد فعلت فأوحى الله عز وجل إلي أن له درجة لا ينالها أحد من المخلوقين ، وأن له شيعة يشفعون فيشفعون ، وأن المهدي من ولده ، فطوبى لمن كان من أولياء الحسين وشيعته ، هم والله الفائزون يوم القيامة » (١).

وهو الذي نزل الوحي بتسميته حسيناً ، فقد روي أنه عندما رُفّت البشري لرسول الله ﷺ بولادة الامام الحسين عليه السلام ، في اليوم الثالث من شهر شعبان المبارك في السنة الرابعة من الهجرة ، أسرع ﷺ إلى دار

(١) البحار ٤٤ : ٢٢٥ ، ٥٠٥ .

الزهاء عليه السلام فقال لأسماء بنت عمير : « يا أسماء ، هاتي ابني ، فحملته إليه ، وقد لف في خرقة بيضاء ، فاستبشر عليه السلام وضمه إليه وأذن في أذنه اليمين وأقام في اليسرى ، ثم وضعه في حجره وبكى ، فقالت أسماء : فذاك أبي وأمي ، مم بكائك ؟ قال عليه السلام : من ابني هذا . قالت : إنه ولد الساعة . قال عليه السلام : يا أسماء ، تقتله الفئة الباغية من بعدي ، لأنالهم الله شفاعتي . ثم قال : يا أسماء ، لا تخبري فاطمة فإنها حديثة عهد بولادته . »

ثم قال عليه السلام لعلي عليه السلام : « أي شيء سميت ابني ؟ فأجابه علي عليه السلام : ما كنت لأسبقك باسمه يا رسول الله . فنزل جبرئيل عليه السلام على رسول الله عليه السلام حاملاً اسم الوليد المبارك ، قال لعلي عليه السلام : سمه حسيناً ^(٢) .

وتتوالى بيانات رسول الله عليه السلام في وصف مقام الامام الحسين عليه السلام ، وموقعه الرفيع من الرسالة والرسول ، منها :
عن يعلى بن مرة ، قال : « قال رسول الله عليه السلام : حسين مني وأنا من حسين ، احب الله من احب حسيناً ، حسين سبط من الأسباط » ^(٣) .

وعن سلمان الفارسي ، قال : « سمعت رسول الله عليه السلام يقول : الحسن والحسين ابناي ، من أحبهما أحبني ، ومن أحبني أحبته الله ، ومن أحبته الله أدخله الجنة ، ومن أبغضهما أبغضني ، ومن أبغضني أبغضه الله ، ومن أبغضه الله أدخله النار على وجهه » ^(٤) .

وعن البراء بن عازب ، قال : « رأيت رسول الله عليه السلام حاملاً الحسين بن علي علي عاتقه وهو يقول : اللهم إني أحبه فأحبه » ^(٥) .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : « كان رسول الله عليه السلام إذا دخل الحسين عليه السلام اجتذبه إليه ، ثم يقول لأمر المؤمنين عليه السلام : أمسكه ، ثم يقع عليه فيقبله ويبكي ، فيقول : يا أبا ، لم تبكي ؟ فيقول : يا بني ، أقبل موضع السيوف منك وأبكي . قال : يا أبا ، وأقتل ؟ قال : إي والله ، وأبوك وأخوك وأنت . قال : يا أبا ، فمصار عنا شتى ؟ قال : نعم ، يا بني . قال : فمن يزورنا من أمتك ؟ قال : لا يزورني ويزور أباك وأخاك وأنت إلا الصديقون من أمتي » ^(٦) .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : « كان الحسين مع أمه تحمله ، فأخذه النبي عليه السلام »

(٢) الطبرسي، إعلام الوري
بأعلام الهدى: ٢١٧. الطبري،
دخائر العقبي في مناقب ذوي
القربى: ١١٩. الخوارزمي،
مقتل الحسين ١: ٨٧ و ٨٨.

(٣) الفيروز آبادي، فضائل
الخمسة ٣: ٢٦٢. صحيح
الترمذي ٣٠٧: ٢.

(٤) الطبرسي، إعلام الوري:
٢١٩.

(٥) ابن الصباغ المالكي،
الفصول المهمة في معرفة
أحوال الأئمة عليهم السلام: ١٧١.

(٦) البحار ٤٤: ٢٦١، ح ١٤.

وقال: لعن الله قاتلك، ولعن الله سالكك، وأهلك الله المتوازين عليك، وحكم الله بيني وبين من أعان عليك. قالت فاطمة الزهراء: يا أبت، أي شيء تقول؟ قال: يا بنتاه، ذكرت ما يصيبه بعدي وبعدي من الأذى والظلم والغدر والبغي، وهو يومئذ في عصابة كأنهم نجوم السماء، يتهادون إلى القتل، وكأنني أنظر إلى معسكرهم، وإلى موضع رحالهم وتربتهم. قالت: يا أبة، وأين هذا الموضع الذي تصف؟ قال: موضع يقال له كربلاء، وهي دار حرب وبلاء علينا وعلى الأمة، يخرج عليهم شرار أمتي، لو أن أحدهم شفع له في السموات والأرضين ما شفعوا فيه، وهم المخلدون في النار. قالت: يا أبة، فيقتل؟ قال: نعم يا بنتاه، وما قُتل قتلته أحد كان قبله، ويكبى السموات والأرضون، والملائكة، والوحش، والنباتات، والبحار، والجبال، ولو يؤذن لها ما بقي على الأرض متنفس، ويأتيه قوم من محبيننا ليس في الأرض أعلم بالله، ولا أقوم بحقنا منهم، وليس على ظهر الأرض أحد يلتفت إليه غيرهم، أولئك مصابيح في ظلمات الجور، وهم الشفعاء، وهم واريون حوضي غداً، أعرفهم إذا وردوا عليّ بسيماهم، وكل أهل دين يطلبون أنمتهم، وهم يطلبوننا لا يطلبون غيرنا، وهم قَوَامُ الأرض، وبهم ينزل الغيث. فقالت الزهراء عليها السلام: يا أبة، إنا لله، وبكت، فقال لها: يا بنتاه، إن أفضل أهل الجنان هم الشهداء في الدنيا، بذلوا أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويُقتلون وعداً عليه حقاً، فما عند الله خير من الدنيا وما فيها، قتلة أهون من ميتة، ومن كتب عليه القتل، خرج إلى مضجعه، ومن لم يقتل فسوف يموت. يا فاطمة بنت محمد، أما تحبين أن تأمرين غداً بأمر فتطاعين في هذا الخلق عند الحساب؟ أما ترضين أن يكون ابنك من حملة العرش؟ أما ترضين أن يكون أبوك يأتونه يسألونه الشفاعة؟ أما ترضين أن يكون بعلك يزود الخلق يوم العطش عن الحوض فيسقي منه أوليائه ويزود هنة أعداءه؟ أما ترضين أن يكون بعلك قسيم النار؟ يأمر النار فتطيعه، يخرج منها من يشاء ويترك من يشاء. أما ترضين أن تنظرين إلى الملائكة على أرجاء السماء ينتظرون إليك وإلى ما تأمرين به، وينظرون إلى بعلك قد حضر الخلاق وهو يخاصمهم عند الله؟ فما ترى الله صانع بقاتل ولدك وقاتلك وقاتل بعلك إذا أفلجت حجته على الخلاق، وأمرت النار أن تطيعه؟ أما ترضين أن يكون الملائكة تبكي

لايتك ، وتأسف عليه كل شيء ؟ أما ترضين أن يكون من أناه زائراً في ضمان الله ، ويكون من أناه بمنزلة من حج إلى بيت الله واعتمر ، ولم يخل من الرحمة طرفة عين ، وإذا مات مات شهيداً ، وإن بقي لم تزل الحفظة تدعو له ما بقي ، ولم يزل في حفظ الله وأمنه حتى يفارق الدنيا ؟ قالت : يا أبة ، سلّمت ، ورضيت ، وتوكلت على الله ، فمسح على قلبها ومسح عينيها ، وقال : إني وبعلك وأنت وابنيك في مكان تقرّ عينك ، ويفرح قلبك » (٧) .

(٧) البحار ٤٤ : ٢٦٤ و ٢٦٥ ، ج ٢٢ .

وعن ابن عباس قال : « لما اشتد برسول الله ﷺ مرضه الذي مات فيه ، ضم الحسين ﷺ إلى صدره يسيل من عرقه عليه ، وهو يجود بنفسه ، ويقول : مالي وليزيد لا بارك الله فيه ؟ اللهم العن يزيد . ثم غشي عليه طويلاً ، وأفاق وجعل يقبل الحسين وعيناه تذرفان ، ويقول : أما إن لي ولقاتك مقاماً بين يدي الله عز وجل » (٨) .

(٨) المصدر نفسه ٢٦٦ ، ج ٢٤ .

ومن هنا ندرك كيف أن رسول الله ﷺ كان يهيئ ولده الحسين ﷺ لدور رسالي فريد ، ويوحي به ويؤكد له ، ليحفظ له رسالته من الانحراف والضياع ؛ لذا نجد أن سيرة سيد الشهداء الامام الحسين ﷺ ، هي من أبرز مصاديق وحدة الهدف في تحقيق وحفظ مصلحة الاسلام العليا ، التي اتسمت بها ادوار ائمة اهل البيت ﷺ ، على رغم تنوعها في الطريقة وتباينها الظاهري في المواقف ، وقد تمثل في سيرة الامام الحسين ﷺ مبدأ حفظ مصلحة الاسلام العليا في اربعة مواقف كبرى ، شملت عهد إمامة أبيه ﷺ وعهد إمامة أخيه الحسن ﷺ وعهد إمامته ﷺ .

١ - في عهد إمامة أبيه امير المؤمنين ﷺ :

وقد جسّد الامام الحسين ﷺ فيه الطاعة التامة والامتثال الكامل لارامر امامه امير المؤمنين ﷺ ، في الموقف من الخلافة بعد رسول الله ﷺ ، وخصوصاً أيام الفتنة الطخياء على عهد عثمان بن عفان ، التي انتهت بقتله ، وكذلك في خوضه حروب الدفاع عن دولة الاسلام وخلافة

امير المؤمنين عليه السلام، التي كان ابرزها حرب الناكثين المعروفة بحرب الجمل، وحرب القاسطين المعروفة بحرب صفين، وحرب المارقين المعروفة بحرب النهروان. وقد اشرنا إلى ذلك سابقاً عند بياننا لمواقف امير المؤمنين عليه السلام والامام الحسن عليه السلام في حفظ مصلحة الاسلام العليا.

٢ - في عهد إمامة أخيه الحسن بن علي عليه السلام :

كان الامام الحسين عليه السلام ظهير أخيه الامام الحسن عليه السلام الأمين وسباعده الأيمن في مواجهة الباغية معاوية بن أبي سفيان، ثم كان شريكه في دفع الفتنة الكبرى التي وقع فيها اصحابه واتباعه بسبب الصلح، الذي أملتته الضرورة فأوقعه مع معاوية حقناً لدماء اهل البيت عليهم السلام، ودماء اصحابهم واتباعهم التي مثّلت في حينها سناء مصلحة الاسلام في بقاء من يصدع بحق الثقلين، ويذبّ عن اهل بيت النبوة والعصمة، ويدفع عن الاسلام غائلة التحريف والتزوير. وقد أشرنا أيضاً إلى ذلك فيما سلف من ذكر المواقف الكبرى للامام الحسن عليه السلام لحفظ مصلحة الاسلام العليا.

٣ - في عهد إمامته عليه السلام :

وفي هذا العهد ضرب الامام الحسين عليه السلام المثل الاعلى في تجسيد روح الثبات والقدم الراسخة على مبادئ الاسلام ومصلحته العليا، حيث كان له سلام الله عليه موقفان متواليان، قد يلحظان متخالفين ظاهرياً، من الحكم الأموي منذ اليوم الأول لصيرورة الإمامة إليه بعد استشهاد أخيه الامام الحسن عليه السلام : الأول من معاوية بن أبي سفيان، والثاني من يزيد بن معاوية :

أ - موقفه من معاوية بن أبي سفيان :

وله في موقفه هذا من معاوية صورتان تكاملتان، كلاهما تحكيان مبدأيته العصماء في لحاظ مصلحة الاسلام العليا :

الصورة الاولى : التزامه عليه السلام بعهد أخيه الامام الحسن عليه السلام، ووفائه بينود صلح أخيه المبرم مع معاوية بن أبي سفيان : لاعتقاده بأن المصلحة

الاسلامية لا زالت في ذلك ، ولأن مبادئ الاسلام واحكامه تأبى عليه نقض العهود والتحلل من الوفاء بالعقود إلا إذا أخلّ بشروطه أو انتهت مدته ، لقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾^(٩) وقوله أيضاً : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾^(١٠) . فمما رواه الكلبي والمدائني وغيرهما من اصحاب السير قالوا : « لما مات الحسن بن علي رضي الله عنهما تحركت الشيعة بالعراق ، وكتبوا إلى الحسين رضي الله عنه في خلع معاوية والبيعة له ، فامتنع عليهم ، وذكر أن بينه وبين معاوية عهداً وعقداً لا يجوز له نقضه حتى تمضي المدة ، فإن مات معاوية نظر في ذلك »^(١١) .

(٩) المائدة : ١ .

(١٠) الاسراء : ٣٤ .

(١١) الشيخ المفيد، الإرشاد :

٢٠٠ .

الصورة الثانية : وفيها سلك الامام الحسين رضي الله عنه مسلكاً تكاملياً في مقابل التزامه بما تمليه عليه الحكمة الالهية والمصلحة الاسلامية للصلح الذي عقده الامام الحسن رضي الله عنه مع معاوية والتي من ابرزها كشف حقيقة هذا الاخير وحقيقة حكومة بني أمية للمسلمين ، فانطلق الامام رضي الله عنه من نفس هذه الحكمة الالهية والمصلحة الاسلامية وعمل جهده لكشف هذه الحقيقة .

وهنا يتبين لنا السر في عدم التخالف بين موقفه في الصورة الاولى وموقفه في هذه الصورة الثانية ، فهما صورتان لموقف تكاملي هادف يحفظ في الاولى حدود الصلح المعلنة ويسعى في الثانية لتكميل تحقيق الاهداف المنشودة لهذا الصلح وذلك عن طريق إظهار الحق وإعلانه في وجه معاوية بن أبي سفيان ، والتصدي له بالحنة البالغة ، وتعرية انحرافه عن كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ودرء البدع التي احدثها في الدين ، واستنكار الظلم والجور الذي أوقعه على صفوة الاصحاب والتابعين من شيعة اهل البيت رضي الله عنهم ، وسفك دمائهم الطاهرة خلافاً لبنود الصلح المبرم مع الامام الحسن رضي الله عنه . ومما روي في ذلك :

١ - تصديه رضي الله عنه لأمر معاوية وولاته وعماله بلعن امير المؤمنين رضي الله عنه المنابر واضطهاد شيعته ، وقتل من يروي شيئاً من فضائله ، فعن سليم بن قيس قال : « نادى منادي معاوية أن قد برئت الذمة ممن يروي حديثاً من مناقب علي وفضل اهل بيته ، وكان أشد الناس بليّة اهل الكوفة ، لكثرة من

بها من الشيعة ، فاستعمل زياد بن أبيه ، وضَمَّ إليه العراقيين الكوفة والبصرة ، فجعل يتتبع الشيعة وهو بهم عارف . يقتلهم تحت كل حجر ومدر ، واخافهم ، وقطع الايدي والأرجل ، وصلبهم في جذوع النخل ، وسمل اعينهم وطردهم وشردهم ، حتى نفوا عن العراق فلم يبق بها أحد معروف مشهور ؛ فهم بين مقتول أو مصلوب أو محبوس أو طريد أو شريد . وكتب معاوية إلى جميع عماله في جميع الأمصار أن لا تجيزوا لأحد من شيعة عليّ واهل بيته شهادة ، وانظروا قبلكم من شيعة عثمان ومحبيه ومحبي اهل بيته واهل ولايته ، والذين يروون فضله ومناقبه ، فأدنوا مجالسهم وقربوهم وأكرمهم ، واكتبوا بمن يروي من مناقبه واسم أبيه وقبيلته ، ففعلوا حتى كثرت الرواية في عثمان ، وافتعلوها لما كان يبعث إليهم من الصّلات والخلع والقطائع من العرب والموالي ، وكثر ذلك في كل مصر ، وتنافسوا في الأموال والدنيا ، فليس أحد يجيء من مصر من الأمصار فيروي في عثمان منقبة أو فضيلة إلا كتب اسمه وأجيز ، فلبثوا بذلك ما شاء الله .

ثم كتب إلى عماله أن الحديث في عثمان قد كثر وفشا في كل مصر ، فادعوا الناس إلى الرواية في معاوية وفضله وسوابقه ، فإن ذلك أحب إلينا وأقرّ لأعيننا ، وأدحض لحجة اهل البيت وأشدّ عليهم ، فقرأ كل أمير وقاض كتابه على الناس . فأخذ الرواة في فضائل معاوية على المنبر في كل كورة وكل مسجد زوراً ، وألقوا ذلك إلى معلمي الكتاتيب ، فعلموا ذلك صبيانهم كما يعلمونهم القرآن ، حتى علموه بناتهم ونساءهم وحشمتهم ، فلبثوا بذلك ما شاء الله .

وكتب زياد بن أبيه إليه في حق الحضرميين أنهم على دين علي وعلى رأيه ، فكتب إليه معاوية أن اقتل كل من كان على دين علي ورأيه ، فقتلهم ومثّل بهم .

وكتب كتاباً آخر : « انظروا من قبلكم من شيعة علي واتهمتموه بحبه فاقتلوه ، وإن لم تقم عليه البيّنة ، فاقتلوه على التهمة والظنة والشبهة تحت

كل حجر « حتى إن الرجل لتسقط منه كلمة فتضرب عنقه ، في حين كان الرجل يرمى بالزندقة والكفر فلا يتعرض له بمكره بل يكرّم ويعظم ، وكان الرجل من الشيعة لا يأمن على نفسه في بلد من البلدان ، لا سيما الكوفة والبصرة ، حتى لو أن أحداً منهم أراد أن يلقي سراً إلى من يثق به خاف خادمه ومملوكه ، فلا يحدثه إلا بعد أن يأخذ عليه الأيمان المغلظة أن يكتُم عليه ، حتى كثرت أحاديثهم الكاذبة ، ونشأ عليها الصبيان .

وكان أشدّ الناس في ذلك القراء المرأؤون المتصنعون ، الذين يظهرون الخشوع والورع ، فكذبوا وانتحلوا الأحاديث وولّدوها ، فحفظوا بذلك عند الولاة والقضاة وادنوا مجالسهم ، وأصابوا الأموال والقطائع والمنازل ، حتى صارت أحاديثهم ورواياتهم عندهم حقاً وصدقاً ، فرووها وقبلوها وتعلموها وعلموها ، وأحبّوا عليها وابغضوا من ردها أو شكّ فيها ، فاجتمعت على ذلك جماعتهم ، وصارت في يد المتنسّكين والمتدينين منهم ، فقبلوها وهم يرون أنها حق ، ولو علموا بطلانها وتيقّنوا أنها مفتعلة لأعرضوا عن روايتها ولم يدينوا بها ، ولم يبغضوا من خالفها ، فصار الحقّ في ذلك الزمان عندهم باطلاً ، والباطل عندهم حقاً ، والكذب صدقاً ، والصدق كذباً .

فلما مات الحسن بن علي رضي الله عنهما ازداد البلاء والفتنة ، فلم يبق لله ولي إلا هو خائف على نفسه ، أو مقتول أو طريد أو شريد ، فلما كان قبل موت معاوية بسنتين ، حجّ الحسين بن علي رضي الله عنهما وعبد الله بن جعفر وعبد الله بن عباس معه . وقد جمع الحسين بن علي رضي الله عنهما بني هاشم ؛ رجالهم ونساءهم ومواليهم وشيعتهم ، من حجّ منهم ومن لم يحجّ ، ومن الأنصار ممن يعرفونه وأهل بيته ، ثم لم يدع أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ومن أبنائهم والتابعين ، ومن الأنصار المعروفين بالصلاح والنسك إلا جمعهم ، فاجتمع عليه بمنى أكثر من ألف رجل عامتهم التابعون وأبناء الصحابة ، والحسين رضي الله عنهما في سرادقه ، فقام رضي الله عنهما فيهم خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « أما بعد ، فإن الطاغية قد صنع بنا وبشيعتنا ما قد علمتم ورأيتم وشهدتم وبلغكم ، وإنّي أريد أن

أَسْأَلُكُمْ عَنْ أَشْيَاءَ، فَإِنْ صَدَقْتُ فَصَدِّقُونِي، وَإِنْ كَذَبْتُ فَكَذِّبُونِي. اسْمَعُوا مَقَالَتي وَاكْتُمُوا قَوْلِي، ثُمَّ ارْجِعُوا إِلَى أَمْصَارِكُمْ وَقِبَائِلِكُمْ مِنْ أَمْتِمُوهُ وَوَثِّقْتُمْ بِهِ فَادْعُوهُمْ إِلَى مَا تَعْلَمُونَ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَنْدَرِسَ هَذَا الْحَقُّ وَيَذْهَبَ، وَاللَّهِ مَتَمَّ نَوْرُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ». فَمَا تَرَكَ الْحُسَيْنَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) شَيْئاً أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ (أَهْلَ الْبَيْتِ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ)) مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا قَالَهُ وَفَسَّرَهُ، وَلَا شَيْئاً قَالَهُ الرَّسُولُ فِي أَبِيهِ وَأُمِّهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ إِلَّا رَوَاهُ وَفِي كُلِّ ذَلِكَ يَقُولُ الصَّحَابَةُ: «اللَّهُمَّ نَعَمْ، قَدْ سَمِعْنَاهُ وَشَهِدْنَاهُ» وَيَقُولُ التَّابِعُونَ: «اللَّهُمَّ قَدْ حَدَّثَنَا مِنْ نَصْدَقِهِ وَنَأْتَمَنُهُ»، حَتَّى لَمْ يَتْرَكْ شَيْئاً إِلَّا قَالَهُ، ثُمَّ قَالَ: «أَنْشُدْكُمْ بِاللَّهِ إِلَّا رَجَعْتُمْ وَحَدَّثْتُمْ بِهِ مَنْ تَشَقُّونَ بِهِ» ثُمَّ نَزَلَ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ (١٢).

(١٢) راجع الاحتجاج للطبرسي
٢٩٥:٢ - ٢٩٦:٢

٢ - اسْتَنْكَارُهُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) عَلَى مَعَاوِيَةَ قَتْلَهُ لَصَفْوَةَ مَنْ صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَتَابِعِيهِمْ مِنْ شِيعَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ لَقَدْ رَوَى صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ: «لَمَّا قَتَلَ مَعَاوِيَةَ حَجْرَ بْنَ عَدِي وَأَصْحَابَهُ حَجَّ ذَلِكَ الْعَامَ، فَلَقِيَ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، هَلْ بَلَغَكَ مَا صَنَعْنَا بِحَجْرٍ وَأَصْحَابِهِ وَأَشْيَاعِهِ وَشِيعَةِ أَبِيكَ؟ فَقَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): وَمَا صَنَعْتَ بِهِمْ؟ قَالَ: قَتَلْنَاهُمْ، وَكَفَّنَاهُمْ، وَصَلَّيْنَا عَلَيْهِمْ. فَضَحِكَ الْحُسَيْنَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) ثُمَّ قَالَ: خَصِمَكَ الْقَوْمُ يَا مَعَاوِيَةَ، لَكُنَّا لَوْ قَتَلْنَا شِيعَتَكَ مَا كَفَّنَاهُمْ وَلَا صَلَّيْنَا عَلَيْهِمْ وَلَا قَبَرْنَاهُمْ. وَلَقَدْ بَلَغْنِي وَقِيعَتَكَ فِي عَلِيٍّ وَقِيَامِكَ بِبَغْضَانَا، وَاعْتِرَاضِكَ بَنِي هَاشِمٍ بِالْعَيُوبِ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَارْجِعْ إِلَى نَفْسِكَ، ثُمَّ سَلِّهِ الْحَقَّ عَلَيْهَا وَلِهَا، فَإِنْ لَهِمْ تَجَدُّهَا اعْظُمَ عِيْبًا فَمَا اصْغَرَ عِيْبِكَ فَيْكَ، وَقَدْ ظَلَمْنَاكَ يَا مَعَاوِيَةَ فَلَا تُؤْتِرَنَّ غَيْرَ قَوْسِكَ وَلَا تُرْمِيَنَّ غَيْرَ غَرَضِكَ، وَلَا تَرْمِنَا بِالْعَدَاوَةِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ، فَإِنَّكَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَطْعَمْتَ فِينَا رَجُلًا مَا قَدِمَ إِسْلَامُهُ، وَلَا حَدَّثَ نِفَاقَهُ، وَلَا نَظَرَ لَكَ، فَانْظُرْ لِنَفْسِكَ أَوْ دَع - يَعْنِي عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ -» (١٣).

(١٣) الطبرسي، الاحتجاج
٢٩٦:٢ - ٢٩٧:٢

وَجَاءَ فِي سِيرَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ لِأَبِي عِلْمٍ: «إِنْ مَرَّ بِنِ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ كَتَبَ إِلَى مَعَاوِيَةَ، وَكَانَ عَامِلُهُ عَلَى الْمَدِينَةِ، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنْ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ ذَكَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَوُجُوهُ أَهْلِ الْحِجَازِ يَخْتَلِفُونَ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ)، وَأَنَّهُ لَا يَزُومُنْ وَثُوبَهُ، وَقَدْ بَحِثْتُ عَنْ ذَلِكَ فَبَلَغْنِي أَنَّهُ يَرِيدُ الْخِلَافَ يَوْمَهُ هَذَا، فَارْتَدَّ إِلَيَّ بِرَأْيِكَ. فَكُتِبَ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةَ: بَلَغْنِي كِتَابَكَ، وَفَهَمْتُ مَا ذَكَرْتَ فِيهِ

من أمر الحسين ، فأياك أن تتعرض له بشيء ، واطرك حسينا ما تركك ، فإننا لا نريد أن نتعرض له ما وفى ببيعتنا ، ولم ينازعنا سلطاننا ، فأمسك عنه ما لم يبد لك صفحته .»

وكتب إلى الحسين عليه السلام : «أما بعد ، فقد انتهت إلي أمور عنك إن كانت حقاً فإنني أرغب بك عنها ، ولعمر الله إن من أعطى الله عهده وميثاقه لجدير بالوفاء ، وإن أحق الناس بالوفاء من هو مثلك في خطرک وشرک ومنزلتك التي انزلك الله بها ، فاذكر ، وبعهد الله أوف ، فإنك متى تنكرني أنكرک ، ومتى تكذني أكذك ، فاتق شق عصا هذه الأمة ، وأن يردهم الله على يديك في فتنة ، فقد عرفت الناس وبلوتهم ، فانظر لنفسك ولدينك ولأمة جدك ، ولا يستخفك السفهاء الذين لا يوقنون .»

فكتب إليه الحسين عليه السلام في جوابه : «أما بعد ، فقد بلغني كتابك أنه بلغك عني أمور أن بي عنها غنى ؛ زعمت أني راغب فيها . وأنا بغيرها عنك جدير . أما ما رقي اليك عني ، فإنه رقاہ اليك الملاقون المشاءون بالنمائم ، المفرقون بين الجمع ، كذب الساعون الواشون ، ما أردت حربك ولا خلافاً عليك . وإيم الله إنني لأخاف الله عز ذكره في ترك ذلك ، وما أظن الله تبارك وتعالى براض عني بترکه ، ولا عاذري بدون الاعتذار إليه فيك وفي أولئك القاسطين المليين حزب الظالمين ، بل أولياء الشيطان الرجيم .

ألست قاتل حجر بن عدي أخي كندة واصحابه الصالحين المطيعين العابدين ؛ كانوا ينكرون الظلم ويستعظمون المنكر والبدع ويؤثرون حكم الكتاب ، ولا يخافون في الله لومة لائم ، فقتلتهم ظلماً وعدواناً بعد ما كنت اعطيتهم الأيمان المغلظة والمواثيق المؤكدة ، لا تأخذهم بحدث كان بينك وبينهم ، ولا بإحنة تجدها في صدرك عليهم !.

أولست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله ، العبد الصالح الذي أبلته العبادة فصغرت لونه ، ونحلت جسمه ، بعد أن أمنتته وأعطيته من عهود الله عز وجل وميثاقه ما لو أعطيته العُصم ففهمته لنزلت إليك من شغف الجبال ، ثم قتلته جراًة على الله عز وجل واستخفافاً بذلك العهد !؟

أولست المدعي زياد بن سمية ، المولود على فراش عبيد عبد ثقيف ، فزعمت أنه ابن

أبيك؟ وقد قال رسول الله: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»، فتركت سنة رسول الله واتبعت هواك بغير هدى من الله، ثم سلطته على اهل العراق فقطع ايدي المسلمين وارجلهم وسمل اعينهم، وصلبهم على جذوع النخل كأنك لست من هذه الأمة وليسوا منك.

أولست صاحب الحضرميين الذين كتب إليك فيهم ابن سمية أنهم على دين علي ورأيه، فكتبت إليه اقتل كل من كان على دين علي عليه السلام ورأيه، فقتلهم ومثل بهم بأمرك؟ ودين علي - والله - وابن علي للذي كان يضرب عليه أباك، وهو أجلسك بمجلسك الذي انت فيه، ولو لا ذلك لكان افضل شرفك وشرف أبيك تجشم الرحلتين اللتين بنا من الله عليكم فوضعهما عنكم. وقلت فيما تقول: انظر نفسك ولدينك ولأمة محمد صلى الله عليه وآله وإتق شق عصا هذه الأمة وأن تردهم في فتنة. فلا عرف فتنة اعظم من ولايتك عليها، ولا اعلم نظراً لنفسي ولدي وأمة جدي افضل من جهادك، فإن فعلته فهو قرابة إلى الله عز وجل، وإن تركته فاستغفر الله لذنبي واسأله توفيقي لإرشاد أموري.

وقلت فيما تقول: إن أنكرت تنكرني، وإن أكذت تكذني. وهل رأيك إلا كيد الصالحين منذ خلقت؟ فكذني ما بدا لك إن شئت، فإني أرجو ألا يضرنني كيدك، وألا يكون على أحد أضر منه على نفسك، على أنك تكيد فتوقظ عدوك وتوبق نفسك، كفعلك بهؤلاء الذين قتلتهم ومثلت بهم بعد الصلح والايمان والعهد والميثاق، فقتلتهم من غير أن يكونوا قتلوا إلا لذكرهم فضلنا، وتعظيمهم حقنا بما به شرفت وعرفت، مخافة امر لعك لو لم تقتلهم متى قبل أن يفعلوا. أو ماتوا قبل أن يدركوا.

أبشر يا معاوية بقصاص، واستعد للحساب، واعلم أن لله عز وجل كتاباً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، وليس الله تبارك وتعالى بناس أخذك بالظنة وقتلك أوليائه بالتهمة، ونفيك إياهم من دار الهجرة إلى الغربية والوحشة، وأخذك الناس ببيعة ابنتك غلام من الغلمان، يشرب الشراب، ويلعب بالكعاب. لا أعلمك إلا قد خمرت نفسك، وشريت دينك، وغششت رعيتك، وأخزيت أمانتك، وسمعت مقالة السفية الجاهل، وأخفت التقى الورع الحليم.

قال: فلما قرأ معاوية كتاب الحسين عليه السلام قال: لقد كان في نفسه غضب علي ما كنت أشعر به، فقال ابنه يزيد، وعبد بن أبي عمير بن جعفر: أجهه

جواباً شديداً تصغر إليه نفسه ، وتذكر أباه بأسوأ فعله وآثاره . فقال : كلاً ، أرايتما لو أنني أردت أن أعيب عليهما محققاً ما عسيت أن أقول ؟ إن مثلي لا يحسن به أن يعيب بالباطل وما لا يعرف الناس ، ومتى عبت رجلاً بما لا يعرف لم يحفل به صاحبه ولم يره شيئاً ، وما عسيت أن أعيب حسيناً وما أرى للعب فيه موضعاً ، إلا أنني قد أردت أن أكتب إليه وأتوعدده وأهدده وأجهله ثم رأيت ألا أفعل » (١٤) .

(١٤) الحسنی، سيرة الاثمة

الاثنی عشر ٢ : ٤٥ .

والطبرسي، الاحتجاج ٢ : ٢٩٧

- ٢٩٨ .

٣- إظهاره وإعلانه لفضائل اهل البيت عليهم السلام وحقهم في ولاية المسلمين ، فعن موسى بن عقبة أنه قال : « لقد قيل لمعاوية إن الناس قد رموا أبصارهم إلى الحسين عليه السلام ، فلو قد أمرته يصعد المنبر ويخطب ، فإن فيه حصراً أو في لسانه كلاله . فقال لهم معاوية : قد ظننا ذلك بالحسن ، فلم يزل حتى عظم في أعين الناس وقضحنا ، فلم يزلوا به حتى قال للحسين : يا أبا عبد الله لو صعدت المنبر فخطبت . فصعد الحسين عليه السلام المنبر ، فحمد الله واثني عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فسمع رجلاً يقول : من هذا الذي يخطب ؟ فقال الحسين عليه السلام : نحن حزب الله الغالبون ، وعتره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأقربون ، واهل بيته الطيبون ، وأحد الثقلين الذين جعلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثاني كتاب الله تبارك وتعالى ، الذي فيه تفصيل كل شيء ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، والمعول علينا في تفسيره ، لا يبطلنا تأويله ، بل نتبع حقايقه ، فأطيعونا فإن طاعتنا مفروضة ، أن كانت بطاعة الله ورسوله مقرونة . قال الله عز وجل : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ وقال : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وأحذركم الإصغاء إلى هتوف الشيطان بكم ، فإنه لكم عدو مبين ، فتكونوا كأوليائه الذين قال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس وإنني جاز لكم فلما تراءت الفتتان تكص على عقبيه وقال إني بريء منكم فتلقون للسيوف ضرباً وللمراح ورداً وللمعد حطماً وللسهام غرضاً ، ثم لا يقبل من نفس إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً » (١٥) .

(١٥) الطبرسي، الاحتجاج ٢ :

٢٩٨ - ٢٩٩ .

ب :- موقفه من يزيد بن معاوية :

جسد الامام الحسين (عليه السلام) في هذا الموقف الرسالي الفريد أحد أبرز مصاديق وحدة الهدف في تحقيق مصلحة الاسلام العليا في ادوار أئمة اهل البيت (عليهم السلام) ، رغم تنوعها وتباينها في الطريقة والاساليب ، حين نهض (عليه السلام) في وجه الفاجر يزيد بن معاوية مسترخصاً كل شيء في سبيل مصلحة الاسلام العليا .

إن من أبرز مصاديق الحكمة في نهضة الامام الحسين (عليه السلام) في سبيل تحقيق مصلحة الاسلام العليا هي :

١ - أن معاوية في تنصيبه لابنه يزيد من بعده للخلافة قد نقض عهده المبرم في صلحه مع الامام الحسن (عليه السلام) ، وبذلك أصبح الامام الحسين (عليه السلام) أمام أمر مستحدث يقتضي منه موقفاً يتناسب وما تمليه مصلحة الاسلام العليا .

٢ - ان تنصيب يزيد من قبل أبيه معاوية خليفة للمسلمين سيصبح اكبر قضية تهدد اساس العقيدة الاسلامية بالمحق ، ويعرضها للزوال ، وذلك من خلال الانحراف الخطير الذي سيطراً على مسألة الحكم الاسلامي وخلافة رسول الله (صلى الله عليه وآله) فإن تنصيب مثل يزيد للخلافة - وهو المتجاهر بالفسق والفجور والزنا وشرب الخمر ، وبترك الطريقة التي سلكها معاوية ، وهي إخراج الخلافة عن اصولها حتى عن مبنى الخلافة الراشدة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وجعلها وراثية في بني أمية على اسس الجاهلية ومقولاتها - يعني على اقل تقدير وقوع الحكم الاسلامي في خطر التحول الجذري ، والانقلاب الكلي في الحكم الالهي الذي جاء به رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وما يقوم على اساسه من عدل وقسط وصلاح ، إلى عصبية الجاهلية القبلية ، وحكم الطاغوت الوراثي الذي سيكون للهوى والرأي المستبد الملاك التام والمقياس الفصل بين قيامه وحاكميته على المسلمين .

٣- إن مشكلة الانحراف الجذري في مسألة الخلافة آنذاك لم تكن في إدراك مجمل هذه الحقيقة ، فقد كان المسلمون المخلصون حينئذٍ ، وعلى رأسهم كبار الصحابة والتابعين من الموالين لأهل البيت عليه السلام ومحبيهم ، مدركين لها ولخطورتها ، إلا أن الإرادة العامة للمسلمين لم تكن بمستوى هذا الإدراك ، مما دفع الامام الحسين عليه السلام لتحمل هذه المسؤولية الكبرى ، فانبرى لبذل دمه ودماء اهل بيته واصحابه لتكون وقوداً ساخناً لإلهاب تلك الإرادة الهامدة ، وتعرية حقيقة الجاهلية الكامنة في خلافة يزيد بن معاوية ، التي استبدل فيها حاكمية كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله واهل بيته الطاهرين عليهم السلام ، بحاكمية الجاهلية وسنة القبيلة والآباء والاجداد من بني أمية وأبي جهل ؛ وبدأت منذ نهضته وبعد استشهاده عليه السلام مرحلة المواجهة والجهاد العنيد لهذا الخط المنحرف ، ليقوم للدين عود ولتستقيم كلمته في العباد .

ولتصديق ذلك لابد لنا من إلقاء نظرة على نماذج من الوقائع الخاصة لنهضة الامام الحسين عليه السلام الكبرى ، لتلمس من خلالها المحتوى المبدئي في حفظ مصلحة الاسلام العليا ، ورعايتها التي ضحى الامام الحسين عليه السلام بنفسه واهل بيته واصحابه من اجلها ، منها :

١- لا بيعة ليزيد (شارب الخمر وقاتل النفس المحرمة والمعلن بالفسق) :

فقد جاء في كتب التاريخ أن معاوية لما هلك بدمشق في منتصف رجب سنة ستين هجرية ، وكان ابنه يزيد في حوران ، قام الضحاك بن قيس بتكفينه ثم صلى عليه ودفنه بمقابر باب الصغير ، وأرسل البريد إلى يزيد يعزّيه بأبيه ، ويطلب منه الاسراع في القدوم ليأخذ بيعة مجددة من الناس^(١٦) ، فسار يزيد إلى دمشق فوصلها بعد ثلاثة ايام من دفن معاوية ، واقبل الناس عليه يهتفون بالخلافة ويعزون به وفاة أبيه ، فقال يزيد : « ... أبشروا يا اهل الشام ، فإن الخير لم يزل فيكم ، وستكون بيني وبين اهل

(١٦) راجع ابن كثير الدمشقي -

البداية والنهاية ٨ : ١٤٥ .

العراق ملحمة، وذلك أنني رأيت في منامي منذ ثلاث ليال كأن بيني وبين اهل العراق نهراً يطرد بالدم جرياً شديداً، وجعلت اجهد نفسي لأجوزه فلم أقدر حتى جازه بين يدي عبيد الله بن زياد وأنا انظر إليه».

فصاح اهل الشام: «امض بنا حيث شئت. معك سيوفنا التي عرفها اهل العراق في صفين»، فجزاهم خيراً وفرق فيهم أموالاً جزيلة.

وكتب إلى العمال في البلدان يخبرهم بهلاك أبيه وأقرهم على عملهم، وضم العراقيين إلى عبيد الله بن زياد بعد أن أشار عليه بذلك سرجون مولى معاوية، وكتب إلى الوليد بن عتبة وكان على المدينة: «أما بعد، فإن معاوية كان عبداً من عباد الله، أكرمه واستخلصه ومكّن له، ثم قبضه إلى روحه وريحانه ورحمته. عاش بقدر ومات بأجل، وقد كان عهد إليّ وأوصاني بالحذر من آل أبي تراب لجرأتهم على سفك الدماء، وقد علمت يا وليد أن الله تبارك وتعالى منتقم للمظلوم عثمان من آل أبي سفيان؛ لأنهم أنصار الحق وطلاب العدل، فإذا ورد عليك كتابي هذا فخذ البيعة على اهل المدينة». ثم أرفق الكتاب بصحيفة صغيرة فيها: «خذ الحسين وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير بالبيعة أخذاً شديداً، ومن أبى فاضرب عنقه، وابعث إليّ برأسه» (١٧).

وقام العامل بهذه المهمة، فبعث إلى الحسين عليه السلام وابن الزبير في منتصف الليل رجاء أن يغتنم الفرصة بمبايعتهما قبل الناس، فوجدهما رسوله عبد الرحمن بن عمرو بن عثمان بن عفان (١٨) في مسجد النبي صلى الله عليه وآله، فارتاب ابن الزبير من هذه الدعوة التي لم تكن في الوقت الذي يجلس فيه للناس» (١٩).

واتضح لابن الزبير ما عزم عليه الحسين من ملاقاته الوالي في ذلك الوقت، فأشار عليه بالترك حذار الغيلة، فعرفه الحسين عليه السلام القدرة على الامتناع (٢٠)، وصار إليه الحسين عليه السلام في ثلاثين (٢١) من مواليه واهل بيته وشيعته شاكين السلاح، ليكونوا على الباب فيمنعوه إذا علا صوته (٢٢)، وبيده قضيب رسول الله صلى الله عليه وآله، ولما استقر المجلس بأبي عبد الله عليه السلام نعى

(١٧) مقتل الخوارزمي ١: ١٧٨-١٨٠ ط. النجف.

(١٨) تاريخ ابن عسكرو: ٣٢٧.

(١٩) تاريخ الطبري ٣: ٢٧٠.

(٢٠) الكامل لابن الأثير ٤: ١٥٠.

(٢١) اللهوف للسيد رضي الدين ابن طاووس.

(٢٢) مقتل الخوارزمي ١: ١٨٣، الفصل ٨.

الوليد إليه معاوية ، ثم عرض عليه البيعة ليزيد ، فقال عليه السلام : «مثلي لا يبايع سراً ، فإذا دعوت الناس إلى البيعة دعوتنا معهم فكان امرأ واحداً» (٢٣) .

فاقتنع الوليد بكلامه ، ولكن مروان ابتدر قائلاً : «إن فارقك الساعة ولم يبايع لم تقدر منه على مثلها حتى تكثر القتلى بينكم ، ولكن احبس الرجل حتى يبايع أو تضرب عنقه . فقال الحسين : يا بن الزرقاء (٢٤) ، أنت تقتلني أم هو ؟ كذبت وأثمت» (٢٥) .

ثم أقبل على الوليد وقال : «أيها الأمير ، إنا أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة ، بنا فتح الله وبنا يختم ، ويزيد رجل شارب الخمر وقاتل النفس المحرمة ملعن بالفسق ، ومثلي لا يبايع مثله ، ولكن نصبح وتصبحون وننظر ونتفكرون أينما أحق بالخلافة» (٢٦) .

فأغلظ الوليد في كلامه وارتفعت الاصوات ، فهجم تسعة عشر رجلاً قد انتضوا خناجرهم وأخرجوا الحسين عليه السلام إلى منزله قهراً (٢٧) ، فقال مروان للوليد : «عصيتني ! فوالله لا يمكنك على مثلها . قال الوليد : (ويح غيرك) يا مروان ! اخترت لي ما فيه هلاك ديني . أقتل حسيناً أن قال لا أبايع ؟ والله لا أظن امرأ يحاسب بدم الحسين إلا خفيف الميزان يوم القيامة (٢٨) ، ولا ينظر الله إليه ولا يزكّيه وله عذاب أليم» (٢٩) .

٢- الخلافة محرمة على آل أبي سفيان :

وفيها دلالة على حرمة الخلافة على أساس قبلي جاهلي ، فقد نقلت كتب التاريخ أن الامام الحسين عليه السلام بعد أن رفض بيعة يزيد ، لقيه مروان عند صباح اليوم الثاني ، فدار بينهما كلام نصح فيها مروان الامام عليه السلام ببيعة يزيد ، فاسترجع الحسين عليه السلام وقال : «على الاسلام السلام إذا بليت الأمة براع مثل يزيد . ولقد سمعت جدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : الخلافة محرمة على آل أبي سفيان» (٣٠) . فإذا رأيتم معاوية على منبري فابقروا بطنه ، وقد رآه أهل المدينة على المنبر فلم يبقروا . فابتلاهم الله بيزيد الفاسق ، وطال الحديث بينهما حتى انصرف مروان مغضباً (٣١) .

(٢٣) تاريخ الطبري ٣ : ٢٧٠ .

(٢٤) في تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي : ٢٢٩ . طبع إيران ، والآداب السلطانية للفخري : ٨٨ أن جدة مروان كانت من البغايا ، وفي كامل ابن الأثير ٤ : ٢٥٠ . أن الناس كانوا يعيرون ولد عبد الملك بن مروان بالزرقاء بنت موهب ، لأنها من المومسات ومن ذوات الرايات .

(٢٥) تاريخ الطبري وكامل ابن الأثير والإرشاد وإعلام الوري .

(٢٦) مثير الأحزان لابن نعا الحلي من أعلام القرن السادس .

(٢٧) مناقب ابن شهر آشوب ٢ : ٢٠٨ .

(٢٨) تاريخ الطبري ٣ : ٢٧٠ .

(٢٩) اللهورف : ١٤ .

(٣٠) اللهورف : ١٣ . ومثير الأحزان ١٠٠ .

(٣١) مقتل الخواري ١ : ٨٨٥ ، الفصل ٩ .

٣- لو لم يكن في الدنيا ملجأ ولا مأوى لما بايعت يزيد :

فقد جاء أن محمد بن الحنفية قال للامام الحسين عليه السلام : « يا أخي ، أنت أحب الناس إلي وأعزهم علي ، ولست أدخر النصيحة لأحد من الخلق إلا لك ، وأنت أحق بها . تنح بييعتك عن يزيد بن معاوية وعن الامصار ما استطعت ، ثم ابعت برسلك إلى الناس ، فإن بايعوك حمدت الله على ذلك ، وإن اجتمعوا على غيرك لم ينقص الله بذلك دينك ولا عقلك ، ولم تذهب مروءتك ولا فضلك . وإنني اخاف عليك أن تدخل مصراً من هذه الامصار فيختلف الناس بينهم ، فطائفة معك وأخرى عليك ، فيقتتلون فتكون لأول الأُسنة غرضاً ، فإذا خير هذه الأمة كلها نفساً وأباً وأماً أضيعها دماً وأذلها أهلاً . فقال الحسين : « فإين اذهب ؟ قال : تنزل مكة ، فإن اطمأنت بك الدار وإلا لحقت بالرمال وشعف الجبال ، وخرجت من بلد إلى آخر حتى تنظر ما يصير إليه أمر الناس ، فإنك أصوب ما تكون رأياً وأحزمه عملاً حين تستقبل الامور استقبالاً ، ولا تكون الامور أبداً أشكل عليك منها حين تستدبرها استدباراً ^(٣٢) . فقال الحسين : يا أخي ، لو لم يكن في الدنيا ملجأ ولا مأوى لما بايعت يزيد بن معاوية . فقطع محمد كلامه بالبكاء . فقال الحسين : يا أخي ، جزاك الله خيراً . لقد نصحت وأشرت بالصواب ، وأنا عازم على الخروج إلى مكة . وقد تهيأت لذلك أنا وإخوتي وبنو أضي وشيعتي . أمرهم أمري ورأيهم رأيي . وأما أنت فلا عليك أن تقيم بالمدينة فتكون لي عيناً عليهم ، لا تخفي عني شيئاً من أمورهم ^(٣٣) .

٤- إنما خرجت لطلب الإصلاح في أمة جدي محمد صلى الله عليه وآله :

كتب الحسين عليه السلام قبل خروجه من المدينة وصية قال فيها : « بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أوصى به الحسين بن علي إلى أخيه محمد بن الحنفية ، أن الحسين يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله جاء بالحق من عنده . وأن الجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها . وأن الله يبعث من في القبور .

(٣٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٧١.
والكامل لابن الأثير ٤: ٧.

(٣٣) مقتل محمد بن أبي طالب،
ولم يذكر ارباب المقاتل هذا
العذر، واعتذر العلامة الحلي
في أجوبة مسائل ابن مهنا
بالمرض، وفي أخذ الثار لابن
نما الحلي ص ٨١، إصابته
بقروح فلم يتمكن من الخروج
مع الحسين(ع).

واني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا مفسداً ولا ظالماً. وإنما خرجت لطلب الإصلاح في أمة جدي صلى الله عليه وآله. أريد أن أمر بالمعروف وأنهي عن المنكر، وأسير بسيرة جدي وأبي علي بن أبي طالب، فمن قبلني بقبول الحق فالله أولى بالحق، ومن رد عليّ هذا أصبر حتى يقضي الله بيني وبين القوم وهو خير الحاكمين.

وهذه وصيتي إليك يا أخي، وما توفيتي إلا بالله عليه توكلت وإليه انبئ، ثم طوى الكتاب وختمه ودفعه إلى أخيه محمد (٣٤).

(٣٤) مقتل العوالم : ٥٤، ومقتل

الخوارزمي ١: ١٨٨، الفصل ٩.

٥ - ما الإمام إلا العامل بالكتاب والآخذ بالقسط والدائن بالحق والحاسب نفسه على ذات الله :

فقد ذكر المؤرخون أن الحسين عليه السلام وافته في مكة كتب أهل الكوفة، من الرجل والاثنين والثلاثة والأربعة، يسألونه القدوم عليهم لأنهم بغير إمام، ولم يجتمعوا مع النعمان بن بشير في جمعة ولا جماعة، وكثرت لديه الكتب، حتى ورد عليه في يوم واحد ستمئة كتاب، واجتمع عنده من نوب متفرقة اثنا عشر ألف كتاب، وفي كل ذلك يؤكدون الطلب وهو لا يجيبهم. وآخر كتاب ورد عليه من شبث بن ربعي، وحجار بن أبجر، ويزيد بن الحارث، وعزرة بن قيس، وعمر بن الحجاج، ومحمد بن عمير بن عطار، وفيه: «إن الناس ينتظرونك، لا رأي لهم غيرك، فالعجل العجل يا ابن رسول الله، فقد اخضرّ الجناب وأينعت الثمار وأعشبت الأرض وأورقت الأشجار، فاقدم إذا شئت، فإنما تقدم على جندك مجتدة» (٣٥).

(٣٥) ابن نما، مثير الاحزان: ١١.

ولما اجتمع عند الحسين ما ملأ خرجين كتب إليهم كتاباً واحداً دفعه إلى هانئ بن هانئ السبعي، وسعيد بن عبد الله الحنفي، وكانا آخر الرسل. وصورته: «بسم الله الرحمن الرحيم. من الحسين بن علي إلى الملاء من المؤمنين والمسلمين. أما بعد، فإن هانئاً وسعيداً قدما عليّ بكتبكم. وكانا آخر من قدم عليّ من رسلكم، وقد فهمت كل الذي قصصتم وتكرتم، ومقالة جلکم أنه ليس علينا إمام فأقبل لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى والحق، وقد بعثت إليكم أخي وابن عمي وثقتي من أهل بيتي، وأمرته أن يكتب إلي بحالكم وأمركم ورأيكم، فإن كتب أنه قد اجتمع رأي

ملئكم وذوي الفضل والحجى منكم على مثل ما قدمت علي به رسلكم . وقرأت في كتبكم ، أقدم عليكم وشيكا إن شاء الله . فلعمرى ما الإمام إلا العامل بالكتاب ، والأخذ بالقسط ، والدائن بالحق ، والحابس نفسه على ذات الله . والسلام » (٣٦) .

(٣٦) تاريخ الطبري ٣ : ٢٧٨ .
والأخبار الطوال : ٢٢٨ .

٦ - رضا الله رضانا أهل البيت :

فقد ورد أن الحسين عليه السلام لما بلغه أن يزيد أنفذ عمرو بن سعيد بن العاص في عسكر ، وأمره على الحاج ، وولاه أمر الموسم ، وأوصاه بالفتك بالحسين عليه السلام أينما وجد (٣٧) ، عزم على الخروج من مكة قبل إتمام الحج ، واقتصر على العمرة كراهية أن تستباح به حرمة البيت (٣٨) .

(٣٧) المنتخب : ٢٠٤ ، الليلة العاشرة .

(٣٨) ابن نما ، مثير الاحزان : ٨٩ .
وتاريخ الطبري ٣ : ٢٩٥ .

وقبل أن يخرج قام خطيباً فقال : « الحمد لله ، وما شاء الله ، ولا قوة إلا بالله ، وصلى الله على رسوله . خط الموت على ولد آدم مخط القلادة على جيد الفتاة ، وما أولهني إلى أسلافي اشتياق يعقوب إلى يوسف ! وخير لي مصرع أنا لاقيه . كأنني بأوصالي تقطعها عسلان الفلاة بين النواويس وكر بلا ، فيملأن مني أكراساً جوفاً وأجربة سغباً . لا محيص عن يوم خط بالقلم . رضا الله رضانا أهل البيت . نصير على بلائه ويوفينا أجور الصابرين . لن نشذ عن رسول الله لحمة ، بل هي مجموعة له في حضيرة القدس ، تقر بهم عينه وينجز بهم وعده . ألا ومن كان فينا باذلاً مهجته موثقاً على لقاء الله نفسه فليرحل معنا ، فإني راحل مصباحاً إن شاء الله تعالى » (٣٩) .

(٣٩) اللهوف : ٣٣ . وابن نما ، مثير الاحزان : ٢٠ .

وكان خروجه عليه السلام من مكة لثمان مضين من ذي الحجة ، ومعه أهل بيته ومواليه وشيعته من أهل الحجاز والبصرة والكوفة ، الذين انضموا إليه أيام إقامته بمكة ، وأعطى كل واحد منهم عشرة دنانير وجملاً يحمل عليه زاده (٤٠) .

(٤٠) نفس المهموم : ٩١ .

٧ - نحن أهل بيت محمد عليه السلام أولى بولاية هذا الأمر :

فقد جاء أن الحسين عليه السلام بعد خروجه من مكة سار حتى نزل في شراف ، وعند السحر أمر فتيانه أن يستقوا من الماء ويكثروا ، وفي نصف النهار سمع رجلاً من أصحابه يكبر ، فقال الحسين : « لم تكبر ؟ قال : رأيت النخل ،

فأنكر من معه أن يكون بهذا الموضع نخل وإنما هو أسنة الرماح وأذان الخيل ، فقال الحسين : وأنا أراه ذلك ، ثم سألهم عن ملجأ يلجأون إليه ، فقالوا : « هذا ذو حسم ^(٤١) عن يسارك فهو كما تريد » فسبق إليه الحسين وضرب أبيته . وطلع عليهم الحر الرياحي ^(٤٢) مع ألف فارس ، بعثه ابن زياد ليحبس الحسين عليه السلام عن الرجوع إلى المدينة أينما يجده ، أو يقدم به الكوفة ، فلما رأى سيد الشهداء عليه السلام ما بالقوم من العطش ، أمر أصحابه أن يسقوهم ويرشفوا الخيل ، فسقوهم وخيولهم عن آخرهم .

وكان علي بن الطعان المحاربي مع الحر ، فجاء آخرهم وقد أضرب به العطش ، فقال له الحسين عليه السلام : « أنخ الراوية » وهي الجمل بلغة الحجاز فلم يفهم مراده فقال له : « أنخ الجمل » ولما أراد أن يشرب جعل الماء يسيل من السقاء ، فقال له ريحانة الرسول : « اخنث السقاء » فلم يدر ما يصنع لشدة العطش ، فقام عليه السلام بنفسه وعطف السقاء حتى ارتوى وسقى فرسه .

ثم إن الحسين استقبلهم فحمد الله وأثنى عليه وقال : « إنها معذرة إلى الله عز وجل واليكم ، وإنني لم آتكم حتى اتنتني كتبكم ، وقدمت بها علي رسولكم أن أقدم علينا فإنه ليس لنا إمام ، ولعل الله أن يجمعنا بك على الهدى ، فإن كنتم على ذلك فقد جئتمكم . فأعطوني ما أطمئن به من عهودكم ومواثيقكم ، وإن كنتم لمقدمي كارهين انصرفتم عنكم إلى المكان الذي جئت منه إليكم » .

فسكتوا جميعاً . وأذن الحجاج بن مسروق الجعفي لصلاة الظهر ، فقال الحسين للحر : « أتصلي بأصحابك ؟ قال : لا ، بل نصلي جميعاً بصلاتك » فصلى بهم الحسين عليه السلام .

وبعد أن فرغ من الصلاة أقبل عليهم فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال : « أيها الناس ، إنكم إن تتقوا الله وتعرفوا الحق لأهله يكن أرضى الله ، ونحن أهل بيت محمد صلى الله عليه وآله وسلم . أولى بولاية هذا الأمر من هؤلاء المدعين ما ليس لهم ، والسائرين بالجور والعدوان ، وإن أبيتم إلا الكراهية لنا والجهل بحقنا ، وكان رأيكم الآن على غير ما اتنتني به كتبكم ، انصرفتم عنكم . فقال الحر : ما أدري ما هذه الكتب التي تذكرها ، فأمر الحسين عقبة بن سمعان فأخرج خرجين

(٤١) حسم (بضم الحاء المهملة وفتح السين بعدها ميم) : جبل كان النعمان بن المنذر يصطاد به .

(٤٢) في جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٢١٥ : الحر بن يزيد بن ناجية بن قعنب بن عتاب الردف بن هرمي بن رياح يربوع ، وقيل لعتاب الردف لأن الملوك يردفونه .

مملوئين كتباً. قال الحر: إني لست من هؤلاء، وإني أمرت ألا افارقك إذا لقيتك حتى أقدمك الكوفة على ابن زياد. فقال الحسين: الموت أدنى إليك من ذلك، وأمر أصحابه بالركوب، وركبت النساء فحال بينهم وبين الانصراف إلى المدينة» (٤٣).

(٤٣) إرشاد المفيد. وابن شهر آشوب في المناقب ١٩٣:٢.

٨- من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً عهده مخالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان فلم يغيّر عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله:

(٤٤) البيضة: ما بين واقعة إلى عذيب الهجانات، وهي أرض واسعة لبني يربوع بن حنظلة.

فقد ورد أن الامام الحسين عليه السلام خطب في أصحاب الحر في البيضة (٤٤)، فقال بعد الحمد لله والثناء عليه: «أيها الناس، إن رسول الله قال: من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرام الله ناكثاً عهده مخالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله بالإثم والعدوان فلم يغيّر عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله. ألا وإن هؤلاء قد لزموا طاعة الشيطان، وتركوا طاعة الرحمن، وأظهروا الفساد، وعطّلوا الحدود، واستأثروا بالفيء، وأحلّوا حرام الله وحرّموا حلاله، وأنا أحقّ من غير، وقد اتقني كتبكم، وقدمت عليّ رسلكم ببيعكم أنكم لا تسلموني ولا تخذلوني، فإن تمتمت على بيعكم تصيبوا رشدكم، فأنا الحسين بن علي وابن فاطمة بنت رسول الله، نفسي مع أنفسكم، وأهلي مع أهليكم، ولكم في أسوة، وإن لم تفعلوا ونقضتم عهدكم، وخلعتم بيعتي من أعناقكم، فلعمري ما هي لكم بئس، لقد فعلتموها بأبي وأخي وابن عمي مسلم، فالمغرور من اغترّب بكم، فحفظكم أخطائكم، ونصيبكم ضيعتكم، ومن نكث فإنما ينكث على نفسه، وسيغني الله عنكم، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته» (٤٥).

(٤٥) تاريخ الطبري ٣٠٧:٣.

٩- إني لا أرى الموت إلا سعادة، والحياة مع الظالمين إلا برماً:

لقد كان نزول الامام الحسين عليه السلام في كربلاء في الثاني من المحرم سنة إحدى وستين (٤٦)، فجمع ولده وإخوته وأهل بيته، ونظر إليهم وبكى وقال: «اللهم إنا عترة نبيك محمد، قد أخرجنا ومردنا وأزعجتنا عن حرم جدنا، وتعدت بنو أمية علينا، اللهم فخذ لنا بحقنا، وانصرنا على القوم الظالمين».

وأقبل على أصحابه فقال: «الناس عبيد الدنيا، والدين لعق على أنسنتهم،

(٤٦) نص عليه الطبري في تاريخه ٣١٠:٣، وابن الأثير في الكامل ٣٠:٤، والمفيد في الإرشاد.

(٤٧) البحار ١٠: ١٩٨. ومقتل
الخواريزمي ١: ٢٣٧.

(٤٨) هذا في اللهوف، وعند
الطبري في تاريخه ٣: ٣٠٧. أنه
خطب فيهم بذي حسم، وفي
العقد الفريد ٢: ٣١٢، وحلية
الأولياء ٣: ٣٩٣، وتاريخ ابن
عساکر ٤: ٣٣٣ مثل ما في
اللهوف، وفي مجمع الزوائد
٩: ١٩٢، ونخائر العقبي: ١٤٩،
وحلية الأولياء ٢: ٣٩٣، والمقد
الفريد ٢: ٣١٢ ما يظهر منه أنه
خطب بذلك يوم عاشوراء،
وفي سير أعلام النبلاء
للذهبي ٣: ٢٠٩ لما نزل عمر
بن سعد بالحسين خطب
أصحابه.

(٤٩) البحار ١٠: ١٨٩، ومقتل
العوامل ٧٦.

يحوطونه ما درت معانشهم، فإذا مُحْصُوا بالبلاء قَلَّ الدَيَّانُونَ» (٤٧).

ثم حمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد وآله وقال: «أما بعد فقد نزل بنا
من الأمر ما قد ترون، وإن الدنيا قد تغيّرت وتكثرت وأدبر معروفها، ولم يبق منها إلا
صُبابَة كُصْبَابَة الإِنَاء، وخسيس عيش كالمرعى الوبيل. ألا ترون إلى الحق لا يعمل به،
والى الباطل لا يتناهى عنه؟ ليرغب المؤمن في لقاء الله، فأني لا أرى الموت إلا سعادة،
والحياة مع الظالمين إلا برماً» (٤٨).

١٠- لا أفلح قوم اشتروا مرضاة المخلوق بسخط الخالق:

عندما بعث الحر بن يزيد الرياحي إلى ابن زياد يخبره بنزول
الحسين (عليه السلام) في كربلاء، كتب ابن زياد إلى الحسين (عليه السلام): «أما بعد يا حسين،
فقد بلغني نزولك كربلاء، وقد كتب إليّ أمير المؤمنين يزيد ألا اتوسد الوثير
ولا أشبع من الخمير أو ألحقك باللطيف الخبير، أو تنزل على حكمي وحكم
يزيد. والسلام».

ولما قرأ الحسين (عليه السلام) الكتاب رماه من يده وقال: «لا أفلح قوم اشتروا
مرضاة المخلوق بسخط الخالق. وطالبه الرسول بالجواب فقال: ما له عندي
جواب، لأنه حقت عليه كلمة العذاب».

وأخبر الرسول ابن زياد بما قاله أبو عبد الله (عليه السلام)، فاشتد غضبه (٤٩)
وأمر عمر بن سعد بالخروج إلى كربلاء لقتال الامام الحسين (عليه السلام).

١١- لا والله لا أعطيكم بيدي إعطاء الذليل ولا أفرّ فرار العبيد:

عندما أقبل عمر بن سعد نحو الحسين (عليه السلام) في ثلاثين ألفاً، دعا الامام
الحسين (عليه السلام) براجلته فركبها، ونادى بصوت عالٍ سمعه جلهم: «أيها الناس،
اسمعوا قولي، ولا تعجلوا حتى أعظمكم بما هو حق لكم علي، وحتى أعتذر إليكم من
مقدمي عليكم، فإن قبلتم عذري وصدقتم قولي وأعطيتُموني النصف من أنفسكم كنتم
بذلك أسعد، ولم يكن لكم علي سبيل. وإن لم تقبلوا مني العذر ولم تعطوا النصف من
أنفسكم: ﴿فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ثم اقضوا إلي ولا

تَنظُرُونَ ﴿٥٠﴾ . ﴿إِنْ وَلَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ .

ثم قال : « الحمد لله الذي خلق الدنيا فجعلها دار فناء وزوال ، متصرفة بأهلها حالاً بعد حال ، فالمغرور من غرته ، والشقي من فتنته ، فلا تغرنكم هذه الدنيا فإنها تقطع رجاء من ركن إليها ، وتختب طمع من طمع فيها ، وأراكم قد اجتمعتم على أمر قد اسخطم الله فيه عليكم ، وأعرض بوجهه الكريم عنكم ، وأحل بكم نقمته ، وجنّبكم رحمته ، فنعم الرب ربنا وبئس العبيد أنتم ! أقررتم بالطاعة وآمنتكم بالرسول محمد ﷺ ، ثم إنكم زحفتُم إلى ذريته وعثرته تريدون قتلهم ، لقد استخوذ عليكم الشيطان فأنساكم ذكر الله العظيم ، فتباً لكم ولما تريدون ! إنا لله وإنا إليه راجعون . هؤلاء قوم كفروا بعد إيمانهم فبعداً للقوم الظالمين (٥٠) .

(٥٠) مقتل محمد بن أبي طالب .

أيها الناس انسبوني من أنا ، ثم أرجعوا إلى أنفسكم وعاتبوها ، وانظروا هل يحل لكم قتلي وانتهاك حرمتي ؟ ألاست ابن بنت نبيكم ، وابن وصيه وابن عمه وأول المؤمنين بالله ، والمصدق لرسوله بما جاء من عند ربه ؟ وأليس حمزة سيد الشهداء عم أبي ؟ وأليس جعفر الطيار عمي ؟ أولم يبلغكم قول رسول الله لي ولأخي : هذان سيدا شباب أهل الجنة ؟ فإن صدقتموني بما أقول - وهو الحق - فوالله ما تعمدت الكذب منذ علمت أن الله يمقت عليه أهله ويضمر به من اختلقه ، وإن كذبتُموني فإن فيكم من إن سألتُموه عن ذلك أخبركم ، سلوا جابر بن عبد الله الانصاري ، وأبا سعيد الخدري ، وسهل بن سعد الساعدي ، وزيد بن أرقم ، وأنس بن مالك ، يخبروكم أنهم سمعوا هذه المقالة من رسول الله لي ولأخي ، أما في هذا حاجز لكم عن سفك دمي ؟ ! » .

ثم قال الحسين عليه السلام : « فإن كنتم في شك من هذا القول ، أفتشكونني أني ابن بنت نبيكم ؟ فوالله ما بين المشرق والمغرب ابن بنت نبي غيري فيكم ولا في غيركم ، ويحكم ! أتطلبوني بقتيل منكم قتلته ، أو مال لكم استهلكته ، أو بقصاص جراحة ؟ فآخذوا لا يكلمونه ، فنادى : يا شبيب بن ربعي ، ويا حجار بن ابجر ، ويا قيس بن الأشعث ، ويا زيد بن الحارث ، ألم تكتبوا إلي أن أقدم قد أينعت الثمار واخضرّ الجناب ، وإنما تقدم على جند لك مجنّدة ؟ فقالوا : لم نفعل .

قال : سبحان الله ! بلى والله لقد فعلتم . ثم قال : أيها الناس إذا كرهتموني

فدعوني أنصرف عنكم إلى مأمني من الأرض، فقال له قيس ابن الأشعث: ألا تنزل على حكم بني عمك؟ فإنهم لن يروك إلا ما تحب، ولن يصل إليك منهم مكروه.

فقال الحسين عليه السلام: أنت أخو أخيك. أتريد أن يطلبك بنو هاشم أكثر من دم مسلم بن عقيل؟ لا والله، لا أعطيهم بيدي إعطاء الذليل، ولا أفر فرار العبيد. عباد الله، إني عذت بربي وربكم أن ترجمون. أعوذ بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب. ثم أناخ راحلته وأمر عقبة بن سمعان فعلقها ^(٥١).

(٥١) تاريخ الطبري ٣: ٣١٩.

١٢ - هيهات منا الذلة يا بني الله لنا ذلك ورسوله والمؤمنون:

وخطب الامام الحسين عليه السلام خطبته الثانية فيمن جاء لقتاله، حيث ركب فرسه واخذ مصحفاً ونشره على رأسه، ووقف بإزاء القوم وقال: «يا قوم، إن بيني وبينكم كتاب الله وسنة جدي رسول الله صلى الله عليه وآله» ^(٥٢).

(٥٢) تذكرة الخواص: ١٤٣.

ثم استشهدهم على نفسه المقدسة وما عليه من سيف النبي صلى الله عليه وآله ودرعه وعمامته، فأجابوه بالتصديق، فسألهم عما أقدمهم على قتله، فقالوا: «طاعة للأمير عبيد الله بن زياد» فقال عليه السلام: «تبأ لكم أيتها الجماعة وترحاً! أحين استصرختمونا واليهين فأصرخناكم موجفين، سللتم علينا سيفاً لنا في أيمانكم، وحششتم علينا ناراً اقتدحناها على عدونا وعدوكم؟ فأصبحتم ألماً لأعدائكم على أوليائكم، بغير عدل أفشوه فيكم، ولا أمل أصبح لكم فيهم، فهلاككم الويلات! تركتمونا والسيف مشيم، والجأش طامن، والرأي لما يستحصف، ولكن أسرعتم إليها كطيرة الدين، وتدايعتم عليها كتهافت الفراش ثم نقضتموها، فسحقاً لكم يا عبيد الأمة، وشذاذ الأحزاب، ونبذة الكتاب، ومحرفي الكلم، وعصبة الإثم، ونفثة الشيطان ومطفئي السنن! ويحكم! أهؤلاء تعضدون، وعنا تتخاذلون؟ أجل والله، غدر فيكم قديم، وشجرت عليه أصولكم، وتآزرت فرووعكم، فكنتم أخيب ثمر، شجى للناظر، وأكلة للغاصب.

ألا وإن الدعي ابن الدعي قد ركز بين اثنتين: بين السلة والذلة، وهيهات منا الذلة.

يا بئى الله لنا ذلك ورسوله والمؤمنون ، وحجور طابت وطهرت ، وأنوف حمية ، ونفوس أبيّة ، من أن تؤثر طاعة اللثام على مصارع الكرام . ألا وإني زاحف بهذه الأسرة على قلة العدد وخذلان الناصر .

أما والله لا تلبثون بعدها إلا كريثما يركب الفرس ، حتى تدور بكم دور الرحن ، وتقلق بكم قلق المحور . عهد عهد إلي أبي عن جدي رسول الله ﴿ فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون ﴾ . ﴿ إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بذانبيها إن ربي على صراط مستقيم ﴾ (٥٣) .

ثم رفع يديه نحو السماء وقال : « اللهم احبس عنهم قطر السماء ، وابعث عليهم سنين كسني يوسف ، وسلط عليهم غلام ثقيف يسقيهم كأساً مُصبرة ، فإنهم كذبونا وخذلونا ، وأنت ربنا عليك توكلنا وإليك المصير (٥٤) .
والله لا يدع أحداً منهم إلا أنتقم لي منه ، قتلة بقتلة ، وضربة بضربة ، وإنه لينتصر لي ولأهل بيتي وأشياعي » (٥٥) .

١٣ - يا أمة السوء ، بثسما خلفتم محمداً في عترته :

فقد روي أن الامام الحسين عليه السلام عندما ودّع عياله أمرهم بالصبر ولبس الأزرق ، وقال : « استعنوا للبلاء ، واعلموا أن الله تعالى حاميك وحافظكم ، وسينجيكم من شر الأعداء ، ويجعل عاقبة أمركم إلى خير . ويعذب عدوكم بأنواع العذاب ، ويعوّضكم عن هذه البلية بأنواع النعم والكرامة ، فلا تشكّوا ، ولا تقولوا بالأسنتكم ما ينقص من قدركم » (٥٦) .

ثم صاح بالقوم بصوت عال : « يا أمة السوء ، بثسما خلفتم محمداً في عترته ! أما إنكم لا تقتلون رجلاً بعدي فتهابون قتله ، بل يهون عليكم ذلك عند قتلكم أبيي . وإيم الله ، إني لأرجو أن يكرمني الله بالشهادة ، ثم ينتقم لي منكم من حيث لا تشعرون . فقال الحصين : وبماذا ينتقم لك منا يا بن فاطمة ؟ قال : يلقي بأسكم بينكم ويسفك دماءكم ، ثم يصب عليكم العذاب صباً » (٥٧) .

(٥٣) تاريخ ابن عساكر ٤: ٣٣٤ .

ومقتل الخوارج ٢: ٧٠
واللهوف: ٥٤ .

(٥٤) اللهوف: ٥٦ ط . صيدا ،
ومقتل الخوارج ٢: ٧٠ .

(٥٥) مقتل العوالم : ٨٤ .

(٥٦) جلاء العيون للمجلسي
(بالفارسية) .

(٥٧) مقتل العوالم: ٩٨ ، ونفس
المهموم: ١٨٩ ، ومقتل
الخوارج ٢: ٣٤ .

١٤- اللهم احكم بيننا وبين قومنا فانهم غَرَوْنَا وخَذَلُونَا وغَدَرُوا بنا وقتلونا ونحن عترة نبيك ﷺ :

وحتى اللحظات الاخيرة التي كان الامام الحسين عليه السلام يجود فيها بنفسه ، وهو مضمخ بدمه على ارض كربلاء ، لم يغفل أبداً عن مبادئه الرسالية ، فكانت آهاته وآلامه ، وهو في تلك الحالة ، هي تسليم لأمر الله ، ونظر إلى مستقبل الرسالة والأمة ، وبيان لحقيقة موقفه وموقعه من الرسالة التي حملها ، والدور الذي اضطلع به ، فمما روي أن هلال بن نافع قال : « كنت واقفاً نحو الحسين وهو يجود بنفسه ، فو الله ما رأيت قتيلاً قط مضمخاً بدمه أحسن منه وجهاً ، ولا أنور ، ولقد شغلني نور وجهه عن الفكرة في قتله ، فاستقنى في هذه الحال ماء فأبوا أن يسقوه ، وقال له رجل : لا تذوق الماء حتى ترد الحامية فتشرب من حميمها ، فقال (عليه السلام) : أنا أرد الحامية ؟ وإنما أرد على جدي رسول الله ، وأسكن معه في داره في مقعد صدق عند مليك مقتدر ، وأشكوا إليه ما ارتكبتم مني وفعلتم بي ، فغضبوا بأجمعهم حتى كأن الله لم يجعل في قلب أحدهم من الرحمة شيئاً » (٥٨) .

(٥٨) ابن نما، مثير الاحزان: ٤٩.

ولما اشتد به الحال رفع طرفه إلى السماء وقال : « اللهم متعال المكان ، عظيم الجبروت ، شديد المحال ، غني عن الخلايق ، عريض الكبرياء ، قادر على ما تشاء ، قريب الرحمة ، صادق الوعد ، سابع النعمة ، حسن البلاء ، قريب إذا دُعيت ، محيط بما خلقت ، قابل التوبة لمن تاب إليك ، قادر على ما أردت ، تدرك ما طلبت ، شكور إذا شُكرت ، ذكور إذا ذُكرت ، أدعوك محتاجاً ، وأرغب إليك فقيراً ، وأفزع إليك خائفاً ، وأبكي مكروباً ، وأستعين بك ضعيفاً ، وأتوكل عليك كافياً . اللهم احكم بيننا وبين قومنا ، فإنهم غَرَوْنَا وخَذَلُونَا وغَدَرُوا بنا وقتلونا ، ونحن عترة نبيك ، وولد حبيبك محمد ﷺ ، الذي اصطفيته بالرسالة ، وأتمنته على الوحي ، فاجعل لنا من أمرنا فرجاً ومخرجاً يا أرحم الراحمين » (٥٩) .

(٥٩) مصباح المتجهد والإقبال
وعنه في مزار البحار: ١٠٧
باب زيارته يوم ولادته.

صبراً على قضائك يا رب لا إله سواك يا غياث المستغيثين^(٦٠) ، مالي رب سواك ولا معبود غيرك ، صبراً على حكمك يا غياث من لا غياث له ، يا دائماً لا نفاق له ، يا محيي الموتى ، يا قائماً على كل نفس بما كسبت ، احكم بيني وبينهم وأنت خير الحاكمين^(٦١) .

(٦٠) اسرار الشهادة: ٤٢٢.

(٦١) رياض المصائب: ٣٣.

المأساوية المروعة لواقعة كربلاء عنصر أساسي في تحقيق مصلحة

الإسلام العليا :

لقد كان للصورة المأساوية التي تميّزت بها واقعة الطف الدامية في كل وقائعها ومفرداتها ، دور مرسوم وأثر بليغ شاء الله سبحانه لتتحقق للامام الحسين عليه السلام أهدافه الالهية من خلال نهضته الكبرى . والمتصفح لكتب التاريخ التي تسرد تفاصيل واقعة الطف الأليمة سيهتز ضميره ويعتريه الحزن والألم الشديد ، بل تجري دمعته مع كل مفردة من مفردات الواقعة المأساوية ، منذ حركة الامام الحسين عليه السلام بأهل بيته وأصحابه من مكة المكرمة ، حتى استشهاده على أرض كربلاء وسبي نسائه وأطفاله فيما بعد ، وفي الوقت نفسه يستعر غضباً وغيضاً على الطاغية يزيد وابن زياد وعمّالهم من قتلة الامام الحسين عليه السلام : لشدة قسوتهم وظلمهم الذي لا حدّ له في طريقة مواجهة الامام عليه السلام ، وقتله وقتل أهل بيته وأصحابه وسبي نساء عترة الرسول صلى الله عليه وآله وأطفالهم .

ولقد فعلت هذه المأساة فعلها في تأجيج عواطف المسلمين ، خصوصاً أهل الكوفة وغيرها في حواضر العراق والحجاز ، وخلقت الأرضية الواسعة لأية مبادرة تعبوية لمواجهة الخلافة الاموية ، وكسر هيبتها ، وفضح تسترها بستار الخلافة الاسلامية ، ولهذا نجد أن مرحلة المواجهة والجهاد العنيد لهذا الخط المنحرف قد بدأت منذ أن بدأت النهضة الحسينية الكبرى ، واشتدت بعد استشهاده عليه السلام ، وكلها تنادي بشعار الرضا من آل محمد صلى الله عليه وآله ، وهو شعار الامام الحسين عليه السلام الشهير ، الذي أطلقه في نهضته حيث قال : « رضا الله رضانا أهل البيت » .

ولم أجد أبلغ من وصف الامام الحسن عليه السلام لمأساة الامام الحسين عليه السلام ، فقد روى أبو عبد الله الصادق عليه السلام أن الحسين دخل على أخيه الحسن عليه السلام في مرضه الذي استشهد فيه ، فلما رأى ما به بكى ، فقال له الحسن : « ما يبكيك يا أبا عبد الله ؟ قال : أبكي لما صنع بك . فقال الحسن عليه السلام : إن الذي يؤتى إلي

سَمِ يَدِسْ إِلَيَّ فَاقْتُلْ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَوْمَ كَيَوْمِكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، يَزْدَلِفُ إِلَيْكَ ثَلَاثُونَ أَلْفًا
يَدْعُونَ أَنَّهُمْ مِنْ أُمَّةٍ جَدْنَا مُحَمَّدٌ ، وَيَنْتَحِلُونَ دِينَ الْإِسْلَامِ ، فَيَجْتَمِعُونَ عَلَى قَتْلِكَ وَسَفْكَ
دَمِكَ وَانْتِهَاكِ حَرَمَتِكَ وَسَبِي ذُرَارِكَ وَنَسَائِكَ وَانْتِهَابِ ثَقْلِكَ ، فَعِنْدَهَا تَحُلُ بَيْنِي أُمِّيَّةُ
الْلَعْنَةِ ، وَتَمْطُرُ السَّمَاءُ رَمَادًا وَدَمًا ، وَيَبْكِي عَلَيْكَ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْوَحُوشُ فِي الْغُلُوتِ
وَالْحَيْتَانِ فِي الْبَحَارِ » (٦٢) .

(٦٢) أمالي الصدوق: ٨٠١
المجلس: ٢٤

وَلَمْ يَقِفْ الْأَثَرُ التَّعْبَوِيُّ لِلنَّهْضَةِ الْحُسَيْنِيَّةِ عِنْدَ حَدِّ مَقْطَعِي مِنْ مَسِيرَةِ
الْأُمَّةِ ، بَلْ تَوَاصَلَ بِنَمُو نَوْعِي وَكُمِّي مَطْرَدٌ عِبرَ الْعُصُورِ ، حَتَّى إِنَّا نَسْتَطِيعُ
الْقَوْلَ : إِنْ مِنْ أُبْرَزِ الْأَدَلَّةِ الْوَاقِعِيَّةِ عَلَى الْأَثَرِ الدَّائِمِ لِهَذِهِ النَّهْضَةِ الْخَالِدَةِ فِي
أَعْمَاقِ الْمُسْلِمِينَ ، وَتَحْقِيقِهَا لِلْهَدَفِ الشَّامِلِ فِي تَقْوِيمِ الْمَصْلُحَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
الْعَالِيَا عَلَى مَسْتَوَى الرِّسَالَةِ وَالْأُمَّةِ جَمْعَاءَ ، هُوَ هَذَا الْإِجْمَاعُ الْمَطْلُوقُ فِي جَمِيعِ
الْعُصُورِ عَلَى تَأْيِيدِهَا وَالتَّفَاعُلِ مَعَ مَعْطِيَاتِهَا ، وَالْإِدَانَةُ لِيَزِيدَ بِنِ
مَعَاوِيَةِ مَوْقِفًا وَمَنْهَجًا ، فَهَذِهِ كُتُبُ الْحَدِيثِ وَالتَّارِيخِ وَالسِّيَرِ لِكُلِّ الْمَذَاهِبِ
وَالْفِرَقِ الْإِسْلَامِيَّةِ تَجْمَعُ عَلَى ذَلِكَ ، وَهَذِهِ كُتُبُ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ إِسْلَامِيِّينَ وَغَيْرِ
إِسْلَامِيِّينَ ، مِمَّنْ تَنَاقَلَ قِيَامُ الْإِمَامِ الْحُسَيْنِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَنَهْضَتُهُ بِالدَّرْسِ وَالتَّحْلِيلِ ،
تَجْمَعُ عَلَى ذَلِكَ أَيْضًا ، حَتَّى لَقَدْ جَاءَ عَلَى لِسَانِ أَحَدِهِمْ ، وَهُوَ الزَّعِيمُ الْهِنْدِيُّ
الْمَعْرُوفُ (غَانْدِي) قَوْلُهُ : «لَقَدْ عَرَفَ الْحُسَيْنُ كَيْفَ يَكُونُ مَظْلُومًا فَيَنْتَصِرُ» .

قَالَ الرَّبُّ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ :

مَحْنُ أَهْلِ الْبَيْتِ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلَ عَبْدٍ
وَهُوَ سَيِّئٌ فِينَا .

رأي

هل نسف؟

* هادي الصادقي
ترجمة : عباس الراسدي

(١) Enlightenment

"American Heritage
Dictionary" .

والتنوير حركة فكرية
ظهرت في أوروبا في القرن
الثامن عشر، شكت في
المعتقدات الموروثة،
وبخاصة المعتقدات الدينية،
واكدت على التفكير العقلاني
والطريقة العلمية، جاعلة أو
مركزاتها الايمان بأن الجنس
البشري يستطيع بالعقل
الاهتداء الى المعرفة والفوز
بالسعادة في آن معاً. أبرز
ممثلها ليسنغ في ألمانيا،
وهيوم ونيوتن في انكلترا،
وإيدريد ودالامبير وفولتير
ومونتسكيو وروسو في
فرنسا(المترجم).

(٢) Renaissance

(٣) Scepticism

تعود الاصول الاولى لحركة الثقافة إلى قرون سبقت عصر

التنوير^(١)، أي في فترة عصر النهضة^(٢)، حيث بدأت تتبلور



اولى ركائز الحالة الثقافية؛ ومن اهم خصوصيات مرحلة ما بعد الثورة
الصناعية التخلص من التقاليد الفكرية ومرجعية الكنيسة، والاعتماد على
العقل والتجربة البشرية وبروز النزعة التشكيكية (اسكپتيسيم)^(٣)
والتطرف في العلمية^(٤) على اساس التجربة، والإعراض عن ظواهر ما وراء
الطبيعة. ولعل اهم سمة لتلك البرهة شيوع الاحاد والعلمانية، وأنواع
المذاهب الدينية المناوئة للكنيسة «لأن بعض العلماء كانوا يحاولون الالتزام
بأديان أو آلهة مع معاداة الكنيسة، منها المذهب الربوبي - دئيسيم^(٥) -
وغیره».

ومع تطور العلوم والصناعات، اعتقد الانسان أنه ارتقى مستنداً رفيعاً،
وحل محل الاله (هيومانيسم)^(٦). وقد تسارعت هذه التحولات في القرنين
السابع عشر والثامن عشر، وشاعت بحوث جديدة حول الحرية والطبيعة
والمجتمع والقانون وحقوق الانسان والحكومة والملكية والتقدم وغيرها،
حتى سمّي القرن الثامن عشر بعصر التنوير. ومن اهم الافكار التي طرحت
في هذا العصر هي :

(٤) Scientism .

(٥) الربيونية: مذهب فكري يدعو إلى الإيمان بدين طبيعي مبني على العقل لاعلى الوحي.

(٦) هيومانيزم أو الانسانية: حركة في نطاق عصر النهضة الاوربية، قوامها إحياء الدراسات الكلاسيكية الاغريقية واللاتينية، وفلسفياً تؤكد على القيمة الشخصية لكل فرد، وقدرته على تحقيق الذات من طريق العقل، والتي كثيراً ما ترفض الايمان بالله، أو بأي قوة خارقة للطبيعة.

(٧) Rationalism .

(٨) Sapere aude .

(٩) لوسسين غولدمن، منصوره كايواني، فسلفة روشنكري (فلسفة التنوير):

٢٨.

(١٠) الرومانتيكية - Romanticism: حركة ادبية وفنية وفلسفية نشأت في أواخر القرن الثامن عشر، واستمرت حتى منتصف القرن التاسع عشر بوصفها رد فعل للكلاسيكية المحدثة. وقد تميزت بالتأكيد على الخيال والعاطفة. ومن أشهر ممثلي الرومانتيكية في الشعر هوغو ولامرتين وموسيه في فرنسا، وهابني في ألمانيا، وبايرون وكيتس وشيلي وووردز وورن وكولريدج في بريطانيا، ومن أبرز معلميها في الرسم دولاكروا، وفي الموسيقى بتهوفن وبرليوز.

١ - العقلانية (راسيوناليسم) (٧) :

حاول العقليون البحث عن اجوبة لجميع الاسئلة البشرية . دون الاعتماد على الخزين الفكري للماضين ، ومرجعية الكنيسة ووثاقتها .

ويعتبر اهم شعار لفترة التنوير - حسب كانت - «لتكن لديك جرأة المعرفة» (٨) . وقد رفع هذا الشعار مقابل الكنيسة وسلطتها الفكرية ، التي سلبت عن الناس جرأة المعرفة والتحقيق ؛ لكيلا يكتشفوا اموراً تتعارض مع افكار الكنيسة ، ويقول كانت في مقالة قصيرة بعنوان ماهو التنوير ؟ : «إن التنوير هو خروج الانسان من كمين نصبه بنفسه لنفسه ... وشعار التنوير هو كن جسوراً واعلم ! .. كن شجاعاً وانتفع من فهمك» (٩) .

من هذه الافكار انطلق التنوير ، وبدأ حرباً ضد كل ما كان مقدساً يؤخذ به على علاته دون مناقشة ، وبرزت جملة من المذاهب والمدارس النقدية والتشكيكية ، كما ادت إلى التعامل بجفاء مع العواطف والاحاسيس الانسانية ، بسبب العقلانية البحتة التي لا تبالي بمثل هذه المشاعر ، الامر الذي ادى إلى قيام الحركة الرومانتيكية (رومانتيسزم) (١٠) ، رد فعل على الحالة العقلية . يقول ويليام ووردز : «يكفي كل هذا العلم وكل هذا الفن . اغلقوا كل تلك الكتب العقيمة ، وأت بقلب نزيه يفهم ويرى» (١١) .

وكما قلنا فان بعض هذه الافكار بدأت تنطلق تدريجياً قبل عصر التنوير ، واثناء عصر النهضة ، حتى تكاملت تدريجياً .

٢ - الانسانية (هيومانيزم) :

كانت السلطة السياسية في الغرب تكتسب شرعيتها من الدين ، حيث كانت تتعاوض الانظمة الملكية والكنيسة لتجعل من السياسة والدين امراً واحداً ، كما كان الميدان الثقافي حكراً على الدين والجهاز الكنسي المسيحي، وتجدر التاريخ الغربي مليئاً بالحروب والدماء التي اريققت بدوافع دينية ومذهبية .

Enough of Science (١١)
and of art close up
those Tarren Leaves.

Come Forth With
Clean heart that
Watches and Perceives.

(١٢) المعصية الذاتية
«Original Sin».

(١٣) Free Thinker وهي
فكرة تقوم على اساس عدم
الاعتناء باقوال الآخرين،
والتححرر من أية عقيدة،
وبخاصة في مجال الفكر
الديني.

(١٤) Jeremy Bentham

(١٥) لايد من القول هنا: إن
مذاهب غاشية أخرى وجدت
منذ القدم، كان كل مذهب من
تلك المذاهب يحدد غاية معينة
للالعمال الاخلاقية البشرية،
منها السعادة Happiness
(الأسسطل)، أو المعرفة
Knowledge (لكثير من
المتكلمين المسيحيين).

(١٦) اصالة الفرد
Individualism: فلسفة
سياسية واجتماعية تقول بأن
مصالح الفرد هي (أو يجب أن
تكون) فوق كل اعتبار، وبأن
المبادرة الفردية يجب ألا
تخضع لسيطرة الحكومة أو
المجتمع أو رقابتهما. وقد
تجسدت الفردانية دستورياً
في اعتبار الديمقراطية الحرة
نظام الحكم الأمثل. ويمكن
القول: إن الفردانية نشأت في
انكلترا خلال القرن السابع
عشر مع جون لوك بخاصة.

وكانت الصلة بين الكنيسة والسلطة من القوة، بحيث كان الملك يكتسب
شرعيته وجزءاً من قدرته من الكنيسة والبابا بالذات؛ إذ كان يضع التاج
بنفسه على رأس السلطان، ويتستر على جميع مظالم الحكومات
الاستبدادية الظالمة. ولم يكن بوسع الشعوب أن تعترض على تلك الحالة
البائسة، بل كان عليها أن تطيع الحاكم الظالم وجوباً دينياً؛ لأن الكتاب
المقدس يأمرها بطاعة الاب الذي يمثلها هنا الملك.

فالدين المسيحي يعتبر الانسان كائنأ عاصياً بذاته (١٢)، ينطلق من
وجوده الشر والسوء؛ بحيث لا يستطيع أن يتوسل بنفسه إلى الله تعالى
ليسأله الصفح والعفو؛ بل يفترض له أن يبادر إلى طلب الصفح عن طريق
توسله بآباء الكنيسة.

وبعد مجيء عصر النهضة، وإزالة بعض القيود الكنسية التي كانت
تنقل عائق الشعوب، حصل بعض التطور في العلم والصناعة، وتذوق
الانسان الاوربي طعم الحرية وشعر بخلو مذاقها، فطمع في المزيد منها،
واصبح كالنابض الذي انطلق فجأة بعد ضغط شديد، وقفز إلى مسافة أكثر
مما كان مفروضاً، فأخذ جانب التطرف والإفراط في الحصول على حقوقه
القطرية والطبيعية، وأعرض عن خالفه واعتنق فكرة حرية الفكر (١٣)،
ووقف وجهاً لوجه امام الكنيسة وكل تعاليمها حتى العبادية منها،
لاسترجاع حرمة المنتهكة. وقد ظهر جراء ذلك المذهب النفعي الذي اسسه
جيريمي بنتام (١٤).

حيث اعتقد أنه لايد من تأمين أقصى الراحة والاستقرار لأكبر عدد من
الناس (١٥) كما ظهرت فلسفة الفردانية (١٦) إفراناً فكرياً لمرحلة التنوير،
وسعت إلى ازالة أي نوع من انواع السلطة على الانسان، واعتمدت مبدأ عدم
ولاية الانسان على الآخر، واستطاعت المرأة في ظل هذا التطور الحصول
على المزيد من الحرية، وخرجت من بيتها إلى الشارع، وشاعت في تلك
البرهة ظاهرة الانحلال دون وازع من دين أو اخلاق، كما انتشرت العلمانية

(اسكولاريسم) (١٧) في صفوف الشعوب ، واعتبر النفع الفردي في الاقتصاد العامل المحرك للمجتمع ، وأسس آدم سميث (١٨) الاقتصاد الليبرالي الكلاسيكي بعد اصدار كتابه (ثروة الامم) (١٩) ، وجعل العرض والطلب واقتصاد السوق هي الاساس ، واعتبر الطبيعة هي المدبّر الاجدر والأفضل ، واعتمد «سياسة دَغُه» (٢٠) أو «سياسة عدم التدخل» ، ولاحظ أن خير المجتمع يكمن في خير اعضائه فرداً فرداً .

أدت هذه التطورات إلى ايجاد روح التساهل والتسامح ، واحترام آراء الآخرين ومذاهبهم بعيداً عن التعصب ، الامر الذي يدخل ضمن السمات الخاصة بعصر التنوير . بحيث نجد فولتير (٢١) يكتب لجان جاك روسو (٢٢) : «إنني على استعداد للموت من اجل أن تتفوه بكلامك ، رغم أن أفكارك تقف في الجهة المعاكسة لأفكاري» (٢٣) .

٣ - المذهب الطبيعي (ناتور باليسم) (٢٤) :

يعود ظهور المذهب الطبيعي إلى القرن الثامن عشر ، أما تطوره ونموه فقد رافق شيوع الداروينية في القرن التاسع عشر ، وبداية القرن العشرين . ويرفض هذا المذهب أي شيء خارج الطبيعة ، والحق هو ما تقتضيه الطبيعة ، وقد ظهر هذا المذهب اعتراضاً على القضايا والالتزامات الاخلاقية ، فأطلق العنان للسان والقلم ، واستيحت كل الامور التي كانت من محرمات الفكر والفن حتى ذلك الحين ، وكشف دون أي حياء عن تلك المحرمات . ويعتقد المنظرون لذلك المذهب بأن ما وراء الطبيعة هو من نسج الوهم والخيال ، وآلة استخدمها القساوسة لمنع حركة العقل البشري لاكتشاف اسرار الطبيعة ، واعتبروا الطبيعة هي كل شيء في هذه الحياة ، وهي التي تكمن فيها كل سعادة الانسان . أما وعود القساوسة بالآخرة والثواب ، فهو مفهوم ضبابي لا يحمل معه أي معنى . وإذا كانت ثمة قوانين وسلطات واخلاق فهي كلها مستلة من هذا العالم المادي ، وكلما اقترب

(١٧) Secularism العلمانية والعلنة: نزاع للصفة الدينية، أو سلطان رجال الدين عن نشاط من النشاطات، أو مؤسسة من المؤسسات.

(١٨) Adam Smith فيلسوف اجتماعي وعالم اقتصادي اسكتلندي (١٧٢٣م - ١٧٩٠م).

(١٩) واسمه الاصلي :

An Inquiry in to the Neture and Causes of the Wealth of netions.

(٢٠) Laissez Faire وهو مبدأ ياقوم للتدخل الحكومي في الشؤون الاقتصادية، إلا بمقدار ما يكون هذا التدخل ضرورياً لصيانة الأمن، وحقوق الملكية الشخصية. (المترجم).

(٢١) فولتير Voltaire: كاتب وفيلسوف فرنسي. اسمه الاصلي فرانسوا ماري آروويه (١٦٩٤ - ١٧٧٨م) . عرف نقده الساخر، ودعوته إلى الإصلاح، و دفاعه عن الحرية والمساواة وكرامة الانسان. من أشهر اثاره راديج أو صادق (١٧٤٧) وقد نقلها إلى العربية طه حسين تحت عنوان اسمه (القدر)، وكاكتيد (أو الساذج) (١٧٥٩).

(٢٢) Jean . Jacques Rousseau

كاتب وفيلسوف فرنسي (١٧١٢ - ١٧٧٨). اعتبره-

= بعض النقاد الوجه الأبعد
نفوذاً في الأدب الفرنسي
الحديث والفلسفة الفرنسية
الحديثة. عرف بتمجيده
للطبيعة عامة وللطبيعة
البشرية خاصة. أشهر آثاره
في العقد الاجتماعي (١٧٦٢)،
واميل (١٧٦٢) أيضاً.

(٢٣) نقلاً عن فلسفة التنوير.

(٢٤) Naturalism: يطلق على
كل مذهب ينكر أن يكون
للحادثة أو للشيء معنى
خارج للطبيعة، وبخاصة على
المذهب القائل بأن النواميس
العلمية مؤهلة لتعليل جميع
الظواهر، كما يطلق على
المقيدة القائلة بأن جميع
الحقائق الدينية مستمدة من
الطبيعة، ومن العلل الطبيعية لا
من الوحي السماوي.

Idea of Progress (٢٥)

الانسان إلى الطبيعة كان اقرب للحق .

ولهذا امتدح روسو ذلك الوحشي النجيب ، واعتبره افضل من المزارع ،
لقربه من الطبيعة الحرة ، في حين يبتعد هذا المزارع عن الطبيعة ؛ لأنه دخل
ضمن قوانين المجتمع ومعادلاته .

كما اعتبر دوني ديدرو أبسط الناس على وجه الارض ، امثال سكان
تاهيتي الذين يتبعون قوانين الطبيعة ببساطة ، اقرب إلى القوانين الاخلاقية
من السكان المتحضرين .

وقد تناول هذا المذهب جميع العلوم من زاويته الخاصة ، وأخضع
المعرفة والفلسفة والرياضيات والعلوم الاجتماعية والنفسية ، والتاريخ
والميتافيزيقيا والعلوم الدينية والاخلاق والحقوق للنقاش والدارسة الجديدة
، من منطلق النظرة الطبيعية للأمور ، وكانت المسيحية قبل هذا التاريخ قد
قدمت الاجابات والرؤى الخاصة بها عن كل تلك العلوم ، لكن عقلانية عصر
التنوير شاءت أن تبدأ من جديد ، واصبحت الحداثة بحد ذاتها محاطة بهالة
من التقديس ، في حين تخلت هذه العقلانية بل ابتعدت عن كل ما يتسم
بالقدم والتقليد . من هنا تبلورت جبهتان متناقضتان ، وقفت احدهما امام
الآخرى ، وهما الفكر الرجعي ، والفكر التقدمي .

٤ - الفكر التقدمي (٢٥) :

بعد الاكتشافات التي حصلت في القرن السابع عشر ، والتطور
الاجتماعي المفاجئ ، اتجه المفكرون نحو تطوير الفكر ايضاً ، واصبح
السؤال التالي يتبادر إلى الازهان في كل لحظة : هل سار الانسان نحو
التطور والتقدم على مر التاريخ ، أم اتجه نحو السقوط والانحطاط ؟ ، وعلى
سبيل المثال ، هل يستطيع كاتب القرن السابع عشر أن يخلف اثراً ، كتلك
التي تركها كبار الكتاب اليونانيين والروم ؟ .

على هذا المنوال ، اشتد النزاع بين دعاة الحداثة وانصار الماضي ، حتى

انتهى في أوائل القرن الثامن عشر لصالح المتجددين ، حيث سيطروا على الرأي العام . وبطبيعة الحال فإن مثقف القرن الثامن عشر كان يفتقر إلى النظام الفكري المنتظم ، الذي ظهر في القرن التاسع عشر مع نظرية داروين ؛ وبعد تلك المرحلة التاريخية طُرِحَ الفكر المتطور في اتجاهات مختلفة ، حيث قدّم المفكرون ستة أنواع من هذا الفكر للعالم البشري وتنظم هذه المجموعة على شكل هرمي ، وعلى أساس عدد العلماء الذين تخصصوا في هذه العلوم ؛ حيث تستقر في قاعدة الهرم العلوم التجريبية ، وفي قمته تتربع العلوم الجسمية - النفسية البشرية ، والأنواع الستة هي عبارة عن :

١ - تطور العلوم التجريبية ، حيث عُلم بعد الاكتشافات الجديدة والتوصل إلى قوانين طبيعية جديدة ، بأن العلوم البشرية لازالت في أول مسارها ، وامامها طريق طويل للوصول الى الكمال المنشود .

٢ - تطور العلوم الصناعية ، حيث اكتشف من خلال الاختراعات الجديدة التي تم التوصل إليها بالقدرات الكامنة في الانسان ، وامكانية تقدمه في ايجاد الصناعات المتطورة .

٣ - التطور في الشؤون المادية والرفاهية ، حيث حصل في إثر الاختراعات الجديدة ، وايجاد الصناعات المختلفة ، واستثمارها لصالح الحياة المادية للبشرية ، واكتشاف القارة الجديدة ، وهبوط الثروة على أوروبا .

٤ - تطور الاهداف الاجتماعية والسياسية ، حيث اعتقد العلماء بأن الانسان يسير نحو التقدم ، كلما سار باتجاه تحقيق الامن والمساواة والاخوة والحرية ونحوها ، فالمستقبل - حسب رأي هؤلاء العلماء - اكثر وضوحاً من الحاضر والماضي ؛ لأن الحاضر افضل من الماضي . مرتكبين مغالطة أخرى باسم تعميم العجلة (٢٦) .

٥ - التطور الاخلاقي ، فبسبب النمو الثقافي والفكري للانسان تضاءلت

عنده الصفات الذميمة ، مثل الحسد والحقد والغيبة والكذب ونحوها ، وتطورت عنده بعض الصفات الحميدة ، مثل المطالبة بالحق .

٦ - التطور الجسمي - النفسي ، وهو يعني تغير القابليات البدنية والروحية للفرد بمرور الزمن نحو الافضل . مثال ذلك أن اصابع الانسان لم تكن بمرورنتها الحالية قبل آلاف السنوات .

ومن الطبيعي أن الآراء تضاربت حول هذه التصانيف الستة ، ولاسيما حول الأخيرين ، وتعددت النظريات في ذلك بما لا مجال لنا هنا لمناقشتها . ويمكن القول هنا إن مراحل زمنية أربعة مرت على تطور التنوير الفكري في الغرب ، حسب رأي فرانكلين بومر :

الاولى : المرحلة التشكيكية التي مثلها الكيمياوي المعروف روبرت بويل .

والثانية : المرحلة الربوبية ، أي نفي المسيحية والقبول بالرب ، ومثلها فولتير في القرن الثامن عشر .

والثالثة : مرحلة الالحاد الصريح ، ومثلها هاكل وبوخنر وفويرباخ في القرن التاسع عشر .

والرابعة : مرحلة الحسرة والألم وفقدان المعنوية ، التي مثلها آرتور كوستلر في القرن العشرين .

أما في هذه الديار^(٢٧) فإن المثقفين لم يمروا بمثل هذه المراحل ، وإنما اتجهوا صوب المرحلة الثالثة مباشرة ، ولازال البعض يفتخر بذلك حتى الآن ، بينما انصرف آخرون إلى اللهو والترف والبهيمية ، وإذا شئنا أن نذكر خصائص اوائل المثقفين في هذه الديار ، فلا نجد افضل من وصف جلال آل احمد^(٢٨) لهم من خلال ما يلي :

اولاً : المثقف من اعتمر قبعة الاجانب وارتنى زيهم ، واحتسى الشراب إن وجد إليه سبيلا ، وجلس على الأريكة ، وحلق لحيته ، وتناول طعامه بالملعقة والشوكة ، وشدّ ربطة العنق ، ونطق باللغة الاجنبية ، أو شدّ رحاله

(٢٧) المقصود بذلك الشرق ، وإيران على الخصوص (المترجم).

(٢٨) جلال آل احمد كاتب إيراني معاصر معروف.

إلى تلك الديار أو طمح إلى ذلك ، ولم يترك فرصة إلا ضرب امثلة من البلاد الاجنبية .

ثانياً : اللادينية ، أو التظاهر باللا دينية ، أو التسامح حيال الدين ، أي إن المثقف لا يرى من الضرورة الالتزام بأي دين ، ولا يرتاد المسجد أو أي معبد آخر ؛ وإذا زار الكنيسة فمن اجل أن يستمع إلى الانغام التي تعزف فيها ، ويرجحها بالتالي على غيرها من المعابد ؛ وإذا لم يعتبر الصلاة لغواً ، فهو ينظر إليها رياضة صباحية ، كما أنه يصوم من اجل التخلص من السمنة . بمعنى أنه إن لم يكن لا دينياً من اعماق قلبه ، فإنه يبرر العبادات التي يؤديها علمياً .

ثالثاً : المستوى العلمي ، فالمثقف يجب أن يكون حاصلاً على شهادة الدبلوم أو البكالوريوس (اليوم يجب أن يحمل شهادة الماجستير أو الدكتوراه أو شهادة اعلى) ، من داخل البلاد أو خارجها ، فإذا كان مصدر الشهادة من الخارج ، ومن اميركا بالذات ، فهو اكثر ثقافة من غيره برأي عوام الناس أو برأيه ؛ ولا بأس أن يعلم شيئاً بسيطاً عن الفيزياء والكيمياء ، لكن يجب أن يكون صاحب رأي في علم النفس وفرويد وعلم الاجتماع والتحليل النفسي .

● المثقف الحقيقي

ليس من الصعب أن نقدم تعريفاً للمثقف بالمعنى الأكمل . ويمكن أن نستنبط من جميع الاوصاف والتعاريف التي تُطلق على المثقف ، أصلاً أساسياً واحداً هو العقلانية . وبالإمكان ايضاً اضافة اربعة اصول أخرى لتتنظم تحتها خصائص المثقف الحقيقي :

١ - العقلانية :

البصيرة والتعقل من اهم الشروط التي ينبغي توفرها في المثقف ، ولا يمكن أن نطلق أبداً على الفرد كلمة مثقف إذا كان قليل العقل شارد

الفكر ، وهذا الشرط المهم والاساسي تضعه كل الأمم الشرقية والغربية على حد سواء ، من أجل أن تطلق مصطلح المثقف على رجالها ؛ ولهذا يجب على المثقف أن يتأمل ويتدبر ويفكر بعواقب الأمور ، ويقارع الافكار الباطلة والخرافات ، ويلتزم بالضرورات العقلية ، ويتجنب الانقياد اللامنطقي للآخرين . كما يجب أن يرفق المثقف بالجاهلين ، ويجالس العلماء والفضلاء ، ويميز بين التعبد المنطقي والتعبد اللامنطقي ، فيتجنب الثاني ويلتزم بالاول ؛ ولأنه غير متخصص في جميع الامور فهو مضطر إلى مراجعة اهل الفن والاختصاص وتقليدهم ، وهذا التقليد ممدوح ومندوب إليه ، في مقابل التقليد المذموم الذي يجب على المثقف الابتعاد عنه ، كالتقليد في القضايا الفكرية الاساسية والعقيدة . ولا بد من القول إن المرء الذي ينظر إلى افواه الآخرين واقلامهم ليأخذ عنهم العقيدة والرأي ، دون أن يعمل فكره ، ويتأمل فيها بما فيه الكفاية ، ويعتنقها دون تفحص ، هو بعيد عن الثقافة . كذلك من يحاول أن يتشبه بالمثقف المفكر دون أن يمتلك الصلاحية الكافية ، فهو إنما يحط في وإ لا يستطيع اجتيازه ، ويسير في خط يؤدي به إلى التيه فينكشف جهله لدى الناس .

وقد أولى الاسلام الاهمية الكافية للعقل ، بعكس الكنيسة التي لم تضع لأي شخص أو جهاز مرجعية أو ولاية فكرية . وتحث السنة الاسلامية - ولا سيما الفكر الشيعي الذي يدعو إلى الاجتهاد - البشر إلى التأمل والتفكر ، حتى إن الثقافة القرآنية والروائية اعتبرت التدبر فوق كل العبادات .

وعليه ليس بوسع الانسان المتنور في هذا العصر أن يلتمس أي عذر للإبقاء على مشاكل حياته الخطيرة دون حل ، ولا بد أن يتخذ مواقف واضحة حيال المسائل الفكرية للتيارات الرئيسية البشرية ، ويحدد واجباته وواجبات عباد الله على وجه الدقة ؛ لأن حالة الشك والتردد هي آفة الثقافة

والفكر ، رغم أنها ربما أتت من الثقافة الاجنبية ، إلا أنها بعيدة عن العقل ومنهج العقلاء ، وليس لها مكان في ثقافتنا .

٢ - الهدف والايمان

لاشك أن الثقافة لا تنسجم مع الغموض والتردد - كما اسلفنا - والهرطقة الدينية ، بل لابد للمثقف من انتماء إلى مدرسة معينة ، ومن غير الممكن أن يكون المرء حراً من أي انتماء ، حتى وإن كان انتماء للفلسفة النّهليستية أو العدمية .

فالمهم أن يعتقد بشيء ويؤمن به ويلتزم بتوجهاته ، بحيث يوجهه نحو هدف معين يحقق الآمال البشرية السامية . وبالطبع فإن الانتماء إلى مدرسة محددة يجب أن يستند على اساس عقلاني ، ومن هذه النقطة بالذات يفترق طريق المثقف الشرقي عن طريق المثقف الاوربي في عصر التنوير ، فلماذا يرفع المثقف المسلم سيف المواجهة مع كل مقدس تقليداً للمثقف الاوربي ؟ اجل ، لابد من مكافحة كل مقدس لا يهدف إلا إلى اشباع اهوائه وشهواته تحت ستار الدين ، وهذه غير القداسة التي تكتسب بطريق الايمان القائم على اسس محكمة يقبلها العقل . فإذا كانت الكنيسة قد قدمت للانسان الاوربي ديناً لا يقبل به العقل ، مشوباً ببعض المقدسات التي يأبأها الفكر ، مما اتاحت للمثقف الغربي أن ينهض لمقارعتها ، بل مقارعة كل المقدسات ، فلماذا يبادر بعض مثقفي عالمنا إلى تقليد الاوربيين ، وينهضوا لمكافحة مقدساتهم التي تنسجم مع ثقافتهم ؟ وماذا يعني هذا التقليد المذموم سوى الضعف وعدم الاستقلال الفكري ؟

لقد نمت العلمانية في اوربا على ارض غابت عنها الثقافة الاسلامية ، التي اولت الاهمية الكافية للحياة الدنيا ، سواء في البعد الاقتصادي أو جوانب الحياة الاخرى . خذ على سبيل المثال العمل الذي اعتبره الاسلام عبادة كبيرة ، كما اعتبر الطريق إلى الحياة الآخرة يمر عبر الحياة الدنيا ، فما

هي الضرورة إلى العلمنة في مثل هذه الاجواء الفكرية ؟

فالإيمان يعطي المرء شجاعة ابداء عقائده والدفاع عنها . أمّا الخوف فهو من اكبر الآفات التي اسقطت الكثير من المثقفين ، وهذا الخوف على انواع ، فهو إما خوف من السلطة الاستبدادية ، أو من الجو الغالب في نطاق فكري معين ، أو من عوام الناس ، أو من طبقة خاصة ، أو من الاتهام بالكفر ، أو التحجر ، وما إلى ذلك . ومهما يكن من أمر فإن المثقف يجب أن يتحلّى بالشجاعة والشجاعة ، بحيث يستطيع أن يتحدث بالكلام الذي يريد دون وجل ، ويلتزم بالهدف ، ويطلب الحق ، وإن كان في ذلك ضرره .

وعلى المثقف أن يتحلّى أيضاً بالالتزام وروح المسؤولية ، ويحطم عن نفسه قيود الجاه والمال ، ولاّ ابتعد عن مفهوم المثقف الفاضل الملتزم ، واقترب نحو مفاهيم المرائي المحتال ، أو الفنان المترف ، أو المتعلم البذخ ، أو الكاتب اللاهث وراء الشهرة والمال ، أو السياسي الرذل ، أو المفكر المنقطع عن الشعب .

ومن الواضح أن المثقف سيفتضح أمره من البداية إذا لم تحترم معتقداته الانسان ، ولكن هذا لا يعني ضرورة الانتماء إلى المذهب الانساني بشكله الغربي ، إذ يجب ألاّ نُجلس الانسان على عرش الإله ، فالمثقف الحقيقي لا يسعى نحو تقليد مثقفي عصر التنوير الاوربي من خلال التمرد على الخالق ؛ علماً أن المثقف الاوربي وقف بوجه الكنيسة ، التي كانت تنظر إلى الانسان كائناً عاصياً بذاته لا قيمة له ، بحيث لا يستطيع التحدث مع ربه مباشرة ، ولربما كان لذلك المثقف الحق في أن يطالب بحق الانسانية من ذلك الدين ؛ ولكن اين تلك الخرافات من الاسلام الذي اعتبر الانسان خليفة الله على الارض ؛ الذي سجدت له الملائكة وهو اشرف الخلائق ، فهل يبقى للمذهب الانساني (هيومانيزم) من معنى في الاسلام ؟

٣- العلم والوعي

من مقدمات الحالة الثقافية حب العلم والتفكر والعمل الفكري والمعرفة ، والادوات التي غالباً ما يتعامل معها المثقف هي الدرس والمدرسة والكتاب والمعلم ونحوها ، وهو يتلذذ في بستان الفكر بتأهيل الذهن واعداد الذاكرة ؛ ولا يحصر المثقف نفسه في نطاق تخصصه ، وإنما ينطلق خارجه ليعالج مختلف المسائل الانسانية ، ويطلع على شؤون العالم لكي ينتفع من تجارب الآخرين ، حلوها ومرها ، ويسخرها لصالح شعبه ، ويرفع من مستواه الثقافي والعلمي ، كما يجب على المثقف أن يكون مطلعاً على قضايا شعبه ، واعياً لمشاكله ؛ ليفكر بحلها ويفكك عقدها .

وفي مجال العلوم والمعارف ينبغي للمثقف أن يستلهم من ثقافته المحلية قبل أن يتجه نحو المعارف الاجنبية ، ويسبر غور حضارته الدينية والوطنية قبل أن يطلع على العلوم والحضارة الجديدة .

٤- السلوك الحسن

من الخصوصيات المهمة التي يجب أن يتحلّى بها المثقف الحقيقي خصوصية الاصلاح ، فهناك الكثير ممن يدعون الانتماء إلى صنف المثقفين ، ولكن يقتصر نشاطهم على الثرثرة والكذب ، فهم يفكرون جيداً ويتكلمون جميلاً لكنهم حينما يحين الجد وتدق ساعة العمل الحقيقي يبتعدون عن الميدان بمختلف الحجج والذرائع ، فالمثقف الحقيقي يقارع الظلم ويتمرد على الجور ، حتى اطلق البعض على المثقف لقب المتمرد الواعي ، كما يجب على المثقف أن يقف موقف الطليعي في القضايا الاجتماعية ، ويواصل معركته في الميدان السياسي دون خوف ، لا أن يلتجئ إلى العزلة - كما هو حال بعض السياسيين - للحفاظ على سمعته وماء وجهه .

والمثقف الحقيقي يجب أن يواجه السنن والتقاليد الخاطئة ، ويكافح

الجهل والخرافات ، ويرشد الناس إلى العقل ، ويبعدهم عن التقليد سواء القديم أو الجديد ، فلا يحكم على كل ما هو قديم بالقبح أو الحسن دون العودة إلى العقل ، وإنما عليه أن يقرر موقفه من القديم والجديد حسب ما يمليه عليه العقل ، وكذا على المثقف أن يطلب تقدم المجتمع نحو الاهداف الانسانية السامية ، وإذا كان مؤمناً بالله فعليه أن يدعو إلى الله ، وتقدم المجتمع نحو المزيد من العبودية له ، واكتساب القوة للدفاع عن الدين الحق . كما أن المثقف الحقيقي يجب أن يكون شعبياً بما للكلمة من معنى ، فيضع يده في يد أبناء جلدته ، ويحزن لحزنهم ، ويعمل من أجلهم ، ويعيش كأحدهم ، ولا ينطلق في تعامله معهم من منطلق الفوقية ، ويعتبر نفسه مُنزلاً من السماء . ومن اسباب انقطاع المثقف عن شعبه ظاهرة التقليد للمثقف الغربي ، وكذلك الترف والبيذخ ، فإنه يعتبر من آفات المثقفين ؛ لأن اخلاق القصور لا تترك في ذهن صاحبها مكاناً للتفكير بعامة الناس ، والاستئناس بهم ، والألفة لهم ، وتمنع المثقف من معايشرة المجتمع بمختلف طبقاته ، حتى يبتعد رويداً رويداً عن قضاياها ، ويصبح غريباً عليها ؛ فظاهرة الترف يتبعها الغرور والتملق ، والمداينة والتطفل ، والاستغراق في الذات ، وانعدام الغيرة ونحو ذلك .

٥ - الحرية

ينبغي للمثقف أن يتصف بالفكر الحر ، ولكن ليس كالمفكر الحر الاوربي " Free thinker " ، الذي ظهر في مقابل الكنيسة ، وفك عن عنقه كل انواع التعبد ، ولم يؤمن بأي التزام ديني . وهذا الفكر المنفصل من أي التزام بأي عقيدة أو دين ، لا يمكن أن يتحقق على ارض الواقع ؛ لأن الحرية المطلقة في البعد الفكري أمر غير ممكن ، وحتى إن سلمنا بإمكانية ذلك جداً فإنها ستكون حرية غير مستساغة ، فهل يمكن للانسان أن يصبح مثقفاً ثم لا يلتزم بكلمة حق ؟ وهل يستطيع المرء أن يعيش بلا فكر ؟ إذن

أليس من الاجدر به أن يلتجئ إلى الحقيقة ، ويتحرر من الباطل ؟
المثقف الحقيقي هو مَنْ يتحرر - في المرحلة الاولى - من قيود اهوائه
النفسية ، ويستسلم للعقل والمنطق ؛ وهذا الأمر يتطلب جهداً ليس باليسير ،
ثم يتحرر - في المرحلة الثانية - من أهواء الآخرين ، والعصبية القومية
والطائفية والحزبية ، ثم يتحرر من الافكار المستوردة التي لا تنسجم مع
الثقافة الوطنية والدينية .

وفي الختام لا بد أن نضيف أن المثقف بعيد كل البعد عن الجمود
والسكون والسطحية ؛ ولهذا نلاحظ أن بعض العلماء - رغم التزامهم
وجراتهم النابعة من ايمانهم - لم يستطيعوا أن يمارسوا دور المثقف ، رغم
أن الثورة الاسلامية أخذت تزيل تدريجياً هذا النقص عن هذا البعض ، ليحل
الوعي والمعرفة محل التحجر والتقديس ، وتتعزز قدرتهم على رفع
المستوى الثقافي والفكري في المجتمع ، ليصبحوا من ثم بحق دعاة
الاصلاح الاجتماعي ، وتدير شؤون المجتمع . هذا إذا أردنا ألا نخوض في
حياة أولئك العلماء الذين بيضوا وجه التاريخ على مدى الزمان ، وأغنوا
الثقافة الاسلامية بتراث ضخم ، ولا زالوا يمدون الأمة بالعطاء الثر .

قال أمير المؤمنين (ع) :

لَا خَيْرَ فِي عِبَادَةٍ لَيْسَ فِيهَا نَفَقَةٌ
وَلَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ لَيْسَ فِيهِ تَفَكُّرٌ
وَلَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَذَكُّرٌ .

دراسات

www.iraheem.com

* إبراهيم زهون
(مصر)

سُنَّةٌ وَشِيعَةٌ... فَرْقٌ فِي لُغَةِ الْمُتَتَابِعَةِ

الشِيعَةُ لغة تعني الفرقة والأُتْبَاعُ والجماعة من الناس، ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد. وهي من المشايعة والمتابعة^(١)، فشِيعَةُ الرجل هم أنصاره الذين اتَّبَعُوا رأيه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾^(٢)، «والشِيعَةُ: القوم الذين يجتمعون على أمر، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شِيعَةٌ، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض...»^(٣).

وقد فسّر ابن خلدون لفظ الشِيعَةُ لغوياً وفقهاً فقال: «أعلم أن الشِيعَةَ لغة هم الصُحْبُ والأُتْبَاعُ، ويطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على أتباع علي وبنيه رضي الله عنهم»^(٤).

«وقد غلب هذا الاسم خاصاً، فإذا قيل فلان من الشِيعَةِ عرف أنه منهم، وفي مذهب الشِيعَةِ كذا، أي عندهم، وأصل ذلك من المشايعة، وهي المتابعة والمطاوعة»^(٥).

وفي قاموس المعجم الوسيط: «... والشِيعَةُ فرقة كبيرة من المسلمين، اجتمعوا على حب علي وآله وأحقيتهم بالإمامة»^(٦).

وهكذا نعرف أن معنى الشِيعَةِ في اللغة هم الأُتْبَاعُ المجتمعون على فكر واحد وموقف واحد وإن علماء الأمة المنصفين وأصحاب الفكر والمعرفين الموضوعيين للألفاظ والمصطلحات والمعاني قد عرّفوا الشِيعَةَ بأنهم أتباع

(١) الشيخ محمد حسين المظفر، تاريخ الشِيعَةِ: ٣.

(٢) الصافات: ٨٢.

(٣) ابن منظور، لسان العرب «مادة شيع».

(٤) مقدمة ابن خلدون: ١٢٨.

(٥) التشيع، نشأته، معالمه، هاشم الموسوي: ٢٤.

(٦) ابن منظور، لسان العرب «مادة تشيع».

أهل البيت وأحبائهم.

أما التشيع فقد ظهر في عهد الرسول ﷺ واقترن بتاريخ نص النبي على الامام علي عليه السلام بالخلافة، وقد كان جماعة من الصحابة يرون أن علياً أفضل أصحاب الرسول على الإطلاق، ذكر ذلك ابن أبي الحديد، وعدّ منهم عمار بن ياسر، والمقداد بن الأسود، وأبا ذر، وسلمان الفارسي، وجابر بن عبد الله الانصاري، وأبي بن كعب، وحذيفة بن اليمان، وبريدة وأبا أيوب الانصاري، وسهل بن حنيف، وعثمان بن حنيف، وأبا الهيثم بن التيهان، وأبا الطفيل، وجميع بني هاشم، وأن الرسول الكريم ﷺ هو الذي أطلق هذا الاسم على مؤيدي علي وأتباعه، ويمكن أن نذكر هنا ما ذكره السيد محسن الأمين عن أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي في كتابه الفرق والمقالات: «الشيعية هم فرقة علي بن أبي طالب، المسمّون بشيعة علي في زمان النبي ﷺ وما بعده، معروفون بانقطاعهم إليه والقول بإمامته»^(٧).

(٧) السيد محسن الأمين،
الشيعية بين الحقائق والأوهام:

٤٦.

(٨) المصدر السابق.

وقال أبو هاشم السجستاني: «إن لفظ الشيعة كان على عهد رسول الله ﷺ، لقب لأربعة من الصحابة، سلمان وأبي ذر والمقداد وعمار»^(٨). وقد ذكر الكثير من رواة الحديث المتقدمين والمتأخرين روايات تثبت هذا المعنى نورد هنا ما ذكره العالم والمفسر جلال الدين السيوطي في تفسير قوله تعالى: ﴿أولئك هم خير البرية﴾ حيث قال: «أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ فأقبل علي، فقال النبي: والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة. قال وأخرج ابن مردويه عن علي قال: قال لي رسول الله ﷺ: ألم تسمع قول الله: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية﴾»^(٩). أنت وشيعتك، وموعدي وموعدكم الحوض، إذا جاءت الاسم للحساب تدعون غراً محجلين»^(١٠).

(٩) البينة: ٧.

(١٠) جلال الدين السيوطي،
الدر المنثور في التفسير
بالمأثور ٦: ٣٧٩.

وذكر ابن حجر في الصواعق المحرقة ما أخرجه الطبراني قال ﷺ: «يا علي إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين، ويقدم عدوك غضاباً مقمحين»^(١١). وأخرج الخطيب من طريق أم سلمة رضي الله عنها أن النبي

(١١) ابن حجر: الصواعق
للمحرقة: ٩٣. وهو أحمد بن
حجر الهيتمي الفقيه الشافعي
شارح المنهاج وصاحب
الزواجر وغيرها المتوفى عام
٩٤٧م.

(١٢) الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٥: ٣٥٨.

(١٣) السيوطي الدر المنثور ٦: ٣٧٩.

(١٤) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط في مادة ثقل: الثقل هو كل شيء نفيس مصون، ومنه الحديث: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي». وقال صاحب تاج العروس في شرح القاموس، العلامة مرتضى الزبيدي في مادة ثقل عند ذكر الحديث: «جملهما ثقلين إعظاماً لقدرهما وتفخيماً لهما، قال ثعلب: سماهما ثقلين لأن الأخذ بهما ثقل والعمل بهما ثقل». وقال ابن منظور في لسان العرب: بعد ذكر الحديث وقول ثعلب السالف الإشارة إليه: «وأصل الثقل أن العرب تقول لكل شيء نفيس مصون خطير ثقل فسماهما ثقلين إعظاماً لقدرهما، ثقلين لأن الأخذ بهما والعمل بهما ثقل، ويقال لكل خطير ثقل».

(١٥) الراجح أن المعتزة هي ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه وهو قول ابن الأعرابي الذي رواه عنه ثعلب، فمعتزة النبي كما ذكر ولد فاطمة الزهراء رضي الله عنها، وهذا قول ابن سيدة في المخصص. فمعتزة الرجل =

قال لعلي: «أنت وشيعتك في الجنة»^(١٢). وكذلك فقد روى السيوطي عن جابر بن عبد الله قال: كنا عند النبي فأقبل علي فقال النبي: «والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة»^(١٣).

ولا تخرج نصوص الحديث عن المدلول اللغوي لهذا اللفظ والذي قصد به علي بن أبي طالب وصحبه من صحابة الرسول.

أما الالفاظ الأخرى فقد وردت في الأحاديث التي رويت عن رسول الله ﷺ والتي عني المحدثون بتحقيقها وتخريجها من طرق شتى فيما عُرِفَ بحديث غدير خم، حيث خطب في الجمع ثم قال: «كأنني قد دعيت فأجبت، إني قد تركت فيكم الثقلين»^(١٤) كتاب الله وعترتي^(١٥) أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، ثم قال: الله مولاي وأنا مولى كل مؤمن، ثم أخذ بيد علي فقال: من كنت مولاه فهذا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وأحب من أحبه وبغض من بغضه، وانصر من نصره»^(١٦).

وقد وردت الالفاظ السابقة في روايات أخر. قال الامام أحمد بن حنبل في مسنده: قال رسول الله ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه» وكذا رواه النسائي.

كما ورد أنه عليه الصلاة والسلام أخذ بيد علي فقال: «من كنت مولاه فهذا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وأحب من أحبه، وبغض من بغضه، وانصر من نصره، واخذل من خذله».

ونخلص إلى القول أن لفظ «الشيعية» قد ورد على لسان الرسول الأمين ﷺ في عدة أحاديث معتبرة - أوردنا بعضها - قاصداً علياً وجماعته من الصحابة.

من هذا نعرف أن نشوء التشيع - وبالاعتماد على الروايات الكثيرة، وبالاستناد إلى معناه، هو الإيمان بوجود النص من النبي علي ﷺ - قد ابتدأ تاريخه في حين النطق بالنص أي في عهد الرسول ﷺ.

التاريخ يحكي الحقيقة :

لقد تجنى بعض الباحثين على نشأة التشيع وولادته، فاتهم البعض الشيعة بأنهم فرقة أسست بأفكار عبد الله بن سبأ اليهودي الأصل والمحتوى، بينما ذهب البعض إلى أن التشيع نشأ في خلافة الامام علي بن أبي طالب عليه السلام، وما إلى ذلك من الآراء التي لا تستند إلى دليل منطقي أو علمي. ان السبب في ظهور مثل هذه الادعاءات الباطلة إنما يرجع إلى جذور الاختلافات والاضطرابات التي حصلت بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، والاضطرابات التي أصابت سياسة الحكم بعد ذلك والتي أدت إلى بذر الفرقة والاختلاف بين المسلمين، ذلك ان شهوات الاستعلاء والاستئثار - كما قال الداعية الشيخ محمد الغزالي في كتابه «كيف نفهم الاسلام» - أقحمت في العقائد مالميس منها، فإذا المسلمون قسمان كبيران شيعة وسنة، مع أن الفريقين يؤمنان بالله وحده وبرسالة محمد صلى الله عليه وآله ولا يزيد أحدهما على الآخر في استجماع عناصر الاعتقاد التي يصلح بها الدين وتلتبس النجاة»^(١٧). ويمكن أن نشير الى فترة الحكم الأموي باعتبارها قد مثلت انحرافاً خطيراً عن مسار الاسلام، فأدخلت البدع وانتشرت الممارسات الضالة وتعمقت الخلافات واتهم الشيعة بأنهم خارجون على الاسلام وأنهم لا يعملون بالسنة لا لذنوب إلا أنهم تميزوا أنصاراً وأتباعاً للامام علي بن أبي طالب عليه السلام، فكانت فتنة الشيعة والسنة.

ونقول تفصيلاً في إيجاز: انقضت خلافة أبي بكر وعمر وجموع المسلمين في أمنة من الفرقة والاختلاف، ثم أعقبتها أيام عثمان بن عفان فبدأت الارض تمور بالفتنة لما تباينت طبائع الخليفيتين الراشدين الثاني والثالث، وانعكس ذلك على المسلمين. وقد اختلف أسلوبيهما في سياسة الدولة وأمور الحكم، فالخليفة عمر ابن الخطاب قد أبى أن يختار ابنه عبد الله للخلافة. مثلاً يقول للمغيرة بن شعبة الذي زين له استخلافه: «لا أرب لنا في أموركم، وما حمدتها فأرغب فيها لأحد من بيتي.

- إنذالة أخص أقاربه ونسبه كما جاء في المصباح المنير للفيومي، وهو قول الازهري أيضاً، الذي بعد أن ذكر الحديث قال: «فجعل العترة أهل البيت» وهو قول ابن الاثير في النهاية، ج ٣ ص ٦٥.

(١٦) مستدرك الحاكم: ٢، ١٠٩.
السيوطي: السراج المنير: ٢.
٥٦، ابن حجر: الصواعق المحرقة: ١٣٦، الشيخ حمزة العدوي: مشارق الانوار: ١٤٦.
ابن كثير: البداية والنهاية: ٥.
٢١٤، ٢٠٨.

(١٧) الشيخ محمد الغزالي، كيف نفهم الاسلام: ١٤٢.

إن كان خيراً فقد أصبنا منه، وإن كان شراً فبحسب آل عمر أن يُحاسب منهم رجل واحد». وهو الذي قال لعثمان بن عفان عند تشكيل الشورى لاختيار الخليفة «اتَّقِ اللَّهَ إِنْ وَلَيْتَ شَيْئاً فَلَا تَحْمِلْنِهِ بَنِي مُعَيْطٍ (أَوْ قَالَ بَنِي أُمَيَّة) عَلَى رِقَابِ الْمُسْلِمِينَ».

وكأنه قد شخص أن آفة عثمان كانت أنه لم تخل نفسه من الأموية وحب القرابة، فهو مبالغ في إثارة لأقربائه وأبناء عشيرته. وقد ورد عن سيرته في كتب التراجم: «أن زياداً دخل على عثمان بن عفان قال: أتيت أمير المؤمنين - يعني عمر بن الخطاب - بمثل ما أتيتك به، فجاء ابن له فأخذ درهماً فأمر به أن ينتزع منه حتى أبكى الغلام، وإن ابنك هذا جاء فأخذ ما أخذ فلم أر أحداً قال له شيئاً... قال عثمان: إن عمر كان يمنع أهله وقرابته ابتغاء وجه الله وإني أعطي أهلي وأقربائي ابتغاء وجه الله...».

وأهم من ذلك أن عثمان بن عفان على رأس المسلمين قد داخلته تلك الحالة النفسية وجثمت في سريره حتى تمكن منه التسليم والاستسلام لما هو كائن لا محالة. فكان يقول لمحدثيه وقد ساوره ذلك الشعور بالميل للعشيرة كما يقول في خطبة له: «إن ما تبئلي به هذه الأمة قدر واقع لا يدفع، وإن فتنة الدنيا طغت على النفوس طغيانها الذي لا تجدي فيه الحيلة أو المحاولة...» ولعله يحكي في هذا استسلامه آخر أيامه للشكوك وللريب في صدق العاملين وتحويله من أجل ذلك على أقربائه وخاصة ذويه، عسى أن يصدقوه ويكونوا له عوناً أمام الاضطرابات وأمام هيجان التذمر وعدم الرضا بين أوساط المسلمين. لذلك فقد استعان بشكل كامل ببني أمية الذين أخذوا يخسفون عامة المسلمين، ويضربونهم بالسياط ويعذبونهم بالمساحي المكواة، هفوة منه ساقها الضعف وقلة الحزم والتدبير فأسخط المسلمين ذلك وأحفظ مكنون صدورهم. وقد كتبت في إحصاء المآخذ على عثمان أسفار مطولات لا طائل هنا من شرحها، إذ المرجع في ذلك إلى تاريخ عثمان. كما أحفظ مكنون صدور المؤمنين عموماً استمرار الأعوان لما

نعموا به من لين الخليفة ولين الرغد والمتاع، بعد أن مكثوا زمان أبي بكر وعمر قريبي عهد بالنبوة، إذ كان الخليفتان الأول والثاني (أبو بكر وعمر) يمسكان كبار الصحابة خصوصاً من بني أمية بالحجاز ويحذران منهم أن ينطلقوا في الأرض، فيقبلوا على الدنيا ويشجر بينهم من النزاع ما يشجر بين طلابها، ثم يتصدع شمل الأمة باتّباعهم أو التفرق عنهم، فلما صارت الخلافة إلى عثمان بن عفان أهمل هذه السياسة، وشقّ عليه أن يطيل حبسهم بالحجاز والهيمنة عليهم بجواره، فانطلقوا حيث ذهب بهم المذاهب، وكان منهم ما حذره أبو بكر، حيث قال لعبد الرحمن بن عوف: «ورأيتم الدنيا قد أقبلت حتى تتخذوا ستور الحرير ونضائد الديباج، وحتى يألم أحدكم بالاضطجاع على الصوف الآذري (منسوب إلى آذربيجان) كما يألم أحدكم إذا نام على حسك السعدانة».

واضح من ثم عصر عثمان عصر رغد، إذ برز فيه نظام جديد على أساس الثروة المطلوبة من الاقطار المفتوحة بعد نشوء الدولة الجديدة، كما برز هذا النظام على أساس الولايات التي تولّتها بعض الطبقات المرشحة للرئاسة من عليّة القوم وأشباهاها. وانقسم المسلمون إلى طبقتين متقابلتين، تميزت إحداهما بأنها كانت تحمل كل عوامل الرضا عن النظام الاجتماعي الجديد والرغبة في بقاءه وتدعيمه، والأخرى تحمل كل عوامل التذمر والسخط وعدم الرضا للنظام الجديد والتحفّز لتقويضه وتغييره، فكان المترفون وأصحاب الثروات والمتنفذون بالحكم من جانب والمترربون والمستضعفون ودعاة الاسلام الأوائل من جانب آخر. وشاع بين الجانبين ما يشيع في مثل هذه الأحوال من الملاحاة والبغضاء والتشديد بالتهم واللجاجة حتى استباح الثائرون دم الخليفة الثالث عثمان بن عفان، وآلت الخلافة إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وكان عصره عجباً بين ما تقدمه وما جاء عقبه، إذ ورث تقابل الفئتين السابقتين وعواملهما المتنافرة. وقد وقف معاوية بن أبي سفيان ممثلاً للنظام الاجتماعي الموروث بكل

(١٨) نهج البلاغة، الكتاب ٥٤،
من كتاب له إلى طلحة
والزبير.

عوامله وسلبياته في الشام وما جاورها، أما الامام علي عليه السلام فكان مع الجانب الآخر جانب الحق والمستضعفين وأصحاب الحقوق المضیعة، وانضم إليه المتذمرون من النظام الموروث في الجزيرة العربية بجملة أنحائها. فلما بویع علي كرم الله وجهه الذي قال بحق: «ان العامة لم تبايعني لسلطان غالب ولا لعرض حاضر»^(١٨) اتبع من اليوم الاول لخلافته أحسن سياسات الحكم، فعزل الولاة الذين استباحوا الغنائم المحظورة، وتمرغوا بالدنيا وطمعوا وأطمعوا المتملقين من رعاياهم في بيت مال المسلمين، وأثاروا على عثمان سخط عامة المسلمين وغضب الفقهاء المتخرجين والحفاظ الغيورين على فضائل الدين. ورد الاقطاعات التي وزعتها بطانة عثمان بين المقرئين وذوي الرحم، فصرفتھا بذلك عن وجوها التي جعلت لها من إصلاح المرافق وإغاثة المفتقرين إليها على شرعة الإنصاف والعدل والمساواة... وما كانت سياسة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه حدثاً للخلافة، بل عرف الصحابة مذهبه في حساب الولاية ومذهبه في حساب الخلافة، فلما كان علي والياً لليمن أبى على بعض الصحابة أن يركبوا إبل الصدقة، وقال لهم: «انما لكم منها سهم كما للمسلمين» ثم لام العامل الذي أذن لهم أن يركبوها، وشاعت هذه القصة لأن أناساً شكوه إلى رسول الله ﷺ فانكر شكواهم منه وقال: «أوقفوا السننكم عن علي فإنه خشن في ذات الله».

وطالما عتب علي عليه السلام على عثمان أيام خلافته، لأنه أباح للعمال والولاة ما ليس بمباح، ولقي بالعتاب كل صحابي جمع مالاً واستهوتة فتنة البذخ والثراء، ورجع إلى سياسة تجنيب الصحابة الطامحين إلى الإمارة والولاية مخافة عليهم من فتنتها وغوايتها، وابعاداً لهم من دسائس العصبیات.

ولم تمض أيام معدودة على مبايعة الخليفة الجديد حتى انتظمت صفوف الحجاز كله له أو عليه، فكان معه جميع المستضعفين الشاكين لأسباب دينية أو دنيوية، ووقف ضده جميع الولاة الذين انتفعوا في عهد عثمان وجميع الطامعين في الانتفاع بالولاية والاموال العامة، وحالت

الخلافة الجديدة بينهم وبين ما طمعوا فيه، وآلت الأحوال الى ما آلت إليه لتسلط الأهواء والمغريات على النفس الانسانية ولضعف الدين عند هؤلاء القوم بالرغم من معاصرتهم رسول الله ﷺ والقرب منه، إذ كما يقول المرحوم الاستاذ العقاد (١٣٠٦ - ١٣٨٣هـ): «لم يكن طبيعياً أن يصمد الناس على سنة النبوة أكثر من جيل واحد، تثوب بعده الطلائع الى فطرتها من نشأة الخليفة الاول، وقد يتفق كثيراً أن يغمرها جلال النبوة أو جلالة الخلافة النبوية وهي في إبان النضال والحمية الدينية، فتتنسى المطامع وتسهب عن الحزازات، وتستغرب الألم والفداء إلى مدى الطاقة الإنسانية، ولكنها تبلغ مدى الطاقة الانسانية بعد حين، وتفتر عن النهوض من قمة الى قمة، فتركن آخر الأمر إلى الأرض السواء، حيث لا حافز ولا مستنهض إلا مجارة الطبيعة في مجاريها التي لا تشق عليها» (١٩).

(١٩) عباس محمود العقاد،
عبقرية الامام علي.

وما كان لمسلك أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه إلا أن يكون مصدر قلق وعدم ارتياح أولئك الأغنياء الذين ذاقوا حلاوة الغنى، فكروا أن يحرموه أو يحاسبوا عليه، وأصبحوا من أقوى عناصر القلق والتبرم والنفور من دوام الأمر للحكومة الجديدة، لأنهم عرفوا علياً من قبل ومن بعد، فعلموا أنه لن يقرهم على ما هم عليه، ولن يلبث أن يحاسبهم على ما جمعوه من المال، أو يأخذ عليهم طريق المزيد... وما اختلف هؤلاء في صفاتهم عن قرناتهم في معسكر معاوية الذي كان يمثل معسكر الرضا عن النظام الاجتماعي الموروث، فكانت منهم شكواهم الى معاوية مما يلحقه من التنديد والسخط من بعض الزهاد من أصحاب رسول الله ﷺ على هذا الترف الذي استفاد بين العلية والأشراف من القوم. ومن هؤلاء الزهاد الصحابي الجليل أبو ذر الغفاري رضي الله عنه الذي ارتفعت صيخته بالنكير عليهم، وقد طفق يطالب الأغنياء بالانفاق في سبيل الله حتى انضمت صيحات الكثير من الفقراء إليه، فأشفق معاوية من مغبة هذه الصيحة وهو والي على الشام، فأرسل إلى أبي ذر ألف دينار يسكته بها إن كان ممن يسكتهم الغنى،

عن الاغنياء، ولكن دون جدوى، فعلم أن الرشوة هنا لا تغني عن القسوة، فكتب إلى الخليفة عثمان أن أبا ذر أعزل به فلا طاقة له بالصبر عليه، فأثابه الإذن من الخليفة بنفي أبي ذر من الشام إلى المدينة، ثم ضاقت به المدينة أيضاً، فنفي منها إلى قرية من أرباضها حيث لا يسمع له دعاء... وهكذا ما سمعت قط صيحة حق إلا يادر معاوية إليها بما يسكتها ويردها إلى طلب الاستقرار والدوام. فمن أجدي معه المال أسكته بإغداق المال عليه، ومن كان من أهل الخير والاخلاص في العبادة والزهادة، فهو محتال على إقصائه أو نفيه من الشام بحيلة لا تعييه يوافقه عليها شركاؤه في المصلحة.. وما مضت السنون بعد مقتل عثمان ومبايعة علي كرم الله وجهه بالخلافة، إلا وكان معاوية بن أبي سفيان قد اتسع له من فسحة الوقت وفسحة الرخاء مجالاً، فجهد لتأسيس السلطان الأموي الذي لا يتنازع فيه منازع من حوله. ولم يزل منذ تولى ولاية الشام عاملاً على البقاء فيها واصطناع المؤيدين له في حكمها. فلم يتوان لسياسة في استرضاء رجل ينفعه رضاه، ولم يقصر رعايته ودعمه على الشرفاء دون السواء من الأتباع والأجناد، بل كان يرضي كل من وسعه ارضاءه لتدعيم سلطانه، فكما كان همه إرضاء الأشراف وذوي الأخطار تحسباً لأسباب التمكين والتدعيم لحكمه، كان همه أيضاً اتقاء أسباب التمرّد وعدم الرضا، والاخلال بالنظام كما نسميه في هذه الأيام من زماننا. وبلغ من إحكامه للسياسة وإنفاقه لها واجتذابه قلوب خواصه وعامة الناس ارضاء لسكوتهم حداً، حتى قيل إن رجلاً من أهل الكوفة دخل على بغير له الى دمشق، فتعلق به رجل منها فقال: هذه ناقتي أخذت مني بصفين، فارتفع أمرهما إلى معاوية. وأقام الدمشقي خمسين رجلاً يشهدون أنها ناقتة. فقضى معاوية على الكوفي وأمره بتسليم البعير إليه. فقال الكوفي: أصلحك الله إنه جمل وليس بناقة، فقال معاوية: هذا حكم قد مضى.... ودس إلى الكوفي بعد تفرقهم فأحضره، وسأله عن ثمن بغيره فدفع إليه ضعفه وبرّه وقال له: «أبلغ علياً أنني أقابله بمائة ألف ما فيهم من

يفرق بين الناقة والجمال»^(٢٠). وإن كان في هذه القصة بعض المبالغة، فهي مبالغة الفكاهة الموكلة بتكبير الملامح ليراها من غفل عنها، وليست مبالغة الخلق والافتراء.

إن ما تقدم يوضح أن المسألة لم تكن خلافاً شخصياً بين علي كرم الله وجهه ومعاوية على شيء واحد، ولكنها كانت خلافاً بين نظامين متقابلين وعالمين متنافسين، وبمعنى آخر كانت صراعاً بين الخلافة الدينية الحقّة كما تمثلت في رابع الخلفاء الراشدين الامام علي كرم الله وجهه والدولة الدنيوية كما تمثلت في معاوية بن أبي سفيان بما فيها من اختلاف الظواهر والبواطن. وحسبنا توضيحاً لذلك حجة معاوية حين علّل عصيانه باتهام علي في دم عثمان، مستبيحاً قتال أمير المؤمنين الذي بايعته الأمة، ومعللاً اتهامه له بتقصيره في القصاص من الثائرين وهم ألوف يحملون السلاح؛ وهي قولة حق أريد بها باطل، إذ قد علم كما ورد في «أخبار البصرة» لعمر بن شعبة، قول المهلب: «إن علياً كان ينتظر من أولياء عثمان أن يتحاكموا إليه، فإذا ثبت على أحد بعينه أنه ممّن قتل عثمان اقتضى منه». وماذا صنع معاوية بقاتلي عثمان حين صار الملك إليه، ووجب عليه أن ينفذ العقاب الذي من أجله ثار واستباح قتال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب؟ لقد جاء في سيرته وما تُرجم له أنه اتبع علياً فيما صنع، وأبى أن يذكر الثار المقيم المقعد، وقد ذكروه به والحفوا في تذكيره.

ولقد كان أول ما سمعه - يوم زار المدينة ودخل بيت عثمان بن عفان - صيحة عائشة بنته وهي تبكي: «وا أبتاه»، فلم تزد هذه الصيحة المثيرة إلا إصراراً على الإغضاء والإعفاء، وقال لها يعزّيها: «يا ابنة أخي، إن الناس أعطونا طاعة وأعطيتناهم أماناً، وأظهرنا لهم حملاً تحت غضب، وأظهروا لنا طاعة تحتها حق، ومع كل إنسان سيفه وهو يرى مكان أنصاره. فإن نكثنا بهم نكثوا بنا، ولا ندري أعليتنا تكون أم لنا، ولأن تكوني بنت عم أمير المؤمنين خيرٌ من أن تكوني امرأة من عرض المسلمين (أي عامتهم)».

وهكذا فإن التشيع لعلي عليه السلام وأئمة بيت النبوة من ذريته عليه السلام لم يكن مجهولاً عند عامة المسلمين فقد جاء في نص الصحيفة التي كتبت فيما تذكره كتب التاريخ عن التحكيم بعد رفع المصاحف في صفين: «هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان، قاضى علي على أهل العراق ومن كان من شيعته من المؤمنين والمسلمين وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان من شيعته من المؤمنين والمسلمين».

وكانت تلك الفترة الزمنية من حياة المسلمين فترة عصبية برز فيها الاختلاف وانتشرت الفتنة التي كان للأمويين الدور الكبير في إضرارها وقد سعى الحكم الأموي لنفخ الروح فيها كلما خبت وقل أثرها بين المسلمين.

السنة والشيعة فتنة في الجماعة مفتعلة:

الفتنة كالصاعقة التي تحل فلا تبقي ولا تذر، وكالبركان الذي ينفجر فلا يرد ولا يدفع، وكالعاصفة التي تثور فلا يمكن الوقوف أمامها، إذا شاعت بين الناس وهم غافلون، والفتنة في معجم اللغة بلاء وتمحيص، وفي معجم الفقه محنة وأذى، وفي معجم التاريخ حرب المسلم للمسلم، وفي معجم الاجتماع والسياسة لغم صانع في بنیان الجماعة، ووباء شامل أخطر من الجرب والجذام. فهي شر في كل معجم ولا خير فيها.

أرأيت النار حين تشب ضئيلة هزيلة فتغذوها الريح الصرصر السافية والعواصف السموم العاتية؟ أرأيت كيف تتطاير ألسنة النيران هنا وهناك في لمحة الطرف وومضة البرق، فتعم الاخضر واليابس، وتعم الخراب والعمار؟ فذلك مثل الفتنة في انتشارها وبلائها تعم البر والفاجر.

إن الفتنة طفل سوء تتمخض عنه أحشاء الجدل والمراء، فهي ثمرة من ثمراته، بل هي آفة آفاته... وأكثر ما تنجم الفتنة على «وهم» أو ما هو كالأوهم، فيكون رأس الفتنة وشرها المستطير «الخوض» و«الجدال» لا «المصدر» و«الموضوع»؛ وتمشي حبال الفتنة وعصيتها حيات كذب تسعى فاغرات

نافثات.

وما اقبحها فتنة تلك التي نُفِخَ في أتونها منذ أربعة عشر قرناً خلت ولا تزال، فيما أسموه من تقسيم خادع برقيق مظهره: السنة والشيعه، وقد يتبارى فيها أشراف متلبسين بلباس الدين من وعاظ سلاطين وكُتّاب مرتزقة. وهؤلاء وأولئك أنصاف متعلمين، سال لعابهم لذهب أعداء الاسلام والحاقدين على الأمة الاسلامية، وكتبوا عن جهالة أو عصبية، فكان البلاء الذي ابتليت به الأمة يتفجر بذاء وخصومات في المناسبات يقف خلفها من يدبّر لهذه الأمة الكيد ليضعفها ويشغلها عن إصلاح أمرها، فتتنصرف عن انشغالها بالإعداد والعدة، ثم يسهل عليه القضاء عليها بعد أن اصابها بضربات هنا وهناك لا تزال تترنح من وقعها.

ومن الأساليب التي استخدمت في إشارة الفتنة في الأمة المسلمة، الضرب على وتر العنصرية مستخدمةً اللافتة المذهبية، رغم أن الاسلام ينفي العنصرية ويدحضها، فيقولون مثلاً: إن الإيرانيين - في أكثريتهم - شيعيو المذهب، لكي يعزلوا الشيعة عن بقية الشعوب المسلمة، وكأن الشيعة هم إيرانيون قبل ان يكونوا مسلمين. وجهل هؤلاء أن مذهب الشيعة (الاثني عشرية) هو أيضاً ذو انتشار في بلاد العرب، في أرض النبوة، والعراق، وسوريا، ولبنان، وفي غيرها، بل إن التشيع ومذهب الشيعة عربي المنبت. إن ما أرادوه هو بث التفرقة والاختلاف بين المسلمين حتى تواجه الشعوب المسلمة جلاديهها مختلفة منفردة. إن على هؤلاء النافخين في أتون الفتنة ان يتذكروا التاريخ وأن يقرأوا صفحاته الحديثة منه - على الأقل - ليعلموا منها جميعاً أنهم أخوة في الاسلام، تباينت اجتهاداتهم في فهم الكتاب والسنة، كما اختلفت المدارس الفقهية جميعاً: الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنبلية، والظاهرية، فما ذهبت أخوتهم وما أدنى هذا التباين إلى أن يكون أحدهم في نظر الآخر خارجاً عن ملة الاسلام وكان حسب هؤلاء الحاقدين المروجين للفتنة الوقوف عند مؤتمر القدس الذي عقد في

أول ديسمبر ١٩٣١م بشأن فلسطين، وهي قضية الاسلام الاولى، وفيه التقى الشيعي والسني، وجلس المصري إلى جانب العراقي والایراني والمغربي والشامي والتركستاني والهندي، فقد شهد جماعة من أعيان الشيعة، وجماعة من علمائهم العاملين (من جبل عامل في لبنان)، ورئيس حكومة تركستان التي غزاها الشيوعيون الروس، ودعاة اسلاميون من الهند وغيرهم كثيرون. وقد صلى اعضاء المؤتمر الممثلون لجميع العالم الاسلامي مرتين بإمامة المجتهد الكبير محمد حسين آل كاشف الغطاء، ولم يخطر ببال أحد الاعتراض على ذلك، بل ابتهج به المسلمون جميعاً، إذ كان انبثاق فجر الوحدة الاسلامية، ولو بين المؤمنين بها وليس بين الحكام وكان حسب هؤلاء الذين يحملون مباحر الفتنة وينفخون في أتونها على السواء من أشياخ وعاظ للسلطين وكتّاب مرتزقة ومن يقف وراءهم تذكر ما كتبه (روبار جاكسون) مراسل جريدة «نيويورك كرونكل» عام ١٩٥١م في مقاله الذي كتبه عن مرشد الاخوان المسلمين الشيخ حسن البنا، ولقائه بآية الله الكاشاني، فقال في وقتها: «... وقد تقرر ان الرجل [آية الله الكاشاني] كان بعيد الأثر في كثير من الاحداث العالمية التي وقعت في الشرق، بل إن ما وقع في ايران (يقصد ما تلا تأميم البترول عام ١٩٥١م) والأحداث التي تلتها، كان خليفاً ان يقع في كل بلدان الشرق لو طال عمر هذا الرجل. وكان يمكن أن يتحقق لهذه البلاد الكثير لو اتفق حسن البنا وآية الله الكاشاني على أن يزيلا الخلاف بين الشيعة والسنة... لقد التقى الرجلان في الحجاز سنة ١٩٤٨م، ويبدو أنهما تفاهما ووصلا إلى نقطة رئيسية لولا أن عوجل حسن البنا بالاغتيال»^(٢١).

وكان حسب هؤلاء تذكر أن الحركة الاسلامية مهما تعددت لافتاتها فهي هيئة جامعة، لا تنحصر في طائفية ضيقة أو مذهبية عقيمة، يتشبث بذيول أستارها الجاهلون. فقد ضمت حركات البعث الاسلامي الجميع في العراق كانت تضم الشيعة والسنة على السواء، كما أن بعض قواعد الحركة

(٢١) جريدة الاخوان

المسلمون، العدد ١١، ٢٩

يونيه ١٩٥٤.

الاسلامية في مصر مجموعة الطلاب - ومنهم الشيعة - الذين كانوا يدرسون بمصر في سني الثلاثينات والاربعينات، ولا يختلف الامر كذلك في افغانستان وباكستان و.... وكان حسب هؤلاء ان يعلموا ان الفرقة التي عمل على إزكاؤها المستعمر وصنائعُه بين بني الاسلام هي بؤر مصطنعة وليدة عوامل تاريخية معينة ليسهل له التحكم في مصيرهم، لكنها غريبة الوجود في رقعة العالم الاسلامي رغم ما يحاوله بعض حكامه من بثها. اذ المشاعر والانطباعات يوحدتها الايمان إذ جوهر الدين واحد ولبه أصيل.

قال الميرزا محمد باقر:

إِنْ جَعَلْتَ دُنْيَاكَ تَبَعًا
لِدُنْيَاكَ أَهْلَكْتَ دُنْيَاكَ
وَدُنْيَاكَ وَكُنْتَ مِنَ الْخَائِرِينَ
إِنْ جَعَلْتَ دُنْيَاكَ تَبَعًا
لِدُنْيَاكَ أَهْرَزْتَ دُنْيَاكَ
وَدُنْيَاكَ وَكُنْتَ مِنَ الْآخِرِينَ
مِنَ الْفَائِزِينَ.

عبدالله بن محمد (١٩٥٢: ٢٥٢)

تقرير

AL-JAM'IA AL-ISLAMIA

قَرَارَاتُ وَتَوَصِيَّاتُ

الدَّوْرَةِ الْعَاشِرَةِ لِمَجْمَعِ الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ فِي مُدَّةِ

مكتب الامين العام
للمجمع

عقد مجمع الفقه الاسلامي دورته العاشرة بجدة في ٢٣/ صفر/ ١٤١٨ هـ، وقد استغرقت ستة ايام، وحضرها علماء المسلمين من اكثر من خمسين دولة اسلامية، بصفة عضورسمي، أو خبير متخصص، أو مشارك، وقد ترأس وفد الجمهورية الاسلامية الايرانية ممثلها الدائم في مجمع الفقه الاسلامي سماحة الشيخ محمد علي التسخيري، الامين العام للمجمع العالمي لاهل البيت (عليه السلام)، ورئيس رابطة الثقافة والعلاقات الاسلامية، وقد وافانا مكتب سماحته بتقرير يتضمن القرارات والتوصيات عن مجلس مجمع الفقه الاسلامي (*) في هذه الدورة، نورد في ما يلي اهم ما جاء فيه :

(*) إن القرارات والتوصيات التي صدرت عن مجلس مجمع الفقه الاسلامي في دورته العاشرة لا يُطابق بعضها الرأي الفقهي لمدرسة اهل البيت (عليه السلام)، وعليه ذكرنا في الهامش موارد الخلاف ورأي فقهاء مدرسة اهل البيت (عليه السلام) فيها. «للتحرير»

قرار رقم ٩٩ / ١ / د ١٠

بشأن المفطرات في مجال التداوي

بعد الاطلاع على البحوث المقدمة في موضوع المفطرات في مجال التداوي، والدراسات والبحوث والتوصيات الصادرة عن الندوة الفقهية الطبية التاسعة التي عقدتها المنظمة الاسلامية للعلوم الطبية، بالتعاون مع المجمع وجهات أخرى في الدار البيضاء بالمملكة المغربية في الفترة من ٩ - ١٢ / صفر / ١٤١٨ هـ الموافق ١٤ - ١٧ / يونيو / ١٩٩٧ م، والاستماع للمناقشات التي دارت حول الموضوع بمشاركة الفقهاء والأطباء، والنظر في الأدلة من الكتاب والسنة، وفي كلام الفقهاء



قُرِّرَ ما يلي :

أولاً: الأمور الآتية لا تعتبر من المفطرات :

١ - قطرة العين ، أو قطرة الأذن ، أو غسول الأذن ، أو قطرة الأنف ، أو بخاخ الأنف ، إذا اجتنب ابتلاع ما نفذ إلى الحلق .

٢ - الأقراص العلاجية التي توضع تحت اللسان لعلاج الذبحة الصدرية وغيرها إذا اجتنب ابتلاع ما نفذ إلى الحلق .

٣ - ما يدخل المهبل من تحاميل (لبوس) ، أو غسول ، أو منظار مهبلي ، أو إصبع للفحص الطبي .

٤ - إدخال المنظار أو اللولب ونحوهما إلى الرحم .

٥ - ما يدخل الإحليل ، أي مجرى البول الظاهر للذكر والأنثى ، من قسطرة (أنبوب دقيق) أو منظار ، أو مادة ظليلة على الأشعة ، أو دواء ، أو محلول لغسل المثانة .

٦ - حفر السن ، أو قلع الضرس ، أو تنظيف الأسنان ، أو السواك وفرشاة الأسنان ، إذا اجتنب ابتلاع ما نفذ إلى الحلق .

٧ - المضمضة ، والغرغرة ، وبخاخ العلاج الموضعي للفم إذا اجتنب ابتلاع ما نفذ إلى الحلق .

٨ - الحقن العلاجية الجلدية أو العضلية أو الوريدية ، باستثناء السوائل والحقن المغذية^(١) .

٩ - غاز الاوكسجين^(٢) .

١٠ - غازات التخدير (البنج)^(٣) ما لم يعط المريض سوائل (محاليل) مغذية^(٤) .

١١ - ما يدخل الجسم امتصاصاً من الجلد كالدهون والمراهم واللصقات العلاجية الجلدية المحملة بالمواد الدوائية أو الكيميائية .

١٢ - إدخال قسطرة (أنبوب دقيق) في الشرايين لتصوير أو علاج أو عية القلب أو غيره من الأعضاء .

١٣ - إدخال منظار من خلال جدار البطن لفحص الأحشاء أو إجراء عملية جراحية عليها .

(١) الحكم بمفطرية الحقن المغذية مبني على الاحتياط .
«التحرير»

(٢) إذا لم يحرز كونه مصاحباً لاجزاء تصل إلى الجوف من طريق الحلق .
«التحرير»

(٣) إذا لم يبلغ حد الغماء ، وإلا كان الاحتياط في إتمام الصوم وقضائه . «التحرير»

(٤) الحكم بمفطرية المغذية منها مبني على الاحتياط .
«التحرير»

(٥ و ٦ و ٧) الظاهر عدم المفطرة، وإن كان مصحوباً بإعطاء محاليل، ما لم يكن ممّا يصل إلى الجوف من طريق الحلق بما يسمى أكلاً وشرّباً، إلا أن تكون المحاليل مغذية، فإن الاحتياط في تركه. «التحريم»

(٨) لا وجه للحكم بالانبياء فيما لم يكن مفطراً مثلاً سبق ذكره، كما لا وجه له أيضاً فيما كان مقطراً ولم يكن ضرورياً بحيث يكون الإفطار به جائزاً، بل يكون من مصاديق ارشاد الجاهل إن كان جاهلاً بالحكم، ومن مصاديق النهي عن المنكر فيما يصدق عليه ذلك. «التحريم»

١٤ - أخذ عينات (خزعات) من الكبد أو غيره من الأعضاء ما لم تكن مصحوبة بإعطاء محاليل^(٥).

١٥ - منظار المعدة إذا لم يصاحبه إدخال سوائل (محاليل) أو مواد أخرى^(٦).

١٦ - دخول أي أداة أو مواد علاجية إلى الدماغ أو النخاع الشوكي^(٧).

١٧ - القيء غير المتعمد بخلاف المتعمد (الاستقاءة).

ثانياً: ينبغي للطبيب المسلم نصح المريض بتأجيل ما لا يضر تأجيله إلى ما بعد الإفطار من صور المعالجات المذكورة فيما سبق^(٨).

ثالثاً: تأجيل إصدار قرار في الصور التالية، للحاجة إلى مزيد من البحث والدراسة في أثرها على الصوم:

١ - بخاخ الربو، واستنشاق أبخرة المواد.

٢ - الفصد، والحجامة.

٣ - أخذ عينة من الدم المخبري للفحص، أو نقل دم من المتبرع به، أو تلقي الدم المنقول.

٤ - الحقن المستعملة في علاج الفشل الكلوي حقناً في الصفاق (الباريتون) أو في الكلية الاصطناعية.

٥ - ما يدخل الشرج من حقنة شرجية أو تحاميل (لبوس) أو منظار أو إصبع للفحص الطبي.

٦ - العمليات الجراحية بالتخدير العام إذا كان المريض قد بيت الصيام من الليل، ولم يعط شيئاً من السوائل (المحاليل) المغذية.

قرار رقم ١٠٠ / ٢ / ١٠ د

بشأن الاستنساخ البشري

بعد الاطلاع على البحوث المقدمة في موضوع الاستنساخ البشري، والدراسات والبحوث والتوصيات الصادرة عن الندوة الفقهية الطبية التاسعة التي عقدتها المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية، بالتعاون مع المجمع

وجهات أخرى في الدار البيضاء بالمملكة المغربية في الفترة من ٩ - ١٢ صفر ١٤١٨ هـ الموافق ١٤ - ١٧ يونيو ١٩٩٧ م، والاستماع للمناقشات التي دارت حول الموضوع بمشاركة الفقهاء والأطباء، انتهى إلى ما يلي:

مقدمة:

لقد خلق الله الإنسان في أحسن تقويم، وكرمه غاية التكريم فقال عز من قائل: ﴿ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾^(٩)، وزينه بالعقل، وشرفه بالتكليف، وجعله خليفة في الأرض واستعمره فيها، وأكرمه بحمل رسالته التي تنسجم مع فطرته، بل هي الفطرة بعينها لقوله سبحانه: ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾^(١٠)، وقد حرص الإسلام على الحفاظ على فطرة الإنسان سويةً من خلال المحافظة على المقاصد الكلية الخمسة: الدين والنفس والعقل والنسل والمال، وصونها من كل تغيير يفسدها، سواء من حيث السبب أم النتيجة.

وقد علم الله الإنسان ما لم يكن يعلم، وأمره بالبحث والنظر والتفكير والتدبر مخاطباً إياه في آيات عديدة: ﴿أفلا يرون﴾^(١١). ﴿أفلا ينظرون﴾^(١٢). ﴿أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة﴾^(١٣). ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون﴾^(١٤). ﴿إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾^(١٥). ﴿إن في ذلك لذكرى لأولي الألباب﴾^(١٦). ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾^(١٧).

والإسلام لا يضع حجراً ولا قيداً على حرية البحث العلمي، إذ هو من باب استكنانه سنة الله في خلقه، ولكن الإسلام يقضي كذلك ألا يُترك الباب مفتوحاً بدون ضوابط أمام دخول تطبيقات نتائج البحث العلمي إلى الساحة العامة، وبغير أن تمر على مصفاة الشريعة، لتمرر المباح وتحجز الحرام، فلا يسمح بتنفيذ شيء لمجرد أنه قابل للتنفيذ، بل لابد أن يكون علماً نافعاً جالباً لمصالح العباد ودارئاً لمفاسدهم. ولا بد أن يحافظ هذا العلم على كرامة الإنسان ومكانته والغاية التي خلقه الله من أجلها، فلا يتخذة حقلاً

(٩) الاسراء: ٧٠.

(١٠) الروم: ٣٠.

(١١) طه: ٨٩، والانبيا: ٤٤.

(١٢) الغاشية: ١٧.

(١٣) يس: ٧٧.

(١٤) الرعد: ٣، والروم: ٢١.

والزمر: ٤٢، والجمانية: ١٣.

(١٥) الرعد: ٤، والنحل: ١٢.

والروم: ٢٤.

(١٦) الزمر: ٢١.

(١٧) العلق: ١.

للتجريب ، ولا يعتدي على ذاتية الفرد وخصوصيته وتميزه ، ولا يؤدي إلى خلخلة الهيكل الاجتماعي المستقر أو يعصف بأسس القربايات والأنساب وصلات الارحام والهيكل الأسرية المتعارف عليها ، على مدى التاريخ الانساني في ظلال شرع الله وعلى أساس وطيده من أحكامه .

وقد كان مما استجد للناس من علم في هذا العصر ، ما ضجت به وسائل الاعلام في العالم كله باسم الاستنساخ ، وكان لابد من بيان حكم الشرع فيه ، بعد عرض تفاصيله من قبل نخبة من خبراء المسلمين وعلمائهم في هذا المجال .

تعريف الاستنساخ

من المعلوم أن سنة الله في الخلق أن ينشأ المخلوق البشري من اجتماع نطفتين اثنتين ، تشتمل نواة كل منهما على عدد من الصبغيات (الكروموسومات) يبلغ نصف عدد الصبغيات التي في الخلايا الجسدية للانسان ، فإذا اتحدت نطفة الأب (الزوج) ، التي تسمى الحيوان المنوي ، بنطفة الأم (الزوجة) ، التي تسمى البويضة ، تحولتا معا إلى نطفة أمشاج أو لقiche ، تشتمل على حقبة وراثية كاملة ، وتمتلك طاقة التكاثر . فإذا انغرس في رحم الأم تنامت وتكاملت وولدت مخلوقاً مكتملاً بإذن الله . وهي في مسيرتها تلك تتضاعف فتصير خليتين متماثلتين فأربعاً فثمانياً ، ثم تواصل تضاعفها حتى تبلغ مرحلة تبدأ عندها بالتمايز والتخصص ، فإذا انشطرت إحدى خلايا اللقiche في مرحلة ما قبل التمايز إلى شطرين متماثلين تولد منهما توأمان متماثلان . وقد أمكن في الحيوان إجراء فصل اصطناعي لأمثال هذه اللقائح ، فتولدت منها توأمان متماثلة ، ولم يبلغ بعد عن حدوث مثل ذلك في الانسان ، وقد عدّ ذلك نوعاً من الاستنساخ أو التنسيل ؛ لأنه يولد نسخاً أو نسايل متماثلة ، وأطلق عليه اسم الاستنساخ بالتشظير . وثمة طريقة أخرى لاستنساخ مخلوق كامل ، تقوم على أخذ الحقبة

الوراثية الكاملة على شكل نواة من خلية من الخلايا الجسدية ، وإيداعها في خلية بويضية منزوعة النواة ، فتتألف بذلك لقiche تشتمل على حقيقة وراثية كاملة ، وهي في الوقت نفسه تمتلك طاقة التكاثر . فإذا غرست في رحم الأم تنامت وتكاملت وولدت مخلوقاً مكتملاً بإذن الله ، وهذا النمط من الاستنساخ الذي يعرف باسم النقل النووي ، أو الإحلال النووي للخلية البويضية ، هو الذي يفهم من كلمة الاستنساخ إذا أطلقت ، وهو الذي حدث في النعجة دولي ، على أن هذا المخلوق الجديد ليس نسخة طبق الأصل ، لأن بويضة الأم المنزوعة النواة تظل مشتملة على بقايا نووية في الجزء الذي يحيط بالنواة المنزوعة ، ولهذه البقايا أثر ملحوظ في تحويل الصفات التي ورثت من الخلية الجسدية ، ولم يبلغ أيضاً عن حصول ذلك في الانسان .

فالاستنساخ إذن هو توليد كائن حي أو أكثر ، إما بنقل النواة من خلية جسدية إلى بويضة منزوعة النواة ، وإما بتشجير بويضة مخصبة في مرحلة تسبق تمايز الأنسجة والأعضاء .

ولا يخفى أن هذه العمليات وأمثالها لا تمثل خلقاً أو بعض خلق . قال الله عز وجل : ﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ (١٨) وقال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَمْنُونُ * أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ * نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نَبْدَلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (١٩) وقال سبحانه : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الشَّجَرِ الْأَخْضَرَ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ * أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ * إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٢٠) وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَاهُ الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ

(١٨) الرعد : ١٦ .

(١٩) الواقعة : ٥٨ - ٦٢ .

(٢٠) يس : ٧٧ - ٨٢ .

(٢١) المؤمنون: ١٢ - ١٤.

(٢٢ و ٢٣) إن تحريم الاستنساخ بطريقتيه هو في صورة كونه مؤدياً إلى اختلال النظام، وذلك في صورة تطبيقه بصورة شاملة وواسعة، أما إذا طبق بصورة لا يلزم منه ذلك فلا دليل على تحريمه لو نجحت عملية الاستنساخ في البشر. وبالنسبة إلى الاستنساخ فإن تقسيم اللقطة إلى عدة اجئة إنما يجوز في صورة عدم وجود مخاطرة بحياة الجنين أو حياة ما سيكسب جلدًا ليصبح منشأ لطفل جديد أو على صحتهما «لتحرير».

(٢٤) إن الثابت شرعاً هو تحريم اخلال المني في رحم امرأة محرمة، وحينئذ يكون اعطاء الاجئة في صورة الاستنساخ إلى امرأة أخرى لوضعها في رحمها لا دليل على تحريمه بعد اسقاط اسم المني عنه. وكذا وضع الخلية الملقحة أو الحيوان المنوي الملقح في رحم آخر، بل قد يقال لهذا الرحم الحاضن إنه انسقد الجنين من الموت فيستحق الشكر «لتحرير».

(٢٥) إن الاستنساخ بكل أنواعه، الذي هو جائز بعنوانه الأولي في صورة كونه غير مؤدياً إلى اختلال النظام، يتمكن ولي الأمر من تحريمه بالحكم الولائي (بعنوانه حاكماً).

خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين» (٢١).

وبناء على ما سبق من البحوث والمناقشات والمبادئ الشرعية التي طرحت على مجلس المجمع قرر ما يلي:

أولاً: تحريم الاستنساخ البشري بطريقتيه المذكورتين، أو بأي طريقة أخرى تؤدي إلى التكاثر البشري (٢٢).

ثانياً: إذا حصل تجاوز للحكم الشرعي المبين في الفقرة الأولى (٢٣) فإن آثار تلك الحالات تعرض لبيان أحكامها الشرعية.

ثالثاً: تحريم كل الحالات التي يقم فيها طرف ثالث على العلاقة الزوجية، سواء أكان رحماً أم بويضة أم حيواناً منوياً أم خلية جسدية للاستنساخ (٢٤).

رابعاً: يجوز شرعاً الأخذ بتقنيات الاستنساخ والهندسة الوراثية في مجالات الجراثيم وسائر الأحياء الدقيقة والنبات والحيوان، في حدود الضوابط الشرعية بما يحقق المصالح ويدرأ المفاسد.

خامساً: مناشدة الدول الإسلامية إصدار القوانين والأنظمة اللازمة لغلق الأبواب المباشرة وغير المباشرة، أمام الجهات المحلية أو الأجنبية والمؤسسات البحثية والخبراء الأجانب للحيلولة دون اتخاذ البلاد الإسلامية ميداناً لتجارب الاستنساخ البشري والترويج لها (٢٥).

سادساً: المتابعة المشتركة من قبل كل من مجمع الفقه الإسلامي والمنظمة الإسلامية للعلوم الطبية لموضوع الاستنساخ ومستجداته العلمية، وضبط مصطلحاته. وعقد الندوات واللقاءات اللازمة لبيان الأحكام الشرعية المتعلقة به.

سابعاً: الدعوة إلى تشكيل لجان متخصصة تضم الخبراء وعلماء الشريعة لوضع الضوابط الخلقية في مجال بحوث علوم الأحياء (البيولوجيا) لاعتمادها في الدول الإسلامية.

ثامناً: الدعوة إلى إنشاء ودعم المعاهد والمؤسسات العلمية التي تقوم

= (شرعياً) إذا رأى المصلحة في ذلك، كما إذا رأى أن تحليله قد يؤدي إلى أن يكون المسلمون موضعاً لتجارب الغرب، ولكن هذا الحكم لا يكون ثابتاً وأبدياً بل يتغير بتغير المصلحة. (التحرير)

(٢٦) النساء : ٨٣ .

بإجراء البحوث في مجال علوم الأحياء (البيولوجيا) والهندسة الوراثية في غير مجال الاستنساخ البشري وفق الضوابط الشرعية ، حتى لا يظل العالم الاسلامي عالمة على غيره ، وتبعاً في هذا المجال .

تاسعاً : تأصيل التعامل مع المستجدات العلمية بنظرة اسلامية ، ودعوة أجهزة الاعلام لاعتماد النظرة الايمانية في التعامل مع هذه القضايا ، وتجنب توظيفها بما يناقض الاسلام ، وتوعية الرأي العام للتثبت قبل اتخاذ أي موقف ، استجابة لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (٢٦) .

قرار رقم : ١٠١ / ٣ / ١٠ د

بشأن الذبائح

بعد الاطلاع على البحوث المقدمة في موضوع الذبائح ، والاستماع للمناقشات التي دارت حول الموضوع بمشاركة الفقهاء والأطباء وخبراء الأغذية ، واستحضار أن التذكية من الأمور التي تخضع لأحكام شرعية ثبتت بالكتاب والسنة ، وفي مراعاة أحكامها التزام بشعائر الاسلام وعلاماته التي تميز المسلم من غيره ، حيث قال النبي ﷺ : « من صلى صلاتنا ، واستقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ، فذلك المسلم الذي له ذمة الله ورسوله » ، قرر ما يلي :
أولاً : التذكية الشرعية تتم باحدى الطرق التالية :

١ - الذبح ، ويتحقق بقطع الحلقوم والمريء والودجين ، وهي الطريقة المفضلة شرعاً في تذكية الغنم والبقر والطيور ونحوها ، وتجوز في غيرها (٢٧) .

٢ - النحر ، ويتحقق بالطعن في اللبة ، وهي الوهدة (الحفرة) التي في أسفل العنق ، وهي الطريقة المفضلة شرعاً في تذكية الإبل وأمثالها ، وتجوز في البقر (٢٨) .

٣ - العقر ، ويتحقق بجرح الحيوان غير المقذور عليه في أي جزء من بدنه ، سواء الوحشي المباح صيده ، والمتوحش من الحيوانات المستأنسة ،

(٢٧ و ٢٨) بل يختص الإبل من بين البهائم بكون تذكيته بالنحر ، كما أن غيرها (البقر والغنم والطيور ونحوها) يختص بالذبح ، فلو ذبحت الإبل أو نحر غيرها كان ميتة ، نعم لو بقيت له الحياة بعد ذلك أمكن للتدارك بأن يذبح ما يجب ذبحه بعد ما نحر أو ينحر ما يجب نحره بعدما ذبح ووقعت عليه التذكية. (راجع تحرير الوسيلة للإمام الخميني ﷺ ج ٢ ، كتاب الصيد والذبائح ، مسألة ١٦ من مسائل القول في الذبائح) «التحرير»

(٢٩ و ٣٠) بل يشترط في الذابح أن يكون مسلماً أو بحكمه كالمولود منه، فلا تحل ذبيحة الكافر مشركاً كان أم غيره حتى الكتابي على الأقوى. (راجع تحرير الوسيلة للإمام الخميني رحمته الله ج ٢، كتاب الصيد والذباحة مسألة ١). «التحرير»

(٣١) الفتوى المشهورة لفقيه الامامية ومنهم السيد الامام الخميني رحمته الله هي: «لا يجوز الذبح بغير الصيد مع الاختيار، فإن ذبح بغيره مع التمكن منه لم يحل وإن كان من المعدن المنطبعة كالصفر والنحاس والذهب والفضة وغيرها، نعم لو لم يوجد الحديد وخيف فوت الذبيحة بتأخير ذبحها أو اضطر إليه جاز ما يفري أعضاء الذبح، ولو كان قصيباً أو ليطه أو حجارة حادة أو زجاجة أو غيرها» (راجع تحرير الوسيلة للإمام الخميني رحمته الله ج ٢، كتاب الصيد والذباحة، مسألة ٣ من مسائل القول في الذباحة). ويرى بعض فقهاء الامامية: «أن الذبح يجزى بكل قطعة حادة معدة للذبح والقطع السريع كالسكين والسيف والشفرة، سواء كانت مصنوعة من الفلز المخصوص للمسئ بالحيوان أم لا». (راجع مجلة فقه اهل البيت عليهم السلام ع ١٠، الذبح بالمكانن الحديثة) «التحرير»

فإن أدركه الصائد حياً وجب عليه ذبحه أو نحره.

ثانياً: يشترط لصحة التذكية ما يلي:

١ - أن يكون المذكي بالغاً أو مميزاً، مسلماً أو كتابياً (يهودياً أو نصرانياً) ^(٢٩)، فلا تؤكل ذبائح الوثنيين، واللاذنيين، والملحدين، والمجوس، والمرتدين، وسائر الكفار من غير الكتابيين ^(٣٠).

٢ - أن يكون الذبح بآلة حادة تقطع وتفري بحدّها، سواء كانت من الحديد أم من غيره ^(٣١) مما ينهر الدم، ماعدا السن والظفر.

فلا تحل المنخنقة بفعلها أو بفعل غيرها، ولا الموقوذة وهي التي أن هقت روحها بضربها بمثل (حجر أو هراوة أو نحوهما)، ولا المتردية وهي التي تموت بسقوطها من مكان عال، أو بوقوعها في حفرة، ولا النطيحة وهي التي تموت بالنطح، ولا ما أكل السبع وهو ما افترسه شيء من السباع أو الطيور الجارحة غير المعلّمة المرسلّة على الصيد.

على أنه إذا أدرك شيء مما سبق حياً حياةً مستقرة فذكي جاز أكله.

٣ - أن يذكر المذكي اسم الله تعالى عند التذكية، ولا يكفي باستعمال آلة تسجيل لذكر التسمية، إلّا أنّ من ترك التسمية ناسياً فذبيحته حلال.

ثالثاً: للتذكية آداب نبهت إليها الشريعة الاسلامية للرفق والرحمة بالحيوان قبل ذبحه، وفي أثناء ذبحه، وبعد ذبحه، فلا تحد آلة الذبح أمام الحيوان المراد ذبحه، ولا يذبح حيوان بمشهد حيوان آخر، ولا يذكر بآلة غير حادة، ولا تعذب الذبيحة، ولا يقطع أي جزء من أجزائها ولا تسليخ ولا تغطس في الماء الحار ولا ينتف الريش إلّا بعد التأكد من زهوق الروح.

رابعاً: ينبغي أن يكون الحيوان المراد تذكيته خالياً من الأمراض المعدية، ومما يغير اللحم تغييراً يضر بأكله، ويتأكد هذا المطلب الصحي فيما يطرح في الأسواق، أو يستورد.

خامساً:

أ - الأصل في التذكية الشرعية أن تكون بدون تدويخ للحيوان، لأن طريقة الذبح الاسلامية بشروطها وآدابها هي الأمثل، رحمة بالحيوان

وإحساناً لذبحته وتقليلاً من معاناته . ويُطلب من الجهات القائمة بالذبح أن تطوّر وسائل ذبحها بالنسبة للحيوانات الكبيرة الحجم ، بحيث تحقق هذا الأصل في الذبح على الوجه الأكمل .

ب - مع مراعاة ما هو مبين في البند (أ) من هذه الفقرة ، فإن الحيوانات التي تذكي بعد التدويخ ذكاة شرعية يحل أكلها إذا توافرت الشروط الفنية التي يتأكد بها عدم موت الذبيحة قبل تذكيته ، وقد حددها الخبراء في الوقت الحالي بما يلي :

١ - أن يتم تطبيق القطبين الكهربائيين على الصدغين أو في الاتجاه الجبهي - القذالي - (القفوي) .

٢ - أن يتراوح الفولطاج ما بين ١٠٠ و ٤٠٠ فولط .

٣ - أن تتراوح شدة التيار ما بين ٠/٧٥ و ١/٠ أمبير بالنسبة للغنم ، وما بين ٢ و ٢/٥ أمبير بالنسبة للبقر .

٤ - أن يجري تطبيق التيار الكهربائي في مدة تتراوح ما بين ٣ و ٦ ثوان .

ج - لا يجوز تدويخ الحيوان المراد تذكيته باستعمال المسدس ذي الإبرة الواقعة أو بالبلطة أو بالمطرقة ، ولا بالنفخ حسب الطريقة الانجليزية .

د - لا يجوز تدويخ الدواجن بالصدمة الكهربائية ، لما ثبت بالتجربة من اقضاء ذلك الى موت نسبة غير قليلة منها قبل التذكية .

هـ - لا يحرم ما ذكي من الحيوانات بعد تدويخه باستعمال مزيج ثاني اوكسيد الكربون مع الهواء أو الاوكسجين ، أو باستعمال المسدس ذي الرأس الكروي بصورة لا تؤدي إلى موته قبل تذكيته .

سادساً : على المسلمين المقيمين في البلاد غير الاسلامية أن يسعوا بالطرق القانونية للحصول على الإذن لهم بالذبح على الطريقة الاسلامية بدون تدويخ .

سابعاً : يجوز للمسلمين الزائرين لبلاد غير اسلامية أو المقيمين فيها ، أن يأكلوا من ذبائح اهل الكتاب مما هو مباح شرعاً ، بعد التأكد من خلوها مما

(٢٢) بل ما يؤخذ من يد الكافر ولو في بلاد المسلمين ولم يعلم كونه مسبقاً بيد المسلم، وما كان بيد مجهول الحال في بلاد الكفار أو كان مطروحاً في أرضهم ولم يعلم أنه مسبق بيد المسلم واستعماله يعامل معه معاملة غير المذكي، وهو بحكم الميته، والمدار في كون البلد أو الأرض منسوباً إلى المسلمين غلبة السكان والقاطنين بحيث ينسب عرفاً إليهم ولو كانوا تحت سلطة الكفار، كما أن هذا هو المدار في بلد الكفار، ولو تساوت النسبة من جهة عدم الغلبة فحكمه حكم بلد الكفار (راجع تحرير الوسيلة للأمام الخميني، ج ٢، كتاب الصيد والذبحة، مسألة ٢٦ من مسائل القول في الذبحة).
«التحرير»

(٢٣) راجع الهوامش السابقة لهذه الفقرة.

(٢٤) بل إذا كان عدد من الدواجن يذبح دفعة واحدة بالمكانة تكفي تسمية واحدة، وإذا كانت كل منها تذبح على حدة تجب التسمية على كل ذبح على حدة، وإذا دخلت على المكانة واحدة أخرى ولم يسم عليها حرم أكلها. (راجع الفتاوى المنتخبة ج ١، كتاب الاطعمة والذبحة والصيد).
«التحرير»

(٢٥) راجع الهوامش السابقة لهذه الفقرة.

يخالطها من المحرمات، إلا إذا ثبت لديهم أنها لم تذك ذكياً شرعية (٢٢).
ثامناً: الأصل أن تتم الذككية في الدواجن وغيرها بيد المذكي، ولا بأس باستخدام الآلات الميكانيكية في ذككية الدواجن مادامت شروط الذككية الشرعية المذكورة في الفقرة (ثانياً) (٢٣) قد توافرت، وتجزئ التسمية على كل مجموعة يتواصل ذبحها (٢٤)، فإن انقطعت أعيدت التسمية.
تاسعاً:

أ - إذا كان استيراد اللحوم من بلاد غالبية سكانها من اهل الكتاب وتذبح حيواناتها في المجازر الحديثة بمراعاة شروط الذككية الشرعية المبينة في الفقرة الثانية (٢٥)، فهي لحوم حلال (٢٦) لقوله تعالى: ﴿وَمَعَافٍ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْكُمْ﴾ (٢٧).

ب - اللحوم المستوردة من بلاد غالبية سكانها من غير اهل الكتاب (٢٨) محرمة، لغلبة الظن بأن إزهاق روحها وقع ممن لا تحل ذكيتها.

ج - اللحوم المستوردة من البلاد المشار إليها في البند (ب) إذا تمت ذكيتها ذكياً شرعية تحت إشراف هيئة اسلامية معتمدة وكان المذكي مسلماً أو كتابياً (٢٩) فهي حلال.

ويوصي المجمع بما يلي:

أولاً: السعي على مستوى الحكومات الاسلامية لدى السلطات غير الاسلامية التي يعيش في بلادها مسلمون، لكي توفر لهم فرص الذبح بالطريقة الشرعية بدون تدويخ.

ثانياً: لتحقيق التخلص نهائياً من المشكلات الناجمة عن استيراد اللحوم من البلاد غير الاسلامية ينبغي مراعاة ما يلي:

أ - العمل على تنمية الثروة الحيوانية في البلاد الاسلامية لتحقيق الاكتفاء الذاتي.

ب - الاقتصار ما أمكن على البلاد الاسلامية في استيراد اللحوم.

ج - استيراد المواشي حية وذبحها في البلاد الاسلامية للتأكد من

مراعاة شروط التذكية الشرعية .

د - الطلب إلى منظمة المؤتمر الاسلامي لاختيار جهة اسلامية موحدة تتولى إصلاح مهمة المراقبة للحوم المستوردة ، بإيجاد مؤسسة تتولى العمل المباشر في هذا المجال ، مع التفريغ التام لشؤونه ، ووضع لوائح مفصلة عن كل من شروط التذكية الشرعية ، وتنظيم المراقبة والإشراف على هذه المهمة ، وذلك بالاستعانة بخبراء شرعيين وفنيين ، وأن توضع على اللحوم المقبولة من الادارة علامة تجارية مسجلة عالمياً في سجل العلامات التجارية المحمية قانونياً .

هـ - العمل على حصر عملية المراقبة بالجهة المشار إليها في البند (د) ، والسعي إلى اعتراف جميع الدول الاسلامية بحصر المراقبة فيها .
و - إلى أن تتحقق التوصية المبيّنة في البند (د) من هذه الفقرة يُطلب من مصدرى اللحوم ومستورديها ، ضمان الالتزام بشروط التذكية الشرعية فيما يصدر إلى البلاد الاسلامية ، حتى لا يوقعوا المسلمين في الحرام بالتساهل في استيراد اللحوم دون التثبت من شرعية تذكيتهما .

قرار رقم ١٠٢/٤/د ١٠

بشأن بطاقة الائتمان

بعد الاطلاع على البحوث المقدمة في موضوع بطاقة الائتمان ، والاستماع للمناقشات التي دارت حول الموضوع من الفقهاء والاقتصاديين ، قرّر ما يلي :

أ - تكليف الأمانة العامة بإجراء مسح ميداني لجميع نماذج الشروط والاتفاقيات للبطاقات التي تصدرها البنوك .

ب - تشكيل لجنة تقوم بدراسة صيغ البطاقات لتحديد خصائصها وفروقاتها وضبط التكييفات الشرعية لها ، وذلك بعد توفير المصادر العزبية والاجنبية عن أنواع البطاقات .

ج - عقد حلقة بحث لمناقشة الموضوع في ضوء التحضيرات السابقة وإعداد نتائج متكاملة عنه لعرضها على الدورة القادمة .

(٣٦) بل لا تحل ذبيحة للكافر مشركاً كان أم غيره حتى الكتابي على الاقوى (راجع تحرير الوسيلة للإمام الخميني رحمته الله ج ٢، كتاب الصيد والذباحة، مسألة ١ من مسائل القول في الذباحة). «التحرير»

(٣٧) المائدة : ٥، لا دلالة لهذه الآية الكريمة على حلية ذبيحة اهل الكتاب، فالطعام الحلال المراد بهذه الآية لا يشمل ما لا يقبل التذكية من طعامهم كحم الخنزير، أو يقبلها من ذبائحهم لكنهم لم يذكوها كالذي لم يهلّ به لله، ولم يذك تذكية اسلامية فإن الله سبحانه عدّ هذه المحرمات المذكورة في آيات التحريم - وهي الآي الأربع التي في سؤر البقرة والمائدة والأنعام والنحل - رجساً وفسقاً وإثمًا. وحاشاه سبحانه أن يحلّ ما سماه رجساً أو فسقاً أو إثمًا استثناءً بمثل قوله ﴿فَيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْعُلَيْبَاتُ﴾.

على أن هذه المحرمات بعينها واقعة قبيل هذه الآية في نفس السورة، وليس لأحد أن يقول في مثل المورد بالنسخ وهو ظاهر، وخاضة في مثل سورة المائدة التي ورد فيها أنها ناسخة غير منسوخة. (لمزيد من التفصيل راجع الميزان في تفسير القرآن للسيد الطباطبائي رحمته الله ج ٥). «التحرير»

(٣٨) بل ومن البلاد التي غالبية سكانها من اهل الكتاب. «التحرير»

(٣٩) بل لا تحل ذبيحة الكافر مشركاً كان أم غيره حتى الكتابي على الاقوى (راجع تحرير الوسيلة للامام الخميني رحمته الله ج ٢، كتاب الصيد والذباحة، مسألة ١ من مسائل القول في الذباحة). «التحرير»

والتوصية بما يلي :

أ - ضرورة إعادة صياغة المصطلحات الاقتصادية ذات العلاقة والأبعاد الشرعية فيما يتعلق بالمعاملات الجائزة والمحرمة بما يناسب حقيقتها ، ويكشف عن ماهيتها ، وإيثار ما له وجود في المصطلح الشرعي على غيره ، بحيث يترسخ لفظه ومعناه ، خصوصاً ما تكون له آثار حكمية شرعية ، لتقويم صياغة المصطلحات الاقتصادية ، وانسجامها مع المصطلحات الفقهية ، واستخراجها من تراث الامة ومفاهيمها الشرعية .

ب - مناشدة الجهات المعنية في البلاد الاسلامية منع البنوك من إصدار بطاقات الائتمان الربوية ، صيانة للأمة من الوقوع في مستنقع الربا المحرم ، وحفظاً للاقتصاد الوطني وأموال الأفراد .

ج - إيجاد هيئة شرعية ومالية واقتصادية تكون مسؤوليتها حماية الأفراد من استغلال البنوك والمحافظة على حقوقهم ، في حدود الأحكام الشرعية ، والسياسة المالية لحماية الاقتصاد الوطني ، ووضع لوائح محكمة لحماية المجتمع والأفراد من استغلال البنوك لتفادي النتائج الوخيمة المترتبة على ذلك .

قرار رقم ١٠٣/٥/د ١٠

بشأن دور المرأة المسلمة في التنمية

بعد الاطلاع على التوصيات المعدة بشأن دور المرأة المسلمة في التنمية ، وبعد المداولة التي دارت حول الموضوع قرر تكليف لجنة للنظر في موضوع التوصيات المعدة بشأن دور المرأة المسلمة في التنمية ، تشكيلها الأمانة العامة للمجمع وتعرض نتائج أعمالها في دورة لاحقة إن شاء الله تعالى .

قصيدة :



ضلعون وآداب

* مسان بن ثابت

ولد حسان بن ثابت بن المنذر عام ٦٥ ق . هـ في جزيرة العرب .
اعتنق الاسلام مبكراً ودافع بشعره عن النبي ﷺ . حضر بيعة الغدير
(غدير خم) . شعره بسيط السبك ، يتعد عن أسلوب عصره كثيراً ، إذ
لم ترد في مفرداته خشونة الألفاظ ، وقد أشاد النبي ﷺ بشعره حينما
كان يهجو المشركين ويرد عليهم بقوله ﷺ : « إن شعرك أشد عليهم من
وقع النبل » . توفي عام ٥٥ هـ .
قال قصيدته هذه في مدح الامام علي عليه السلام ويوم بيعة الامام في
(غدير خم) المشهورة .

يُنَادِيهِمْ يَوْمَ الْغَدِيرِ نَبِيَّهُمْ

بِقَوْمٍ (١) وَأَسْمَعُ بِالنَّبِيِّ مَنَادِيَا

وَقَدْ جَاءَهُ جَبْرِيلُ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ

بَأَنَّكَ مَعْصُومٌ فَلَا تَكْ وَانِيَا (٢)

وَيُنْعِيهِمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ رَحْمَةً

إِلَيْكَ وَلَا تَحْشَ هُنَاكَ الْأَعَادِيَا

(١) خم : غدير ماء توقف به
الرسول ﷺ والمسلمون
بعد حجة الوداع ويوم عنده
الامام علي عليه السلام بالخلافة.

(٢) وانياً: متأخراً في التبليغ،
وفيه إشارة إلى الآية ﴿يَا
أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ﴾.

فقام به إذ ذاك رافع كفه

بكف عليّ مُعلن الصوت عاليا

فقال فمن مولاكم ووثيكم

فقالوا ولم يبدو هناك تعاميا (٣)

إلهك مولانا وأنت واثنا

ولن تجدنّ فينا لك اليوم عاصيا

فقال له قم يا عليّ فإثني

رضيتك من بعدي إماماً وماديا

فمن كنت مولاه فهذا واثي

فكفوا له أنصار صدق مواليا (٤)

هناك دعا اللهم والي واثيه

وكن ليّني عاديّ عثياً معاديا

فيا ربّ أنصر ناصرته لنصرهم

إمام هدّى كالهدى يهوى (٥) (الدياجيا) (٦)

(٣) تعامي: تغافل وغض
البصر.

(٤) موالى: جمع مولى، وهو
من يوالى.

(٥) يجلو: يكشف.

(٦) اللداجي: الليلي المظلمة،
الدياجير.

• • •

قال رسول الله صلى الله عليه وآله

لَمَّا نَزَلْتُ «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ»

وَاللَّهُ رَئِيفٌ عَلَيَّ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ

النِّعْمَةُ وَرِضَا الرَّبِّ بِرِسَالَتِي وَوَلَايَةِ

عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِعَقْدِي .

أهل البيت

على لسان الحسن بن علي

(٣)

أهل البيت
في روايات الصحابة

* ناصر الباقري

عن محمد بن علي الصدوق عن علي بن احمد عن محمد بن يعقوب عن علي بن محمد بن اسحاق بن اسماعيل النيسابوري أن العالم كتب إليه يعني الحسن بن علي عليه السلام :

« إن الله تعالى بمنه ورحمته ، لما فرض عليكم الفرائض ، لم يفرض ذلك عليكم لحاجة منه إليه ، بل رحمة منه إليكم ، لا إله إلا هو ، ليميز الخبيث من الطيب ، وليبتي ما في صدوركم ، وليمخص ما في قلوبكم ، ولتتسابقوا إلى رحمته ، ولتتفاضل منازلكم في جنته ، ففرض عليكم الحج والعمرة ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والصوم ، والولاية ، وجعل لكم باباً لتفتحوا به ابواب الفرائض ، ومفتاحاً إلى سبيله ، ولولا محمّد صلى الله عليه وآله وسلم والاصياء من ولده ، كنتم حيارى كالبهائم ، لا تعرفون فرضاً من الفرائض وهل تدخل قرية إلا من بابها ؟ فلما من الله عليكم بإقامة الاولياء بعد نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : ﴿ اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴾ وفرض عليكم لأولياته حقوقاً ، فأمركم بأدائها إليهم ، ليحل لكم ما وراء ظهوركم ، من أزواجكم وأموالكم ، وماكلكم ومشربكم ، ويعرفكم بذلك البركة والنماء والثروة ، وليعلم من يطيعه منكم بالغيب ، وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ﴾ فاعلموا أن من يبخل فإنما يبخل على نفسه ، إن الله هو الغني وانتكم الفقراء إليه ، لا إله إلا هو ، فاعملوا من

(١) البحار ٣١٥:٥ علل

الشرائع: ٢٤٩. ينابيع المودة

١٥١:٣، مع اختلاف يسير.

(٢) مروج الذهب ٣٠٦:٢

(٣) البحار ٢٤:٤٤

(٤) المناقب لابن شهر آشوب

٣: ٤

(٥) البحار ٤٤: ١٠٠

بعد ما شئتم ، فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ، والعاقبة للمتقين ، والحمد لله رب العالمين» (١) .

مرض الامام علي يوماً فأمر الحسن أن يصلي بالناس صلاة الجمعة ، فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ، ثم قال : «إن الله اختارنا لنفسه ، وارتضانا لدينه ، واصطفانا على خلقه ، وانزل علينا وحيه ، وإن الله لم يبعث نبياً ، إلا اختار له نفساً ورهطاً وبيتاً [ونحن نفس محمد ورهطه واهل بيته] ، فوالذي بعث محمداً بالحق ، لا ينتقص من حقنا اهل البيت احد ، إلا نقصه الله من حقه مثله من عاجل دنياه وآخرته ، ولا يكون علينا دولة ، إلا وتكون لنا العاقبة ﴿ ولتعلمن نبأه بعد حين ﴾» (٢) .

قال عليه السلام : «والله لا يحبنا عبد أبداً ، ولو كان أسيراً في الديلم ، إلا نفعه حبنا ، وإن حبنا ليساقط الذنوب من بني آدم ، كما يساقط الريح الورق من الشجر» (٣) .

قال عليه السلام : «كل ما في كتاب الله عزوجل : ﴿ إن الابرار ﴾ فوالله ما اراد به إلا علي بن ابي طالب عليه السلام وفاطمة وأنا والحسين ، لأننا نحن ابرار بأبائنا وامهاتنا ، وقلوبنا علث بالطاعات والبر ، وتبرأت من الدنيا وحبها ، واطعنا الله في جميع فرائضه ، وآمنّا بوحدانيته ، وصدقنا برسوله» (٤) .

روي أن الحسن والحسين عليهما السلام ، وابن عباس وعبد الله بن جعفر حضروا مجلس معاوية ، فحدث بينهم وبينه مشادة حول الائمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فتكلم كل من عبد الله بن جعفر وابن عباس ، ثم قال معاوية: ما تقول يا حسن ؟ فقال عليه السلام من جملة كلامه : «نحن نقول اهل البيت ، إن الائمة منا ، وإن الخلافة لا تصلح إلا فينا ، وإن الله جعلنا اهلها في كتابه وستة نبية صلى الله عليه وآله ، وإن العلم فينا ونحن اهل ، وهو عندنا مجموع كله بحذاقيره ، وإنه لا يحدث شيء إلى يوم القيامة حتى ارش الخدش إلا وهو عندنا مكتوب بإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخط علي عليه السلام بيده» (٥) .

لما توفي امير المؤمنين وقتل ابن ملجم ، خرج ابن عباس إلى الناس فقال : ان امير المؤمنين توفي ، وقد ترك فيكم خلفاً ، فان احببتم خرج إليكم ، وإن كرهتم فلا احد على احد ، فبكى الناس وقالوا : بل يخرج إلينا ، فخرج الامام الحسن عليه السلام واعتلى المنبر فحمد الله واثنى عليه ، ثم قال : «لقد قبض في

هذه الليلة رجلٌ لم يسبقه الأولون بعملٍ، ولم يدركه الآخرون بعملٍ. لقد كان يجاهدُ مع رسول الله فيقيه بنفسه، وكان رسول الله يوجهُ برأيته، فيكفيه جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله، ولا يرجع حتى يفتح الله على يديه، ولقد توفي في الليلة التي نزل فيها القرآن، وعُرج فيها بعيسى بن مريم، والتي قبض فيها يوشع بن نون وصي موسى، وما خُلف صفراء ولا بيضاء إلا سبعمئة درهم فضلت في عطيته أراد أن يبتاع بها خادماً لأهله.

ثم خنقته العبرة فبكى وبكى الناس، فلما هدأوا استطرد قائلاً: أيها الناس، من عرفني فقد عرفني، ومن لم يعرفني فأنا الحسن بن علي وأنا ابن النبي، وأنا ابن الوصي، وأنا ابن البشير، وأنا ابن النذير، وأنا ابن الداعي إلى الله بإذنه، وأنا ابن السراج المنير... وأنا من أهل البيت الذي كان جبريل ينزل إلينا ويصعد من عندنا، وأنا من أهل البيت الذي أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وأنا من أهل البيت الذي افترض الله مودتهم على كل مسلم، فقال تبارك وتعالى لنبيه: ﴿قل لا أسألكم عليه اجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنةً نزد له فيها﴾، فاقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت (٦).

لما تمت له الصلاة البيعة، صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «نحن حزب الله الغالبون، وعتره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأقربون، وأهل بيته الطيبون، واحد الثقلين اللذين خلفهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أمته، والتالي كتاب الله فيه تفصيل كل شيء لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فالعمول علينا في تفسيره، لا نتظنى تأويله، بل نتيقن حقائقه، فاطيعونا فإطاعتنا مقروضة: إذ كانت بطاعة الله والرسول وأولي الأمر مقرونة: ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله ورسوله﴾، ﴿ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم﴾، واحذركم الإصغاء لهاتف الشيطان، إنه لكم عدو مبين، فتكونون كأولياؤه الذين قال لهم: ﴿لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون﴾، فثقلون إلى الرماح أزرأ، وللسيوف جزراً، وللعمد حطماً، وللسهام غرضاً، ثم لا ينفع نفساً إيمانها ما لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» (٧).

(٦) مستدرک الصحيحین: ٣.

١٧٢. تاريخ اليعقوبي ٢: ١٩٠.

نخائر العقبي: ١٢٨. صواعق

ابن حجر: ١٣٦.

(٧) البحار ٤٤: ٣٥٩، ج ٢.

خطب عليه السلام خطبة قال فيها : « ايها الناس ، اعقلوا عن ربكم . إن الله عزوجل اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ، ذرية بعضها من بعض ، والله سميع عليم ، فنحن الذرية من آدم ، والأسرة من نوح ، والصفوة من ابراهيم ، والسلالة من اسماعيل ، وآل محمد ﷺ . نحن فيكم كالسماء المرفوعة ، والأرض المدحوة ، والشمس الضاحية ، وكالشجرة الزيتون ، لا شرقية ولا غربية ، التي يورك زيتها . النبي أصلها ، وعليّ فرعها ، ونحن والله ثمرة تلك الشجرة ، فمن تعلّق بغصن من أغصانها نجا ، ومن تخلف عنها فإلى النار هو » (٨) .

(٨) جلاء العيون ١: ٣٢٨ .

عن الحسن عليه السلام قال : « خطب رسول الله ﷺ يوماً فقال بعدما حمد الله وأثنى عليه : معاشر الناس ، كأي ادعى فأجيب ، وإني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي ، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا ، فتعلموا منهم ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم ، لا تخلو الأرض منهم ، ولو خلت لساخت بأهلها .

ثم قال عليه السلام : اللهم إني أعلم أن العلم لا يبديد ولا ينقطع ، وأنت لا تخلي أرضك من حجة لك على خلقك ، ظاهر ليس بالمطاع ، أو خائف مغفور ؛ لكيلا تبطل حجتك ، ولا تضلّ أولياؤك بعد إذ هديتهم ، أولئك الأقلون عدداً الأعظمون قدراً عند الله » .

(٩) الرعد : ٧ .

فلما نزل عن منبره قلت : يا رسول الله ، أما أنت الحجة على الخلق كلهم ؟ قال : يا حسن ، إن الله يقول ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ (٩) ، فأنا المنذر وعليّ الهادي . قلت : يا رسول الله ، فقولك إن الأرض لا تخلو من حجة ؟ قال : نعم ، عليّ هو الامام والحجة بعدي ، وأنت الحجة والامام بعده ، والحسين الامام والحجة من بعدك ، ولقد نبأني اللطيف الخبير أنه يخرج من صلب الحسين غلام يقال له عليّ سميّ جده عليّ ، فإذا مضى الحسين أقام بالأمر بعده عليّ ابنه وهو الحجة والامام ، ويخرج الله من صلبه ولداً سميّ وأشبه الناس بي ، علمه علمي وحكمه حكمي ، هو الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلبه مولوداً يقال له جعفر ، أصدق الناس قولاً وعملاً وهو الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلب جعفر مولوداً [يقال له موسى] ، سمي موسى بن عمران عليه السلام ، أشد الناس تعبداً فهو الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلب موسى ولداً يقال له عليّ ، معدن علم الله وموضع حكمه ، فهو الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله من صلب عليّ مولوداً يقال له محمد ، فهو

الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلب محمد مولوداً يقال له علي ، فهو
الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلب علي مولوداً يقال له الحسن ، فهو
الامام والحجة بعد أبيه ، ويخرج الله تعالى من صلب الحسن الحجة القائم امام شيعته
ومنقذ أوليائه ، يغيب حتى لا يرى فيرجع عن أمره ويثبت عليه آخرون ﴿ ويقولون
متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ﴾^(١٠) ، ولو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله
عز وجل ذلك حتى يخرج قائمنا ، فيملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ، فلا تخلو
الارض ، أعطاكم الله علمي وفهمي ، ولقد دعوت الله تبارك وتعالى أن يجعل العلم
والفقه في عقبني وعقب عقبى ... »^(١١) .

(١٠) يونس : ٤٨ .

(١١) كفاية الأثر : ١٦٢ ، ورواه
في غاية المرام مع اختلاف
يسير في العبارة .

(١٢) منتخب الأثر : ٧٦ ، اثباته
الهداة ٥٩٩ : ١ .

عن الاصبغ بن نباتة قال : « سمعت الحسن بن علي عليه السلام يقول : الأئمة بعد
رسول الله ﷺ اثنا عشر ، تسعة من ولد أخي الحسين ، ومنهم مهدي هذه الأمة »^(١٢) .
عن الحسين عن أخيه الحسن عليه السلام ، قال : « قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم : الأئمة بعدي عدد ثقباء بني اسرائيل وحواري عيسى ، من أحبهم فهو مؤمن ،
ومن أبغضهم فهو منافق . هم حجج الله على خلقه واعلامه في بريته »^(١٣) .

(١٣) كفاية الأثر : ١٦٦ .

عن الحسن بن علي بن أبي طالب قال : « فينا - والله - نزلت قوله تعالى :
﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة
أورثتموها بما كنتم تعملون ﴾ »^(١٤) .

(١٤) شواهد التنزيل
للحسكاني ٢٠٠ : ٢٠١ .
والآية ٤٣ من سورة الاعراف .

عن الحسن بن علي عليه السلام أنه قال : « لو قام المهدي عليه السلام لأنكره الناس لأنه يرجع
إليهم شاباً وهم يحسبونه شيخاً كبيراً »^(١٥) .

(١٥) منتخب الأثر : ٢٨٥ .

عن الحسين عن أخيه الحسن عليه السلام قال : « حدثني أبي علي بن أبي طالب قال :
قال لي رسول الله : لا تقوم الساعة حتى يقوم القائم بالحق منا ، وذلك حين يأذن الله
عز وجل له ، ومن تبعه نجا ومن تخلف عنه هلك . الله الله عباد الله فاتوه ولو على
الثلج ، فإنه خليفة الله عز وجل وخليفتي »^(١٦) .

(١٦) البحار ٥٢ : ٦٥ ، ح ٢ .

عن الحسين عن أخيه الحسن عليه السلام قال : « حدثني أبي علي بن أبي طالب ، قال :
قال رسول الله : لا تذهب الدنيا حتى يقوم بأمر امتي رجل من ولد الحسين يملأها عدلاً
كما ملئت ظلماً وجوراً »^(١٧) .

(١٧) البحار ٥١ : ٦٦ ، ح ٥ .

استطلاع

تاريخ الإسلام في العالم في ثلاثين عاماً

(١)

* عبد الكريم رؤوف

إن الهدف من طرق هذا الباب ، والتعرض لدراسة تاريخ الإسلام والمسلمين وواقعهم الحالي في بقاع متعددة من العالم ، ولا سيما التي يعيشون فيها أقلية محكومة بقوانين وتشريعات أنظمتها علمانية أو لا دينية ، ليس لإضافة معلومات جديدة إلى أذهاننا فحسب ، فهذه طريقة لا تتعدى كونها ترفاً فكرياً واسلوباً للتسلية وملء الفراغ ، وإنما الغرض الحقيقي الذي نتوخاه هو الاطلاع والمعرفة الميدانية التي تنطوي على الاحساس بالواجب والشعور بالمسؤولية الملقاة على عاتق كل مسلم ، تجاه اخوانه في الدين والمعتقد في كل مكان ، والعمل على بيان المظلمية والاستضعاف الذي يعيشه المسلمون في أكثر من منطقة من العالم . خصوصاً وأن العقود الأخيرة من هذا القرن الذي شارف على الانتهاء ، قد شهدت تحولات وتطورات لم يشهدها العالم من قبل ، كان أبرزها وأوضحها آثاراً مسألة العودة إلى الدين والالتزام الديني ، وتعاظم الصحو الإسلامي ، والعودة إلى الذات ومطالبية الشعوب الإسلامية بتحكيم الإسلام في الحياة ، بعد أن نفضت يدها من النظريات والأطر الاجتماعية والسياسية للغرب والشرق . ولقد انعكس هذا الاتجاه على طبيعة ومسار النظام السياسي العالمي ، لاسيما وأن صراع القوى العالمية تمخض عن انفراد القطب

الاستكباري الاميركي بعد انهيار الاتحاد السوفياتي ، وتفكك الكتلة الشرقية واضمحلال أنظمتها التي كانت محكومة بسياسية الاتحاد العالمي .

وفي خضم الصراع المتلاطم بين أجهزة واذرع الاستكبار العالي من جهة ، والحركة الاسلامية العالية من جهة اخرى ، كان العالم شاهداً على ما تتعرض له الشعوب الاسلامية من الاضطهاد وحملات الابادة والتدمير التي تُمارس بشكل مبرمج ومدبر وفق الحسابات الاستكبارية العالمية . وما جرى ويجري في فلسطين ولبنان والبوسنة والعراق وافغانستان والجزائر وغيرها أدلة لا تقبل الشك على ما يعانيه المسلمون ، وعلى عظم المخططات المعادية والامكانات المسخرة لضرب حركة الصحوة الاسلامية أو الحد من تناميها بين الشعوب المستضعفة . وكل هذا يحدث في وقت تتصاعد فيه الدعوات هنا وهناك حول حقوق الانسان والارهاب وما إلى ذلك من المصطلحات التي يتشدق بها الغرب الاستكباري . وفي غمرة تكاثر الحديث عن هذه القضية في الغرب خاصة ، نجد في الوقت ذاته العديد من الممارسات التي تنتهك حقوق الانسان على يد أجهزة الانظمة الغربية خارج حدودها أو داخلها ، دون أن تنبيري جهة رسمية أو شبه رسمية لاستنكار هذه الانتهاكات التي تنال غالباً المسلمين .

وهنا نحاول أن نسلط الضوء على واحد من الشعوب الاسلامية يعيش حلقات متتالية من المعاناة بشكل مستمر ومتصاعد ، ولكن يا للأسف أن تظل معاناتهم خارج دائرة الضوء ، لا شيء سوى أنهم مسلمون . إنهم المسلمون في بلغاريا .

تاريخ مسلمي بلغاريا

يبلغ عدد سكان بلغاريا (١١/٥) مليون نسمة ، ويقدر عدد المسلمين بثلاثة ملايين ، أي حوالي ٢٥٪ من مجمل السكان ، وهم يشكلون أغلبية السكان في سبع مقاطعات من البلاد ، خمس منها في الشمال ، واثنان في الجنوب ، وهناك رأيان في دخول الاسلام لبلغاريا :

الأول: أن الاسلام دخل اول مادخل سلمياً منذ العهد الاموي الأول عن طريق الاختلاط بالمسلمين ، وبالمصاهرة على خلفية أن الجيش البيزنطي الذي كان يقاتل المسلمين في بلاد المشرق ، وبالتحديد حول أسوار القسطنطينية ، كان يضم العنصر البلغاري .

الثاني: أن بلغاريا ما عرفت الاسلام بشكل واسع إلا بالفتح العثماني عام (١٣٩٦م) ، وإن كان سبقه وجود محدود منذ بدايات نشوء الدولة العثمانية على يد بني عثمان . وهذا الذي تعتمده المصادر البلغارية والتركية الرسمية على الأغلب لدواع سياسية ومتضادة بين البلدين . وبعد تمحيص ودراسة شواهد كلا الطرفين امكن الباحثين ترجيح الرأي الأول لاسباب يمكن ايجازها بما يلي :

١- أن كلمة بوماك التي تطلق على المسلمين من أصل بلغاري تعني في أصح تعبير النصير ؛ لأنها مستقاة من كلمة بوغاماش ، كما جاء في كتاب البلغار المحمديون للكاتب س . شيشكوف ، علماً بأن المصادر الرسمية البلغارية تستعمل معان أخرى لكلمة البوماك ، منها المسلم قهراً ؛ وذلك لتجسيد فكرة الدين القهري في أذهان الشباب من المسلمين البلغار ، واقامة حاجز نفسي بينهم وبين المسلمين الاتراك لاغراض معينة .

٢- وجود مجموعة من البوماك تقطن مدينة سمولن جنوب بلغاريا يطلق عليهم اسم جيبتياني ، أي المصريين ، استناداً لجذورهم كما يروى ، وهذا باد وواضح في شكلهم ، وايضاً في استعمالهم لكلمات عربية في لهجتهم العامية .

٣- إجماع كبار السن من البوماك على أنهم مسلمون أصلاً وقبل دخول الاتراك ، وأن التسمية جاءت نتيجة لنصرتهم للجيش العثماني إبان الفتح ، وابرز دليل لديهم شواهد القبور المؤرخة قبل الفتح العثماني بالتاريخ الهجري . ومن هذه الشواهد التاريخية يمكن أن ننتهي إلى القول أولاً بأن المسلمين البلغار ينتمون إلى مجموعات قد اعتنقت الاسلام قبل الفتح الاسلامي للدولة العثمانية ، تزايدت أثناء عمليات الفتح الاسلامي وانتشار

العقيدة الاسلامية خلال القرنين السادس عشر والسابع عشر الميلادي ،
وثانياً أنهم مسلمون ذوا أصول تركية قدموا إلى بلغاريا اثناء الفتح
الاسلامي وبعده ، وسكنوا البلاد واستقروا فيها منذ مئات السنين ،
وتجانسوا مع البلغار حتى اصبحوا شعباً واحداً . مع العلم بأن هناك
معلومات تاريخية سجلها المؤرخون البلغار حول وجود الشعب التركي
في بلغاريا منذ القرن الخامس إلى التوطين في القرن الرابع عشر الميلادي ،
حيث دخلت بلغاريا ضمن الدولة العثمانية ، إذ فتح السلطان مراد الأول
صوفيا سنة (١٣٧٢ م - ٧٧٤ هـ) ، وتم استكمال فتح البلاد في عهد بايزيد
الأول عام (١٣٩٣ م - ٧٩٦ هـ) ، واستمر الحكم الاسلامي لبلغاريا حتى عام
(١٨٧٨ م - ١٢٩٥ هـ) ، وهو تاريخ مؤتمر برلين ، الذي أخرج منطقة البلقان من
يد العثمانيين .

الطريق لتغيير الهوية الاسلامية

بدأت الحرب على الاسلام والمسلمين ديناً وهويةً بعد هزيمة الدولة
العثمانية في حربها أمام الجيش الروسي عام (١٨٧٨ م) . وتقول الكتابة
أسيمة غانو في كتابها مأساة المسلمين في بلغاريا : «إن محاربة الاسلام
بدأت منذ وقّعت معاهدة برلين عام (١٨٧٨ م) بين الطرفين المتحاربين
التركي والروسي ، متخذة مع مرور الوقت أشكالا عدة ، حرباً ثقافية ،
وتنصيراً ، وتهجيراً ، وتذويباً ... الخ » .

ولعل الكثير قد سمع أو قرأ أو شاهد بعض اللوان المواجهة المعلنه ضد
الاسلام والمسلمين إبان الحكم الشيوعي في بلغاريا ، إلا أن حقيقة الأمر أن
الحرب على الاسلام سبقت بعقود ، منذ فترة نظام الحكم الملكي عام
(١٩٠٨ م) ، ثم مجيئ الشيوعيين للحكم عام (١٩٤٤ م) ، حيث اتخذت المواجهة
طابعاً أعنف وبشكل صارخ على كافة المستويات ، فبداية المعاناة كانت
منذ عام (١٩٠٨ م) عندما تأسست مملكة بلغاريا ، واشتدت في الفترة مابين
الحربين العالميين عندما وضع القادة البلغار مشروعاً يستهدف تذويب

المسلمين ، ومحو هويتهم الاسلامية . وقد تصدى المسلمون لذلك وقاوموه بقوة ، واستشهد كثير منهم بسبب التعذيب الوحشي . ومما رواه كبار السن من المسلمين البلغار ممن عاشوا تلك الحقبة السوداء في ظل الحكم الملكي ، أن القتل وحرق بيوت المسلمين والاعتداء المستمر كان سمة بارزة لتلك الفترة ، مما كان له السبب الاكبر في دفع الكثير من المسلمين لمغادرة الاراضي البلغارية باتجاه اليونان وغيرها من الدول المجاورة .

المسلمون البلغار تحت وطأة الحكم الشيوعي ١٩٤٤م - ١٩٨٩م

لم تبدأ حرب الشيوعيين للاسلام واضطهادهم للمسلمين مع سقوط الحكم الملكي عام (١٩٤٤م) واستيلائهم على السلطة ، وإنما قام الشيوعيون بإيذاء المسلمين قبل هذا التاريخ ، حيث مهدت لذلك منظمات شيوعيتان متطرفتان ، واحدة في الشمال تدعى حراس الوطن ، وأخرى في الجنوب تدعى ثوار تراقيا ، زاولتا اعمال القتل وارهاب المسلمين بمختلف الطرق لدفعهم للهجرة وترك ديارهم .

وبعد قدوم السلطة الشيوعية بشكل رسمي ، بدأت الحلقة الثانية من حرب الاسلام ، ولكن هذه المرة على النهج الشيوعي الذي استخدم اسلوباً جديداً خلط فيه بين الحرب الظاهرة الكلاسيكية ، والحرب الخفية التي يمكن أن نطلق عليها الحرب الحضارية الثقافية ، عن طريق تغيير البنية الثقافية للمسلمين بواسطة نشر كتب الالحاد ومحاربة الفكر الديني ، وحرف افكار الشباب ، وعن طريق الدس والتحريف في الكتب الدراسية لطلاب المدارس ، وكان يتم ذلك وفق خطط عملية في ظل رعاية المنظمات الشيوعية المختلفة ، لكافة طبقات المجتمع ، ولكافة الأعمار ، وكذلك شرعت السلطات الشيوعية بتغذية النعرة القومية بين مختلف القوميات الموجودة ، ليسهل عليها بعد ذلك الاستفراد بكل منها على حدة ، عملاً بمبدأ «فرّق تسد» ، وذلك بتفريق المسلمين بعضهم عن بعض على اساس قومي وعرقي .

وفي الفترة من ١٩٤٩م - ١٩٥٥م استمرت عملية الاستيلاء على ممتلكات المسلمين بحجة تأمين الملكية الفردية ، ثم ابعادهم عن المناصب الرسمية ، وتجريدتهم من حقوقهم المشروعة باعتبارهم مواطنين ، حتى اصبح (٨٠٪) من المسلمين من صغار المزارعين ، بعد أن كانت نسبة كبيرة منهم تعمل في التجارة والصناعة . وكان يحرم عليهم الانضمام إلى الجيش ، وإنما كانوا يجندون اجبارياً في وحدات عسكرية لغرض اعمال البناء وشق الطرق وبناء المرافق العامة والثكنات العسكرية . وسعت السلطة الشيوعية إلى تغيير التركيبة السكانية بإجبار المسلمين على الانتقال من مكان إلى مكان آخر ، وتم ذلك منذ عام (١٩٤٨م) ، ثم كان الشيوعيون يحاولون عزل اطفال المسلمين عن أسرهم وزرعهم في المجموعات البلغارية ، ولم يكن الكثير من العائلات المسلمة تعرف شيئاً عن ابنائها ، اضافة إلى اجبار المسلمين على الهجرة إلى تركيا ، بحجة أن المسلمين البلغار ينحدرون من اصول تركية . ويقال إنه ما بين عام (١٩٤٩م) وعام (١٩٥١م) هُجر إلى تركيا أكثر من (١٥٠) ألف مسلم بلغاري .

وفي عام (١٩٧٢م) بدأت سياسة دمج الاقليات بالقوة واذابة الشخصية الاسلامية ، فاستخدم الشيوعيون لاجل ذلك كافة الوسائل ، بما في ذلك اعمال القتل والمذابح الجماعية .

وفي تقرير صادر عن المنظمة العالمية لحقوق الانسان التابعة للأمم المتحدة نوهت المنظمة بالاساليب التي انتهجتها السلطات الحكومية لازالة الوجود الاسلامي في بلغاريا ، وأشارت إلى عمليات دمج المسلمين وممارسة الضغط الايديولوجي ضدهم . وفي مرحلة لاحقة ، وتحديداً في أواسط الثمانينات ، اتخذ هذا التضيق اساليب متنوعة ، كلها تصب في هدف واحد هو تذويب المسلمين قسراً .

ففي عام (١٩٨٤م) بدأت الحملة المجنونة للنظام الشيوعي بمحاربة كل المظاهر الاسلامية ، فحرم المسلمون من أداء الفرائض الدينية ، وحرموا من

اقتناء الكتب الاسلامية ، ومنعت عملية الختان للاولاد الذكور ، ومنعت الاعياد والمناسبات الاسلامية ، وتم اغلاق المساجد ، فمن مجموع (٢٧) مسجداً في صوفيا لم يعد فيها سوى مسجد واحد فقط ، وبعد أن كان عدد المساجد في بلغاريا عام ١٩٧٦م (٤٨٦٠) مسجداً ، بقي (١١٨٠) مسجداً فقط ، كما اغلقت مدارس تعليم القرآن الكريم البالغ عددها (٦٨٠) مدرسة ، وعطلت مدارس المسلمين الخاصة البالغة (٤١١٢) مدرسة . ووصل التصعيد المناوئ للاسلام والمسلمين الى مديات بعيدة ، حينما قادت السلطات البلغارية حملة كبيرة موجهة ومخططة لتغيير الاسماء الاسلامية إلى أسماء بلغارية ، وذلك في الفترة من كانون الاول (١٩٨٤م) حتى آذار (١٩٨٥م) .

وبهذا تكون السلطات الحاكمة قد بدأت خطوة نوعية في سياسة التذويب ، إذ لم تقتصر محاربتها للاسلام على محاربة العقيدة والشعائر الاسلامية ، واضطهاد من يتمسك بها ، بل وصل الامر بالنظام إلى اجبار المسلمين على تغيير حتى اسمائهم الاسلامية ، وقد بدأت تلك الحملة بمحاصرة الميليشيات الحزبية المزودة بالكلاب البوليسية والمصاحبة لوحداث من الجيش المدعومة بالدبابات للقرى والمناطق التي يقطنها المسلمون ، وارغام السكان بقوة السلاح لأخذ بطاقات هوية جديدة ، وتوقيع اقرار بأن ما تم إنما كان برضاهم وبدون ضغط ، وقد ترتب على ذلك حدوث محاولات للاحتجاج والتظاهر ضد هذه الاجراءات ، فقامت قوات الامن باطلاق النار على المتظاهرين ، مما ادى إلى سقوط عدد من الضحايا ، وقد دونت منظمة حقوق الانسان حوالي مئة من أسماء الضحايا الذين سقطوا في هذه الاحتجاجات ، وتم اعتقال عدد كبير من أبناء المسلمين لعدم تغييرهم اسمائهم ، ومورست بحقهم ابشع انواع الجرائم التي يترفع اللسان عن ذكرها .

وهكذا تعرض في ذلك الوقت ما يقارب المليون ونصف المليون من

المسلمين في بلغاريا لحملات الاضطهاد التي خرقت جميع الاتفاقات والاعراف الدولية . ومنذ ذلك الوقت منع المسلمون من التكلم بغير اللغة البلغارية الرسمية ، ومن القيام بالشعائر الدينية ، والصوم في شهر رمضان ، والحج إلى بيت الله الحرام وحياسة القرآن الكريم ومنع دفن موتاهم وفقاً للشريعة الاسلامية . وإزاء هذه الممارسات التي قوبلت بالصمت واللامبالاة من قبل جمعيات حقوق الانسان ، تلك الجمعيات التي لا تنفك ليل نهار بالتباكي على حقوق بعض الاقليات المسيحية أو اليهودية وغيرها ، أو جماعات الارهاب والقتلة والجواسيس أو مهربي المخدرات ؛ لم يجد بعض مسلمي بلغاريا بداً من الفرار بدينهم وارواحهم من القمع الشيوعي إلى تركيا ، وقد تدفق عشرات بل مئات الالوف منهم إلى هناك ، غير أن تركيا أعلنت في قمة الفاجعة عن إغلاق حدودها بوجه المهاجرين ، بل حاولت يوم ذاك اعادتهم من حيث أتوا . وقد لخصت شابة مسلمة مهاجرة معاناة المهاجرين المسلمين بقولها : «جئنا من النار وهم يعيدوننا إلى النار ... ارمونا في البحر لكن لا تعيدونا إلى بلغاريا» .

إن كل هذه الحرب بكامل فصولها وحلقاتها المتسلسلة وباشكالها المتنوعة لم تقض على الاسلام ، بل كان العكس ، فقد دفعت العديد من الشباب للبحث عن سبب هذا الحقد والكيد ، ونشدان طريق الحق والعودة إلى الهوية الاصلية . فما لبث أن سقطت الشيوعية كما سقطت الملكية قبلها ، وبقي الاسلام يقوى ويمتد ، وعاد المسلمون مرة اخرى إلى ديارهم .

مزاعم تدحضها حقائق التاريخ

قبل أن نطوي هذه الصفحة من المعانات التي لاقاها المسلمون في تلك الفترة ، حري بنا أن نذكر المزاعم والتبريرات المطروحة للسلطات الحاكمة ومأجوريها للجرائم التي اقترفتها بحق المسلمين ، فالبرغم من أن البعض من المحليين في الغرب يحلو له أن يقفز على حقائق التاريخ ، ويتجاهل

وقائع الحاضر ، فيعزو الحملة البلغارية على المسلمين في هذا البلد إلى أسباب اقتصادية على خلفية تمرکز الاقليات المسلمة في منطقة أو مناطق لها اهمية اقتصادية واستراتيجية تبقى الحقيقة غير هذا ، فالسبب الجوهرى لما يلاقيه المسلمون في بلغاريا هو الحقد الصليبي والشيوعى على الاسلام الذي انتشر في بلغاريا وعم ارجاءها ، ابتداء من عام (١٣٩٣م) ، وبقي حاكماً في شمالها (٥١٥) سنة ، وفي جنوبها (٥٤٥) سنة . ولم يسقط حكمه إلا حينما تمزقت اوصال الدولة العثمانية وتهشمت أطرافها .

ولكن ، لماذا كل هذا الحقد ؟ وهل تحتفظ الذاكرة البلغارية بممارسات مضادة خلال حقبة خضوعها لحكم الدولة العثمانية ؟ . إن بعض الجواب نجده مبثوثاً في المزاعم البلغارية التي تدعي أن الحكم العثماني أثناء هيمنته على أراضيها أكره الشعب البلغاري على اعتناق الاسلام بالقوة .

وعودة معمقة إلى التاريخ تبين عدم صدق هذه المزاعم ؛ إذ لم تحتفظ لنا صفحات التاريخ بأي دليل على ذلك ، بل العكس هو الصحيح ، واستعراض سريع لتاريخ بلغاريا يؤكد هذه الحقيقة ، فمن المعلوم أن بلغاريا كانت جزءاً من الامبراطورية الرومانية ، ثم خضعت بعد انقسام تلك الامبراطورية للحكم البيزنطي ، وقد نشأت بعض الممالك البلغارية المستقلة في شبه جزيرة البلقان في القرون الوسطى . وفي العام (٨٠٩م) استولى القيصر كروم البلغاري على مدينة صوفيا وحررها من البيزنطيين . وفي العام (٨٦٥م) أدخل الملك البلغاري موريس الاول المسيحية إلى بلغاريا ، وقد استمرت هذه الممالك محافظة على نوع من الاستقلال النسبي ضمن اطار السير في دائرة النفوذ البيزنطية ، حتى بروز العثمانيين في القرن الرابع عشر الميلادي قوة عالمية .

وحكم الاتراك العثمانيون بلغاريا مدة (٥٠٠) سنة تقريباً ، بعد أن استولوا على بلدان البلقان اثر موقعتي كوسوفو عام (١٣٨٩م) ونيوكوبول عام (١٣٩٦م) . وقد نعم البلغار في بداية الحكم العثماني بنوع من الازدهار

والتقدم الحضاري ، إلا أن ذلك لم يدم طويلاً ؛ إذ بعد انحلال السلطة العثمانية وفساد اداراتها وتزايد التدخل الاوربي في شؤونها الداخلية بدأ الاستياء من الحكم العثماني يعم وينتشر ، ثم ما لبث أن تطور إلى ثورة عارمة عام (١٨٧٥م) بمساعدة الروس . وكان ذلك من جملة الاسباب التي ادت إلى اندلاع الحرب الروسية التركية .

ولسنا بحاجة إلى تأكيد حقيقة معروفة ، وهي أن الاستعمار الغربي الذي كان يترقب لحظة تقسيم تركية الرجل المريض وهي العبارة المفضلة لديه عن الدولة العثمانية ، قد لعب دوراً مهماً وخطيراً في انكفاء نيران الاحقاد ، واثارة الفتن في طول وعرض الدولة العثمانية ، لزعة استقرارها وتوهينها واضعافها تمهيداً للوثوب عليها واسقاطها .

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

من عزز محكم
أهل البيت عليه السلام

* لحداد
عبد الصادق خرم الله

ثَلَاثُ خِصَالٍ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ

في رحاب الإمامة الوادعة تَفِيئاً القلوبُ الصِّدْقُ بأحضان الرِّضا، وتَنَشُّقُ أنفاسُ
الهُدى والسَّكينة؛ وتُلقي ربيعُ وجودها، وأنس وحشيتها وضياها، فإذا هي زِيَا بعد
ظلماً، وخضراء بعد إقفارٍ، ومطمئنة بعد إصهارٍ.

وفي هذا الباب نستشرف في تلك الرُّحاب من أضوائها ما يهدي سبيلنا، ويُقوِّمُ
خَطَرَاتِ نفوسنا، ويُثبِتُ على مسالكِ الحقِّ والحقيقة خُطانا، حيث ﴿يَزِيدُ اللَّهُ
الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيّاً
مُرْسِداً﴾.

وقد كانت مناهلُ قَسَائِنَا هذه كُلُّ من كتب بحارُ الأنوارِ، والكافي، ونهجُ
البلاغَةِ، وميزانُ الحكمة، وغرر الحكم.

«التحرير»

١ - من وصية رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: «يا علي، أنْهَكَ عن ثلاث

خِصَالٍ عظام: الحسد، والحرص، والكذب».

٢ - «يا علي، سيِّدُ الأعمال ثلاث خِصَال: إنصافك الناس من نفسك، ومواساتك الأخ

في الله عزوجل، وذكرك الله تبارك وتعالى على كل حال».

٣ - «يا علي، ثلاث من لم تكن فيه لم يَقمْ له عمل: ورع يحجزه عن معاصي الله

عزوجل، وخلق يداري به الناس، وحلم يردّ به جهل الجاهل».

٤ - «يا علي، ثلاث خِصَال من حقائق الإيمان: الإنفاق في الإقتار، وإنصاف الناس

من نفسك، وبذل العلم للمتعلم».

٥ - «يا علي، ثلاث خِصَال من مكارم الأخلاق: تُعْطِي من حرمك، وتصل من قطعك،

وتعفو عن ظلمك » .

٦ - « يا علي ، ثلاث من لقي الله بهن فهو من أفضل الناس : من أتى الله بما افترض عليه فهو من أعبد الناس ، ومن ورع عن محارم الله فهو من أورع الناس ، ومن قنع بما رزقه الله فهو من أغنى الناس » .

٧ - « يا علي ، ثلاث لا يطيقها أحد من هذه الأمة : المواساة للأخ في ماله ، وإنصاف الناس من نفسه ، وذكر الله على كل حال ، وليس هو سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولكن إذا ورد على ما يحرم عليه خاف الله عز وجل عنده وتركه » .

٨ - « يا علي ، ثلاث درجات ، وثلاث كفارات ، وثلاث مهلكات ، وثلاث منجيات ، فأما الدرجات فإسباغ الوضوء في السُّبُرات (*) ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، والمشى بالليل والنهار إلى الجماعات ، وأما الكفارات فإفشاء السلام ، وإطعام الطعام ، والتَّهَجُّد بالليل والناس نيام ، وأما المهلكات فشخ مطاع ، وهوى متَّبِع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات فخوف الله في السرِّ والعلانية ، والقصد في الغنى والفقر ، وكلمة العدل في الرضا والسخط » .

٩ - « يا علي ، للمؤمن ثلاث علامات : الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، وللمتكفئ ثلاث علامات : يتملِّق إذا حضر ، ويغتاب إذا غاب ، ويشمت بالمصيبة ، وللظالم ثلاث علامات : يقهر من دونه بالغلبة ، ومن فوقه بالمعصية ، ويظاهر الظلمة ، وللمرائي ثلاث علامات : ينشط إذا كان عند الناس ، ويكسل إذا كان وحده ، ويحب أن يُحمد في جميع اموره ، وللمنافق ثلاث علامات : إذا حدَّث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أوْثَم خان » .

١٠ - « يا علي ، ثلاثة من خُلل الله : رجل زار أخاه المؤمن في الله ، فهو زور (**)، الله وحقَّ على الله أن يكرم زوره ، ويعطيه ما سأل ، ورجل صلَّى ثم عَقَب إلى الصلاة الأخرى ، فهو ضيف الله ، وحقَّ على الله أن يكرم ضيفه ، والحاج والمعتمر ، فهما وفد الله ، وحقَّ على الله أن يكرم وفده » .

١١ - « يا علي ، ثلاث ثوابهنَّ في الدنيا والآخرة : الحجُّ ينفي الفقر ، والصدقة تدفع البلية ، وصلة الرحم تزيد في العمر » .

١٢ - « يا علي ، ثلاثة تحت ظل العرش يوم القيامة : رجل أحبَّ لأخيه ما أحبَّ لنفسه ،

(*) السُّبُرات : جمع سُبْرَة ، وهي الغداة الباردة .

(**) الزُّور : الزائِر ، وهو وصف بالمصدر يستوي فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث .

ورجل بلغه أمر فلم يتقدم ولم يتأخر حتى يعلم أن ذلك الأمر لله رضاء أو سخط . ورجل لم يعب أخاه بعيب حتى يصلح ذلك العيب من نفسه ، فإنه كلما أصلح من نفسه عيباً بدا له منها آخر : وكفى بالمرء في نفسه شغلاً .

١٣ - « يا علي ، ثلاث من أبواب البر : سقاء النفس ، وطيب الكلام ، والصبر على

الأذى » .

١٤ - « يا علي ، كل عين باكية يوم القيامة إلا ثلاث أعين : عين سهرت في سبيل الله ،

وعين غضت عن محارم الله ، وعين فاضت من خشية الله » .

١٥ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كن فيه استكمل خصال الإيمان : الذي إذا رضي لم

يدخله رضاء في باطل ، وإذا غضب لم يخرجه الغضب من الحق ، وإذا قدر لم يتعاط ما

ليس له » .

١٦ - وعنه عليه السلام : « قسم الله العقل ثلاثة أجزاء ، فمن كن فيه كمل عقله ، ومن لم

تكن فيه فلا عقل له : حسن المعرفة لله ، وحسن الطاعة لله ، وحسن الصبر على أمر

الله » .

١٧ - وعنه عليه السلام : « خيركم من أطعم الطعام ، وأفشى السلام ، وصلى الناس

نيام » .

١٨ - وعن عبد الله بن مسعود أنه قال : سألت رسول الله ﷺ : « أي

الأعمال أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : الصلاة لوقتها . قلت : ثم أي شيء ؟ قال :

بر الوالدين . قلت : ثم أي شيء ؟ قال : الجهاد في سبيل الله عز وجل » .

١٩ - وعنه عليه السلام : أنه قال لأنس بن مالك : « يا أنس ، أسبغ الوضوء تمر على

الصرائط من السحاب ، أفش السلام يكثر خير بيتك . أكثر من صدقة السر ، فإنها تطفئ

غضب الرب عز وجل » .

٢٠ - عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : « جمع الخير كله في ثلاث خصال : النظير ،

والسكوت ، والكلام ، وكل نظر ليس فيه اعتبار فهو سهو ، وكل سكوت ليس فيه فكرة

فهو غفلة ، وكل كلام ليس فيه ذكر فهو لغو » .

٢١ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كنوز الجنة : كتمان الصدقة ، وكتمان المصيبة ،

وكتمان المرض .

٢٢ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من حافظ عليها سعد : إذا ظهرت عليك نعمة فاحمد الله ، وإذا أبطأ عنك الرزق فاستغفر الله ، وإذا أصابتك شدة فأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله . »

٢٣ - ومن كلام يروى عنه عليه السلام : « ثلاث من عمل الأبرار : إقامة الفرائض ، واجتناب المحارم ، واحتراس من الغفلة في الدين ، وثلاث يبلغن بالعبد رضوان الله : كثرة الاستغفار ، وخفض الجانب ، وكثرة الصدقة ... وثلاث من كن فيه لم يندم : ترك العجلة ، والمشورة ، والتوكل عند العزم على الله عز وجل . »

٢٤ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كن فيه فقد كمل إيمانه : العقل ، والعلم ، والحلم . »

٢٥ - وعنه عليه السلام : « ثلاث هن جماع المروءة : عطاء من غير مسألة ، ووفاء من غير عهد ، وجود مع إقلال . »

٢٦ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كن فيه رزق من خير الدنيا والآخرة ، هن الرضا بالقضاء ، والصبر على البلاء ، والشكر في الرضاء . »

٢٧ - وعنه عليه السلام : « ثلاث هن زينة المؤمن : تقوى الله ، وصدق الحديث ، وأداء الأمانة . »

٢٨ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة هن جماع الدين : العفة ، والورع ، والحياء . »

٢٩ - وعنه عليه السلام : « ثلاث هن كمال الدين : الإخلاص ، واليقين ، والتقنع . »

٣٠ - وعنه عليه السلام : « ثلاث ليس عليهن مستزاد : حسن الأدب ، ومجانبة الريب ، والكف عن المحارم . »

٣١ - وعنه عليه السلام : « ثلاث فيهن المروءة : غض الطرف ، وغض الصوت ، ومشى القصر . »

٣٢ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كن فيه فقد أكمل الإيمان : العدل في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، واعتدال الخوف والرجاء . »

٣٣ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة هن جماع الخير : إسداء النعم ، ورعاية الذمم ، وصلة الرحم . »

٣٤ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة يوجب المحبة : الدين ، والتواضع ، والسخاء » .

٣٥ - وعنه عليه السلام : « الكمال في ثلاث : الصبر على النوائب ، والتورع في المطالب ،

وإسعاف الطالب » .

٣٦ - وعنه عليه السلام : « سياسة العدل ثلاث : لين في حزم ، واستقصاء في عدل ، وإفضال

في قصد » .

٣٧ - وعنه عليه السلام : « للمتي ثلاث علامات : إخلاص العمل ، وقصر الأمل ، واغتنام

المهل » .

٣٨ - وعنه عليه السلام : « من كان فيه ثلاث سلمت له الدنيا والآخرة : يأمر بالمعروف

ويأمر به ، وينهى عن المنكر وينتهي عنه ، ويحافظ على حدود الله جلّ وعلا » .

٣٩ - عن الإمام السجاد عليه السلام أنه قال : « ثلاث منجيات للمؤمن : كفّ لسانه عن

الناس واغتيابهم ، وإشغاله نفسه بما ينفعه لآخرته ودنياه ، وطول البكاء على

خطيئته » .

٤٠ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كنّ فيه من المؤمنين كان في كنف الله ، وأظله الله يوم

القيامة في ظلّ عرشه ، وأمنه من فزع اليوم الأكبر : من أعطى من نفسه ما هو سائلهم

لنفسه ، ورجل لم يقمّ يداً ولا رجلاً حتى يعلم أنه في طاعة الله قدّمها أو في معصيته ،

ورجل لم يعب أخاه بعيب حتى يترك ذلك العيب من نفسه ؛ وكفى بالمرء شغلاً بعيبه

لنفسه عن عيوب الناس » .

٤١ - وعن أبي مالك قال : « قلت لعليّ بن الحسين عليه السلام : أخبرني بجميع

شرائع الدين قال : قول الحق والحكم بالعدل ، والوفاء بالعهد » .

٤٢ - عن الإمام الباقر عليه السلام أنه قال : « الكمال كل الكمال التفقه في الدين ، والصبر

على النائبة ، وتقدير المعيشة » .

٤٣ - وعنه عليه السلام أنه قال لابنه جعفر عليه السلام : « إن الله حباً ثلاثة أشياء في ثلاثة

أشياء : حباً رضاه في طاعته ، فلا تحقرن من الطاعة شيئاً ؛ فعمل رضاه فيه ، وحباً

سخطه في معصيته ، فلا تحقرن من المعصية شيئاً ، فعمل سخطه فيه ، وحباً أوليائه

في خلقه ، فلا تحقرن أحداً ؛ فعمل الولي ذلك » .

٤٤ - وعنه عليه السلام : « العبد بين ثلاثة : بلاء ، وقضاء ، ونعمة ، فعليه في البلاء من الله الصبر فريضة ، وعليه في القضاء من الله التسليم فريضة ، وعليه في النعمة من الله عز وجل الشكر فريضة » .

٤٥ - عن الامام الصادق عليه السلام في وصيته لمؤمن الطاق أنه قال : « يا ابن النعمان ، لا يكون العبد مؤمناً حتى يكون فيه ثلاث سنن : سنة من الله ، وسنة من رسوله ، وسنة من الامام ، فأما السنة من الله عز وجل فهو أن يكون كتوماً للأسرار ، يقول الله جلّ ذكره : ﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً ﴾ ، وأما التي من رسول الله صلى الله عليه وآله فهو أن يداري الناس ، ويعاملهم بالأخلاق الحنيفة ، وأما التي من الامام فالصبر في البأساء والضراء حتى يأتيه الله بالفرج » .

٤٦ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة هم أقرب الخلق إلى الله يوم القيامة حتى يفرغ الناس من الحساب ، رجل لم تدعه قدرته في حال غضبه إلى أن يحيف على من تحت يديه ، ورجل مشى بين اثنين فلم يمل مع أحدهما على الآخر بشعيرة (*) ، ورجل قال الحق فيما له وعليه » .

(*) في رواية « بشعرة » .

٤٧ - وعنه عليه السلام : « من صدق لسانه زكا عمله ، ومن حسنت نيته زاد الله في رزقه ، ومن حسن بزه بأهله زاد الله في عمره » .

٤٨ - وعنه عليه السلام : « النجاة في ثلاث : تمسك عليك لسانك ، ويسعك بيتك (**) ، وتندم على خطيئتك » .

(**) « يسعك بيتك » كناية عن مسجانية خسوس الفتن ، والدخول فيها .

٤٩ - وعنه عليه السلام : « يمتحن الصديق بثلاث خصال ، فإن كان مؤثماً فيها فهو الصديق المصافي ، وإلا كان صديق رضاء لا صديق شدة : تبغي منه مالا ، أو تأمنه على مال ، أو تشاركه في مكروه » .

٥٠ - وعنه عليه السلام : « إن المرء يحتاج في منزله وغياله إلى ثلاث خلال يتكفها وإن لم يكن في طبعه ذلك : معاشرة جميلة ، وسعه بتقدير ، وغيره بتحصن » .

٥١ - وعنه عليه السلام : « تحتاج الإخوة فيما بينهم إلى ثلاثة أشياء ، فإن استعملوها وإلا تباينوا وتباغضوا ، وهي التناصف ، والتراحم ، ونفي الحسد » .

٥٢ - وعنه عليه السلام : « إذا لم تجتمع القرابة على ثلاثة أشياء ، تعرضوا لدخول الوهن

عليهم ، وشماتة الأعداء بهم ، وهي ترك الحسد فيما بينهم ؛ لنألا يتحزبوا فيقتشتت أمرهم ، والتواصل ليكون ذلك حادياً لهم على الألفة ، والتعاون لتشملهم العزة » .

٥٣ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة يستدل بها على إصابتها الرأي : حسن اللقاء ، وحسن الاستماع ، وحسن الجواب » .

٥٤ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة من تمسك بها نال من الدنيا والآخرة بغيته : من اعتصم بالله ، ورضي بقضاء الله ، وأحسن الظن بالله » .

٥٥ - وعنه عليه السلام : « من برئ من ثلاثة نال ثلاثة : من برئ من الشر نال العز ، ومن برئ من الكبر نال الكرامة ، ومن برئ من البخل نال الشرف » .

٥٦ - وعنه عليه السلام : « ثلاث من كن فيه كان سيذاً كظم الغيظ ، والعفو عن المسيء ، والصلة بالنفس والمال » .

٥٧ - وعنه عليه السلام : « من رزق ثلاثاً نال ثلاثاً وهو الغنى الأكبر : القناعة بما أعطي ، والياس مفاي أيدي الناس ، وترك الفضول » .

٥٨ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة لا يُعز المرء فيها : مشاورة ناصح ، ومداواة حاسد ، والتحبب إلى الناس » .

٥٩ - وعنه عليه السلام : « لا يعد العاقل عاقلاً حتى يستكمل ثلاثاً : إعطاء الحق من نفسه على حال الرضا والغضب ، وأن يرضى للناس ما يرضى لنفسه ، واستعمال الحلم عند العثرة » .

٦٠ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة تدل على كرم المرء : حسن الخلق ، وكظم الغيظ ، وغض الطرف » .

٦١ - وعنه عليه السلام : « لا يتم المعروف إلا بثلاث خلال : تعجيله ، وتقليل كثيره ، وترك الامتنان به » .

٦٢ - وعنه عليه السلام : « السرور في ثلاث خلال : في الوفاء ، ورعاية الحقوق ، والنهوض في النوائب » .

٦٣ - وعنه عليه السلام : « لا يصلح المؤمن إلا على ثلاث خصال : التفقه في الدين ، وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على النائبة » .

٦٤ - وعنه عليه السلام : « إنما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من كانت فيه ثلاث خصال : عالم بما يأمر عالم بما ينهى ، عادل فيما يأمر عادل فيما ينهى ، رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى » .

٦٥ - وعنه عليه السلام : « ثلاث لم يجعل الله لأحد من الناس فيهن رخصة : بزّ الوالدين بزّين كانا أو فاجرين ، ووفاء بالعهد للبرّ والفاجر ، وأداء الأمانة إلى البرّ والفاجر » .

٦٦ - وعنه عليه السلام : « امتحنوا شيعتنا عند ثلاث : عند مواقيت الصلاة كيف محافظتهم عليها ، وعند أسرارهم كيف حفظهم لها عند عدونا ، وإلى أموالهم كيف مواساتهم لإخوانهم فيها » .

٦٧ - وعنه عليه السلام لمعاوية بن وهب : « من أعطي ثلاثة لم يحرم ثلاثة : من أعطي الدعاء أعطي الإجابة ، ومن أعطي الشكر أعطي الزيادة ، ومن أعطي التوكل أعطي الكفاية : فإن الله عز وجل يقول في كتابه : ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ ، ويقول : ﴿ لنن شكرتم لأزيدنكم ﴾ ، ويقول : ﴿ ادعوني استجب لكم ﴾ .

٦٨ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة أقسم بالله أنها الحق : ما نقص مال من صدقة ولا زكاة ، ولا ظلم أحد بظلامة فقدر أن يكافي بها فكظلمها إلا أبدله الله مكانها عزاً ، ولا فتح عبد على نفسه باب مسألة إلا فتح عليه باب فقر » .

٦٩ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة لا يزيد الله بها المرء المسلم إلا عزاً : الصّبح عمن ظلمه ، والإعطاء لمن حرمه ، والصلة لمن قطعه » .

٧٠ - وعنه عليه السلام : « ثلاثة ليس معهنّ غربة : حسن الأدب ، وكفّ الأذى ، ومجانبة الريب » .

٧١ - وسئل عليه السلام عن صفة العدل من الرجل ، فقال : « إذا غَضَّ طرفه عن المحارم ، ولسانه عن المآثم ، وكفَّه عن المظالم » .

٧٢ - ومن وصية له عليه السلام لسفيان الثوري : « يا سفيان ، إني رأيت المعروف لا يتمّ إلا بثلاث : تعجيله ، وستره ، وتصغيره ، فإنك إذا عجلته هتأته ، وإذا سترته أتممته ، وإذا صغّره عظم عند من تسديه إليه » .

٧٣ - ومن وصية له عليه السلام لسفيان أيضاً : « يا سفيان ، أذنبني أبي عليه السلام بثلاث ،

ونهايتي عن ثلاث ، فأما اللواتي أدبني بهن فإنه قال لي : يا بني ، من يصحب صاحب السوء لا يسلم ، ومن لا يقيد ألفاظه يندم ، ومن يدخل مداخل السوء يُتهم . قلت : يا ابن رسول الله ، فما الثلاث اللواتي نهاك عنهن ؟ قال ﷺ : نهايتي أن أصحاب حاسد نعمة ، وشامتاً بمصيبة ، أو حامل نعمة .

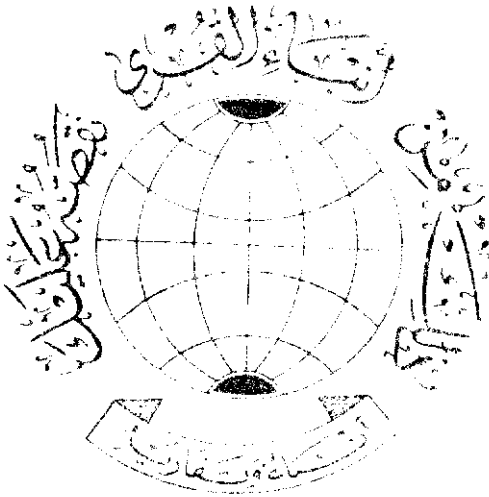
٧٤- عن الامام الرضا ﷺ أنه قال : « لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى تكون فيه خصال ثلاث : التفقه في الدين ، وحسن التقدير في المعيشة ، والصبر على الرزايا » .
٧٥- وعنه ﷺ : « إن الله عز وجل أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة أخرى : أمر بالصلاة والزكاة (*) ، فمن صلى ولم يزك لم تقبل منه صلاته ، وأمر بالشكر له وللوالدين (**) ، فمن لم يشكر والديه لم يشكر الله ، وأمر باتقاء الله وصلة الرحم (***) ، فمن لم يصل رحمه لم يتق الله عز وجل » .

(*) كما في قوله تعالى :
﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ . البقرة : ١١٠ .

(**) في قوله تعالى : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ . لقمان : ١٤ .

(***) في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ تَسَاعَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ . النساء : ١ .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
« ما من رجل منكم إلا وله ثلاثة
أشياء : دين ، دنياه ، ودينه » .



من ألباء الصرب

نافذة نطلّ منها على أحوال المسلمين وأتباع أهل البيت (عليه السلام) في أنحاء العالم من خلال ما يصلنا من أخبار وتقارير .

■ الجمهورية الإسلامية الإيرانية

سياسة حسن الجوار مكانت

ومما لا شك فيه أنها



فرضت اليوم الجمهورية الإسلامية الإيرانية نفسها على العالم بأسره ، وأعطته درساً مهماً ، وهو أن التطور والتقدم لا يتحقق في ظل التبعية للعالم الغربي أو الشرقي ، والارتهان له ؛ بل يتحقق عندما تمتلك الأمة إرادة صلبة مستقلة ، وتحكم وفق مبادئ الإسلام ونظامه القويم .

وقد بدأت الجمهورية الإسلامية الإيرانية مبكراً منذ تشكيل الحكومة الجديدة في إعلان سياستها الخارجية ، التي لا تختلف عن السياسة الخارجية للحكومة السابقة في أصولها وخطوطها . وقد أكد رئيس الجمهورية السيد الخاتمي على تمسكه بما أعلنه في خطابه الأول بعد فوزه في الانتخابات ، من نوايا سلمية وروح منفتحة تجاه العالم الخارجي ، وذلك في إطار

الاستراتيجية من منظورين : الاول ديني بصفته الولي الفقيه ، والاخر دستوري بموجب النصوص القانونية للجمهورية الاسلامية .

في المقابل نجد أن اميركا التي اعطت لنفسها الحق في تصنيف الدول بين ارهابية واخرى سلمية ، تدفع اليوم ثمن تقسيماتها هذه ، وتشهد سياستها تحولات جذرية بسبب الاخفاقات المتوالية ، فهي انتقلت الآن رغماً عنها من سياسة الاحتواء المزدوج لايران الاسلامية ومنعها من التقدم والتطور ، إلى سياسة احتواء هذه النجاحات السياسية الاسلامية ، التي حققت المزيد من التقدم وهي متمسكة بمواقفها ورؤاها دون تنازلات لا للشرق ولا للغرب . وفي كل جولة حصار وضغوط على الجمهورية الاسلامية ، تكون النتيجة أن اميركا هي الخاسر الوحيد ، حيث إنها تخسر كل شيء من اقتصادها ومن هيبتها ، لا سيما وأن اصدقاءها المفترضين من الدول الاوربية وغيرهم بدوا لا يعيرون اهتماماً لقوانينها المتعددة

المحاور الثلاثة التي حددها أساساً رئيسية لهذه العلاقات ، وهي العزة والحكمة والمصلحة .

إن قيمة ومكانة الجمهورية الاسلامية تميزت في المنطقة والعالم اجمع ، بسبب خروج ثورتها الاسلامية المباركة ، عن نسق التبعية السائد في العلاقات الدولية ، فقد كانت معظم الدول متداولة في التبعية بشكل أو بآخر بين قطبي الرأسمالية والشيوعية .

ورغم كل التغييرات التي حدثت استطاعت الجمهورية الاسلامية أن تصمد وتتمسك بمواقفها الثابتة ، ولو انصاعت لشروط النظام العالمي لكان مثلها مثل بقية معظم الدول الاخرى التي رهنت نفسها وسياساتها للآخرين دون أن يكون لها أي باع في اتخاذ قراراتها المستقلة .

إن آلية صنع القرار في الجمهورية الاسلامية موزعة على مجموعة مؤسسات متماسكة في طول قيادة آية الله العظمى السيد الخامنئي (دام ظله) ، الذي تعود له الكلمة الفصل في القرارات

الجائرة على الجمهورية الاسلامية .
ونراهم قد استفادوا في تطوير
علاقاتهم وبخاصة الاقتصادية -
المكوّن الاساسي للعلاقات الدولية -
مع الجمهورية الاسلامية بمعزل عن
الضغوط الاميركية . لا بل اظهروا
حرصاً شديداً على تمتينها .

هذا التوجه وهذا التطور ليسا
وليدي اليوم ، بل هما حصيلة جهود
حثيثة للقيادة الاسلامية في ايران ،
وقد حققا نتائج ايجابية جداً ليس في
الدول الغربية فحسب ، وإنما في
منظومة الدول العربية ايضاً .

لقد كان الفهم السابق قائماً على
أن علاقات الجمهورية الاسلامية مع
محيطها وجيرانها العرب رهن بتغيير
موقفها من الولايات المتحدة ، أو إن
هذه الاخيرة هي المدخل الوحيد
لعلاقات حسن الجوار بين طهران
والعواصم الخليجية وغيرها ، على
اساس تحكّم واشنطن بهذه الدول
وتحديد العدو والصديق لها ، لكن
الذي حصل هو أن الجمهورية
الاسلامية تجاوزت هذه المعادلة
بطريقة فعّالة وكفوءة ، واستطاعت

أن تكسر هذا الحاجز مع محيطها
وغيره ، كل ذلك دون أن تقترب من
اميركا ، لا بل إن دولاً عربية عديدة
خالفت التوجهات الاميركية واقتربت
من الجمهورية الاسلامية في تحول
بارز .

وقد بدت واشنطن حيرى في عمل
شيء لردع هذا التطور المفاجئ في
العلاقات العربية الايرانية ، الذي شكل
ضربة قاسية للإدارة الاميركية .

إن توتر العلاقات العربية الايرانية
لم يكن يوماً مصدره الجمهورية
الاسلامية ؛ بل الولايات المتحدة
الاميركية التي كانت تجاهر به ،
وتضغط على مختلف الدول لتضييق
الخناق على الجمهورية الاسلامية
منذ انتصار الثورة الاسلامية فيها .

وقد اتضح لمعظم الدول العربية
ذلك جلياً منذ الموقف الاسلامي
الايراني من غزو العراق للكويت ، وقد
اعترفوا فيما بعد بخطأ سياستهم مع
الجمهورية الاسلامية علناً ، وتبين
لهم أن الخطر في المنطقة ليس
مصدره الجمهورية الاسلامية ،
لأنه لم يثبت لديهم ذلك بأي دليل ،

■ فلسطين

اقول السلام الخليل امام

، روح للجهاد الفلسطيني

شهدت المفاوضات الفلسطينية - الاسرائيلية في الاونة الاخيرة تطوراً مهماً ، تمثل بتفعيل قنوات التفاوض على اعلى المستويات من خلال اللقاءات التي تمت بين المسؤولين في طرفي المساومة ، وقد اسفرت هذه اللقاءات عن تشكيل لجان تنسيق اسرائيلية فلسطينية لبحث مواضيع المطار والميناء والمعايير الآمنة والافراج عن المعتقلين ، وذلك بعد أن ابدت حكومة نتنياهو ليونة نسبية في هذه المواضيع ، في محاولة واضحة للقفز عن المشكلة الرئيسية التي تعيق المفاوضات ألا وهي الاستيطان. ويؤكد وزير التخطيط الفلسطيني أن الليونة التي ابدتها الصهاينة في المواضيع السابقة هي شكلية فقط ، من خلال الافراج عن معدات المطار والسماح لفئات ووسائط نقل معينة للتنقل بين غزة والضفة ، بالإضافة إلى الاستعداد للافراج عن فئة المرضى وكبار السن الذين امضوا ثلثي مدة محكوميتهم في السجون

وعلى هذا الاساس حصلت تحولات مهمة في ذهنية الكثير من الدول العربية اقتربت بموجبها من مواقف ووجهة نظر الجمهورية الاسلامية .

كما تأكد لهم أن معاداتها لم تجرّ عليهم سوى الضعف ، وافقدتهم عنصر قوة طالما كان مصدر قلق لديهم .

لقد كانت ايران الاسلامية منذ انتصار الثورة الاسلامية شديدة الحرص على تحسين هذه العلاقة ، وكان ذلك وما زال مبدأً استراتيجياً منذ عهد الامام الراحل الخميني رحمه الله حتى الآن ، ولم يكن ذلك تغييراً وتحولاً في نوايا الجمهورية الاسلامية ؛ لان نواياها الحسنة كانت دائماً موجودة كما هي اليوم وفي المستقبل بلطف الله وتوفيقه .

إن السياسة الثابتة للجمهورية الاسلامية نجحت ولبت طموحها بما يتوافق وأطروحاتها للعلاقة مع الآخرين ، حكومات وشعوباً ، وبما لا يخرجها عن تصنيفها التقليدي للعالم المستكبر والآخر المستضعف .

الاسرائيلية.

ومن هنا ، ترى السلطة الفلسطينية أن ثمن قبولها باستئناف المفاوضات هو ثمن هزيل ولا يتطرق إلى حل القضايا العالقة بشكل جذري، خصوصاً في ظل اصرار الصهاينة على الهيمنة الامنية الكاملة على المطار والميناء .

وقد أكد أكثر من مسؤول فلسطيني أن تجاوب السلطة الفلسطينية مع هذه اللقاءات جاء مراعاة لوساطة مصرية اميركية ، أكثر منه قناعة بجدوى هذه المفاوضات .

إلا أن موافقة السلطة على استئناف التنسيق الأمني مع قوات الاحتلال على أرفع المستويات ، والمباشرة بذلك عملياً على الرغم من تأكيدها أن هذا التنسيق يتم في إطار ثلاثي فقط وبمشاركة اميركية ، يدل على تجاوب واضح من جانب السلطة مع الضغوط الاميركية لاستئناف المفاوضات ، والاستمرار في التنسيق الأمني الذي لم ينقطع منذ ازمة الاستيطان في أبي غنيم ، كما أن

الاعلان عن استمرار المفاوضات على القضايا العالقة دون حل قضية الاستيطان ، يخرج حكومة نتنياهو من ورطتها ومأزقها ويظهرها بمظهر ايجابي ، والا هم من هذا أنه يساعد على القفز تدريجياً عن موضوع الاستيطان مقابل حلحلة بعض القضايا التفصيلية العالقة . وفي حالة حدوثه فإن السلطة الفلسطينية ستكون قد اعطت الشرعية للاستيطان الصهيوني ، ورضخت للواقع الذي يسعى نتنياهو لفرضه على الارض .

إن حديث السلطة الفلسطينية عن توقف المفاوضات والتنسيق الأمني يفتقر كثيراً إلى المصادقية ، فماذا يمكن أن نسمي هذه اللقاءات التي تتم على مستوى عال مع مسؤولين في حكومة الليكود وجيش الاحتلال ؟ وما هو الفرق الجوهرى بين ما تسميه هذه السلطة بالاتصالات وبين المفاوضات التي كانت تجري سابقاً ؟.

إن تعليل اللقاءات التي تجري في هذا الوقت بمحاولة تحاشي الصدام بين السلطة الفلسطينية والكيان

مواجهة الضغوط الاسرائيلية ، وعدم وجود توجه فعلي للتصدي للاستيطان الصهيوني من خلال جهد وطني مشترك ، واقتصار المسألة على التحريك التكتيكي لبعض كوادر حركة فتح ، لتحقيق انجازات سياسية تكون مضبوطة بالقرار المباشر لقيادة السلطة الفلسطينية ، وليس لقرار الاجتماع أو الوفاق بين القوى الفلسطينية المجاهدة ، وهو ما يفسر سبب احجام القوى السياسية الفلسطينية المعارضة عن المشاركة بفعالية ضمن هذا التحرك ، وتفضيلها تنظيم فعاليات سياسية وجماهيرية منفصلة في المدن الفلسطينية .

وفي الجانب الآخر تبدو حكومة نتنياهو وكأن تجميد عملية التسوية مسألة لا تعنيها إلا بالقدر الذي ينعكس فيه ذلك على المسألة الامنية ، ولذلك لم تصدر منها أية بوادر ليونة حول موضوع الاستيطان ، بل على العكس من ذلك ، فإن خطة نتنياهو التي عرضها على حكومته تركز على الاحتفاظ بالقدر الاكبر من

الصهيوني ، أو تجنب حدوث انفجار في الوضع الفلسطيني الداخلي ، ليس إلا محاولة تبرير للاستجابة للضغوط الاميركية التي تصاعدت في الآونة الاخيرة ، لتحريك مسار المفاوضات الفلسطينية الاسرائيلي لتهيئة الظروف للاستمرار في خطط التطبيع مع الكيان الصهيوني .

وعلى الرغم من أن المعطيات تؤكد أن السلطة الفلسطينية حاولت الضغط على حكومة نتنياهو لتقديم تنازلات في موضوع الاستيطان ، إلا أن القسوة الشديدة التي تعاملت بها السلطة الصهيونية مع مظاهرات المعارضة الفلسطينية ، وتهديدها باتخاذ اجراءات صارمة ضد مدن الحكم الذاتي ، واقدامها على اعتقال افراد وضباط من الشرطة الفلسطينية بتهمة الاعداد لهجمات مسلحة ضد الاحتلال ، دفع كل ذلك السلطة الفلسطينية ، لاعادة حساباتها ، والتدخل الفوري لمنع مظاهرات الفلسطينيين من الاقتراب من جنود الاحتلال ، وهذا الامر يؤكد الضعف الواضح للسلطة الفلسطينية في

المستوطنات في اطار الحل النهائي .
ويبدو أن تقدير حكومة نتنياهو
يستند إلى أنها تستطيع المضي قدماً
في سياستها المتشددة تجاه
الاستيطان ، دون توقع ردود فعل
فلسطينية وعربية عنيفة ، ورضوخ
هذه الاطراف في النهاية لسياسة
الامر الواقع التي يفرضها الاحتلال ،
إلا أن هذا التقدير يصطدم مع تقديرات
الجيش الذي يرى أن استمرار هذه
الحالة سيؤدي إلى انفجار الاوضاع
في الضفة والقطاع ، وأن سلطة
عرفات لن تكون قادرة على إجماع هذا
الانفجار ، بل ربما يلجأ الكثير من
ضباط الشرطة الفلسطينية إلى
المشاركة فيها لتتحول إلى انتفاضة
مسلحة .

أما الادارة الاميركية فتفرض
التدخل المباشر لحل الازمة ، معطية
الضوء الاخضر لاستمرار الوساطة
المصرية التي لم تنجح في تحقيق أي
اختراق يذكر ، باستثناء البدء في
مفاوضات المطار والميناء ، والمعابر
الآمنة والمعتقلين وهدم البيوت ،
وسحب بطاقات الهوية من أبناء

القدس .

أما الموقف الاوربي فلا يزال غير
قادر على بلورة تحرك سياسي
مستقل خارج عن الاطار الاميركي ،
كما أنه يواجه برفض اسرائيلي
مستمر ، ومحاولات اميركية
لتهميشه واضعافه ، فضلاً عن أن
هامش تحركه يبقى محدوداً في اطار
ما اتفقت عليه الاطراف العربية
والكيان الصهيوني ، وهو هامش
يقتصر الانجاز الحقيقي فيه على
التحرك الاميركي .

إن صورة الوضع السياسي تعزز
القناعة بعمق الازمة التي تمر بها
عملية التسوية واستمراريتها ،
فالموقف الاسرائيلي ملمع في
الصلف والتشدد في ظل موقف
اميركي غير قادر على زحزحته
لحسابات داخلية للادارة الاميركية
المرتبهة للسوبي الصهيوني ،
والمواقف الدولية والاوربية تبقى
خارج اطار التأثير على قرارات
الحكومة الصهيونية ، على الرغم من
صدور العديد من الادانات ، وآخرها
قرار الجمعية العامة للأمم المتحدة

فإن كل القضايا المؤجلة لا يلوح في الأفق حل مرضي لها باستثناء ما يريده الصهاينة ، أما قضايا المرحلة الانتقالية فستظل رهينة لابتزازات حكومة الليكود وللاشتراطات الامنية الصهيونية .

أما البديل فهو واضح ، وهو اعادة الاعتبار لبرنامج المقاومة ، والتحلل من شروط اوسلو ، والاتفاق على برنامج جهادي متكامل لمواجهة الاحتلال ، ولكننا لا نرى من السلطة الفلسطينية بوادر توجه نحو هذا الحل ، بل إن كل ما نراه هو انتظار وترقب حدوث تغيير ما في مواقف نتنياهو .

خبير اميركي يحرب

مخابرات السلطة الفلسطينية

إن التقرير الخطير الذي تسرب من اوساط مقربة من السلطة الفلسطينية ، من أن فريقاً من خبراء الامن الاميركيين يدربون أجهزة الامن الفلسطينية على مواجهة الاسلاميين ، يكشف مدى السقوط في احضان العمالة للاستكبار على

بادانة الاستيطان ، والمطالبة بعدم دعمه من أي دولة في العالم ، والاستعداد لفرض حظر اقتصادي على منتجات المستوطنات الاسرائيلية .

ويقف الطرف العربي عاجزاً عن اجبار حكومة نتنياهو بالتراجع عن خطواتها الاستيطانية ، بل إنه عاجز عن تطبيق قرارات هزيلة صدرت عن القمة العربية بتجميد التطبيع إلى حين وقف الاستيطان الصهيوني .

أما صورة الوضع الفلسطيني فهي ليست بأفضل من غيرها ، فالسلطة تشيح بوجهها عن المعارضة ، وتتعامل مع الوحدة الوطنية من منطلقات حزبية ضيقة ولا تسعى للحوار إلا بقدر ما يخدمها اعلامياً ، فيما يستمر مسلسل القتل البشع في سجونها ، وكأنما معركة السلطة هي مع معارضيها أو منتقديها لا مع الاحتلال .

واخيراً فقد سقط إتفاق اوسلو مضموناً وحلاً حتى لو بقي صورة وشكلاً ، فحتى إذا استؤنفت المفاوضات في مرحلة من المراحل ،

حساب مصالح الشعب الفلسطيني المضطهد ، بل إن نظام عرفات بات يشكل طبقة معزولة عن الشعب الفلسطيني ، يمارس ما يشاء من صور العمالة هذه بشتى اشكالها .

ويؤكد التقرير أن السلطة تمر في المرحلة الراهنة بأسوأ اوضاعها ، وأنها تواجه تحديات صعبة على مختلف الاصعدة ، سواء كان ذلك على مستوى الوضع الداخلي أو على صعيد الوضع السياسي لعملية التسوية والمفاوضات مع اليهود .

والانكى في الامر أن التقرير يشير إلى أن عملية صنع القرار السياسي تتم بكل مداخلاتها من خلال شخص واحد هو ياسر عرفات ، وأن جميع الاجهزة التي يجري الحديث عنها من وزارات ومجلس تشريعي ولجنة تنفيذية لمنظمة التحرير الفلسطينية ، لا تملك أي صلاحيات في القضايا المهمة ، وكل شيء يفقد قيمته بجانب الرئيس ، كما يكشف التقرير عن قضية في غاية الخطورة تتعلق بإشراف خبراء اميركيين على كثير من المناحي ، وقيامهم بلعب دور مهم

في التأثير على تدريب اجهزة السلطة المختلفة ، ويشرف الخبير الاميركي المدعو بوب ، الذي يعد أشهر هؤلاء الخبراء ، على تدريب كوادر اجهزة الامن الفلسطينية في كلية سعد صايل ، ويساعده في ذلك طاقم كامل من الاميركيين الذين يدربون اجهزة المخابرات الفلسطينية على كيفية الادارة وجمع المعلومات والتعامل معها ، والاستخدامات المتقدمة للكمبيوتر ، واعداد واجراء الاستبيانات ، وكيفية التعامل مع الحركة الاسلامية .

■ لبنان

السيف اصبح انباء:

من عملية السلام

تراجعت الدويلة الصهيونية وعملاؤها من مساحة واسعة من الشريط اللبناني المحتل ، نتيجة لضربات المقاومة الاسلامية ، وتفاقم خسائر العدو المادية والبشرية ، فضلاً عن الضربات المعنوية الموجعة وآثارها المدمرة على الرأي العام الصهيوني بكل شرائحه

الاطراف دفعاً للثمن من هذه التسوية البائسة ، وحالياً يواجه عقوبات جماعية اقتصادية ونفسية وقمعية ، لدرجة أن الضفة والقطاع تحولاً إلى سجن كبير لهذا الشعب ، وإنه يتعرض إلى سحق مزدوج من جانب سلطة عرفات ومن جانب سلطات الاحتلال الصهيوني . ورغم كل ذلك لم يرض الصهاينة والأميريكيون ، وإنما طالبوا بتحويل سلطة الحكم الذاتي إلى قاعدة امنية صهيونية ، وبالموافقة على طرح نتنياهو (الامن مقابل السلام) بدون مقابل ، كما اتضح ذلك من خلال المشروع الذي حملة المبعوث الاميركي في جولته ، لأن الادارة الاميركية تعتبر الامن هو الاساس ، أما البعد السياسي للتسوية فهو يأتي بالدرجة الثانية في تلك العملية التساومية .

أما بالنسبة للأردن فإنه لم يحصل على أي شيء مهم من تلك التسوية ، فالعدو لا يزال يسيطر على المنطقة الاردنية التي احتلت عام (١٩٦٧م) ، يضاف إلى ذلك أن الابواب الاردنية فتحت للعبث الصهيوني ،

واتجاهاته .

ويعتبر هذا الانجاز من الانجازات الضخمة في معادلة الصراع مع الكيان الصهيوني ، فلو قارنا هذا الانجاز مع ما حققته عملية التسوية ، سواء بين الفلسطينيين والصهاينة ، أو بين الاردنيين والصهاينة ، نجد أن البون شاسع جداً ، فعلى الرغم من أن ياسر عرفات اعترف بالعدو ، ووجه ضربة قوية للكفاح المسلح خيار الشعب الفلسطيني ، ونجح في احتواء الانتفاضة الفلسطينية ، وعلى الرغم من الخدمات الامنية الضخمة التي يقدمها للعدو ، والتي اعترف بها الصهاينة انفسهم ، على الرغم من كل هذا وغيره لم يحرر ياسر عرفات شبراً واحداً من اراضي الضفة الغربية وقطاع غزة ، بالرغم من مرور خمس سنوات أو اكثر على عملية التسوية ، فالاستيطان قائم على قدم وساق سواء في القدس أو في الضفة وقطاع غزة ، وعرفات لا يستطيع أن يتحرك من مكان إلى آخر إلا بإذن الصهاينة .

أما الشعب الفلسطيني فهو اكثر

بأنها هزيمة وفرار امام ضربات المقاومة الاسلامية .

إن الخبرة التي اكتسبتها المقاومة الاسلامية من خلال تجربتها في المقاومة ضد قوات الاحتلال ، تختزل نتائج وآثار المحاولة الصهيونية إلى حد كبير ، لا سيما وأن العامل الفاعل والمحرك لهذه المقاومة هو الايمان وحب الاستشهاد ، فكان المقاومون وخلال الاحتلال الصهيوني لجنوب لبنان قبل الانسحاب ، يختارون اكثر المراكز الصهيونية اكتظاظاً بالجنود ، فيصطدمون بها وينزلون الخسائر الفادحة بها .

إن الشريط المحتل اصبح وبالأعلى الكيان الصهيوني ، وإن حزب الله يخوض اليوم حرب استنزاف ضد الكيان الغاصب مكلفة جداً للعدو ، لأن المبادرة دائماً بيد ابناء المقاومة الاسلامية .

واليوم يعرف هذا الشريط عند الصهاينة بل حتى عند مسؤوليهم بوادي الموت ، أو مستنقع فيتنام ، وما إلى ذلك من الاوصاف والنعوت ، وهو امر يشير إلى استشراء الاحباط

لدرجة أن وزارة الآثار الاردنية صرخت بأعلى صوتها أن الصهاينة نهبوا الآثار الأردنية ونقلوها للارض المحتلة ، الامر الذي يكشف خطورة التهديد الصهيوني الكبير ، ليس على الامن الاردني وحسب ، وإنما على كل الاوضاع الاردنية ، إثر التطبيع مع هذا العدو والسماح له بدخول الأردن .

يعتبر الانسحاب هزيمة عسكرية صهيونية ساحقة امام قوات حزب الله ، وقد صدقت قيادات حزب الله حينما قالت إن الانسحاب مهما كانت دوافعه فإننا نعتبره انتصاراً ساحقاً للمقاومة الاسلامية ، ولابطالها وتضحياتهم السخية دفاعاً عن التراب اللبناني ، وعن الشعبين اللبناني والفلسطيني . ولقد بات واضحاً اثر هذه الخطوة الصهيونية ان احد اهداف التصعيد الصهيوني العدواني الاخير على مناطق جنوب لبنان ، إنما يتمثل في أن العدو حاول اشارة غطاء لهزيمته النكراء ، حتى لا تفسر

■ الجزائر

من هو المجرم الحقيقي بحق الشعب المسلم ؟

مرت الجزائر بمجازر دموية كان
جل ضحاياها من النساء والاطفال
والشيوخ ، وقد اخذت اشكالا وابعاداً
خطيرة وبشكل مخيف .

إن هذه الممارسات الوحشية -
كما هو معروف - جاءت في نطاق
الصراع المحتدم بين السلطات
الجزائرية والتيار الاسلامي ، منذ أن
ألغت القوى العلمانية الحاكمة نتائج
الانتخابات عام (١٩٩١م) ، التي
تمخضت عن الفوز المطلق وباغلبية
شعبية ساحقة للحركة الاسلامية
الجزائرية .

وكعادتها ألصقت السلطات
الجزائرية هذه الممارسات الوحشية
والجرائم البشعة بما اسمته اجنحة
مسلمة من الحركة الاسلامية
الجزائرية ، في حين نرى أن الحركة
الاسلامية نددت واستنكرت هذه
المجازر الهمجية ، وطالبت باجراء
تحقيق شامل لوقفها واخراج البلاد
من دوامتها .

ولابد للمنصف أن يعي حقيقة ما

والفشل بين اوساط الصهاينة ، وإلى
تنامي المشاعر بضرورة سحب
القوات الصهيونية من الشريط
المحتل .

إن تجربة المقاومة الاسلامية في
جنوب لبنان لهي تجربة غنية
بالدروس والعبر المهمة ، ولعل من
اهم الدروس هو خلاف ما يروجه
المتحمسون للتسوية من أن العرب
غير قادرين على مواجهة الكيان
الصهيوني عسكرياً ، كلابل إنهم
قادرون على ذلك ، بدليل أن عدد
المجاهدين المؤمنين لا يمكن
مقارنتهم مع العدو من حيث العدد
والعدة ، ومع ذلك ألحقوا اكبر هزيمة
بهذا العدو ، فإن من باب الأولي أن
القوة العربية بل الاسلامية بعرضها
العريض إذا اتحدت وتوفر لها عنصر
الايمان بالله ، تستطيع أن تلحق
الهزيمة بهذا العدو الغاصب .

أما الدرس الآخر فهو أن المقاومة
الاسلامية اثبتت عملياً أن العدو
الصهيوني لا يفهم غير منطق القوة ،
فبالقوة تتحرر الارض ويركع الكيان
الصهيوني .

يجري في الجزائر ، ومن هو المسؤول عن هذه الممارسات الوحشية ، من خلال وقفة تأمل يخرج بعدها باستنتاج منطقي مدعوم ببعض الشواهد والادلة لمعرفة ماهية المجرم الحقيقي بحق الشعب المسلم في الجزائر ، هل هي الحركة الاسلامية ، أم السلطات الجزائرية ؟

الحركة الاسلامية هدفها الوحيد هو اعادة البلاد إلى هويتها الاسلامية واصالتها الحقيقية ، والاسلاميون الحقيقيون الذين يحملون تعاليم القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة ، ويؤمنون بالاحكام الالهية ، وقد عبر القرآن الكريم بآيات عديدة أن قتل النفس بغير حق من المحرمات الكبرى ، وأن من قتل نفساً فكأنما قتل الناس جميعاً ، كيف يجرؤون على ارتكاب مثل هذا القتل الجماعي الفجيع للابرياء ؟ ، هذا أولاً . وثانياً لازال الاسلاميون يسعون إلى تحقيق هدفهم ، وإن معركتهم قائمة مع السلطة ، فهم بحاجة إلى كسب ود الشعب المسلم من خلال تعاملهم الطيب الذي يعكس تعاليم واخلاق

الاسلام الاصيل ، ومن كان هذا هدفه كيف له أن يفرط في هذه العلاقة بارتكاب مثل هذه الاعمال الشائنة التي لا تمت للاسلام بصلة ؟ .

إن القتل العشوائي في الجزائر اخذ طابعاً بشعاً تأباه الفطرة السليمة بطرق واساليب لا يرتكبها إلا عتاة المجرمين ، الذين تجردوا من الانسانية ووجدوا لذتهم في التنكيل بالابرياء بشتى الوسائل الاجرامية ، التي راح ضحيتها الآلاف من ابناء الشعب الجزائري المسلم .

إن هذه المذابح المروعة والجرائم البشعة التي طالت الابرياء نساء واطفالاً وشيوخاً وشباباً من مختلف الطبقات والشرائح الاجتماعية ، قد تمت بأساليب وصور لا يمكن أن تقع إلا على يد محترفين في فنون القتل الجماعي ، وفي اطار برامج وخطط دقيقة ، الامر الذي بات واضحاً حتى لأولئك الذين لا تسمع اصواتهم المنادية بالدفاع عن حقوق الانسان ، إلا إذا فاحت رائحة الدماء المهراقة ظلماً وعدواناً أنهاراً تتعدى الحدود الدولية والانظمة الاقليمية ، فهذا

الجزائر .

إن أكبر فتنة أحدثتها السلطات الجزائرية مع الشعب الجزائري المسلم هي الغاء نتائج الانتخابات عام (١٩٩١م) ، أولاً ، ثم اغلاق المساجد واعتقال زعماء المعارضة الاسلامية ثانياً ، ثم رفض كل الدعوات الاسلامية من اجل اجراء حوار شامل لوقف المجازر الوحشية ثالثاً .

إن معتقدات ومبادئ كل حركة سواء كانت اسلامية أو غيرها ، لها دور كبير في تحديد سلوكيات واساليب واستقطاب الآخرين لها ، والحركة الاسلامية نشأت بعد رفض السلطات الحاكمة للخط الاسلامي الاصيل ، وتسبني الافكار الغربية المعادية للاسلام ، وعلمنة الدولة ، مما شكل تقاطعاً حاداً مع متبنيات ومعتقدات الشعب المسلم في الجزائر ، لذا ارادت هذه الحركة الاسلامية أن تعيد للشعب المسلم هويته ، وللبلاد اصالتها ، إلا أن الاسكتبار الغربي - وعلى رأسه اميركا وفرنسا اعداء

الامين العام للامم المتحدة يدعو السلطات الجزائرية إلى الحوار والتسامح في الجزائر ، واعلن أنه لا يمكن ترك الشعب الجزائري يستسلم لمصيره ، واكد أن من واجبه أن يدعو إلى الحوار من اجل ايقاف هذه المجازر الوحشية .

أما الاتحاد الدولي لجمعيات حقوق الانسان فقد شن هجوماً عنيفاً على السلطات الجزائرية ، ودعا المجتمع الدولي إلى التحرك السريع من اجل وقف المذابح التي يتعرض لها المدنيون في الجزائر ، واعتبر الاتحاد أن ما يحدث في الجزائر ليس شأنًا داخلياً كما تدعي السلطة ، وأن التذرع بحجة عدم التدخل في الشؤون الداخلية مرفوض من قبل المجتمع الدولي ، معتبراً أن الوقت حان للتحرك من اجل حفظ حقوق الانسان في الجزائر .

كما دعا الاتحاد الاوربي ودوله الاعضاء إلى اتخاذ موقف واضح من المجازر الوحشية بحق هذا الشعب ، محملاً السلطات الجزائرية مسؤولية الحفاظ على حقوق الانسان في

الاسلام اللّد - وقفوا حائلاً أمام
اهداف الاسلاميين ، بل دعموا
وشجعوا الاجراءات العسكرية التي
اتخذتها الحكومة الجزائرية
والسياسة التي تتبعها .

إن الجزائر دولة غنية بمواردها
البشرية والمادية ، حيث يعتبر
المجتمع الجزائري من المجتمعات
الشابة التي تزداد فيها نسبة الشباب
الذين هم في سن العمل والإنتاج ،
وغنية بالنفط والمعادن والمياه
والاراضي القابلة للزراعة ، ولذا
جاءت الفتنة الحالية لتقضي على تلك
الامكانات البشرية والمادية ، وتدمّر
الاخضر واليابس ، ولا شك أن كل
ذلك يصب بشكل مباشر أو غير
مباشر في صالح قوى الاستكبار
الغربي ، ويعتبر هذا من ابرز اهدافهم
وخطتهم المرسومة لاستنزاف
العالم الاسلامي .

وقد اتضح ذلك جلياً للشعب
المسلم في الجزائر ، الذي ساند
الحركة الاسلامية ولم يتخل عن
خياره الاسلامي ، وكذلك اتضح ايضاً
لشعوب العالم اجمع أن الاسلاميين

اليوم هم كبش الفداء ، وانكشفت نوايا
السلطة الحاكمة التي ارادت بهذا
الاسلوب الرخيص والمهين معاقبة
هذا الشعب المسلم ، من اجل أن
يتخلّى عن توجهاته الاسلامية ، وأن
يستراجع عن مساندة الحركة
الاسلامية الجزائرية .

إن الفتنة عظيمة ، والتحدي الذي
يواجه الشعب المسلم كبير ، بل لا يقل
اهمية عن تحدي مواجهة الاستعمار
الفرنسي سابقاً ، الذي جثم على
صدر الجزائر اكثر من قرن من
الزمن ، ولا يزال عملاؤه وصنائعه
الذين اعددهم لمثل هذه الادوار
يأتمرون بأمره .

اليوم اصبحت الجزائر تموج
بصراعات القوى المحلية والاقليمية
والدولية ، فهناك توجه للاسلام مقابل
العمالة للغرب والعلمانية ، وعليه
فمادامت الحركة الاسلامية الجزائرية
ومن ورائها شعبها المسلم يستمدان
مقومات حركتهما في خضم هذا
الصراع المصيري من اللّٰه
العلي القدير ، ومّا دامتا ثابتين
على صراط الرسالة الاسلامية

المحاضرات والمواعظ ، إلا بتوجيه من وزارة الاوقاف والارشاد ، وقد اثارت هذه التعليمات مشاعر المسلمين في هذا البلد المسلم .

كما أن طريقة تبليغ هذه التعليمات جاءت مثيرة ، حيث أبلغ بها بواسطة رجال الشرطة ، مما يعيد للذهان ملامح العهد الماركسي الذي حكم عدن اكثر من ربع قرن تقريباً بالحديد والنار ؛ وكان هدفه الاول محاربة حرية الدعوة إلى الله في المساجد ، التي كان من اثاره السلبية كذلك تعرض ائمة المساجد ورجال الدعوة إلى شتى صنوف البطش والتعذيب والتنكيل .

إن هذه التعليمات الجديدة تعتبر مقدمة لتعميم الحصار الشامل للمساجد في جميع انحاء البلاد ؛ إلا أن البدء بمحافظة عدن يعتبر مقدمة لدراسة ردود الفعل للشعب المسلم في المحافظات الاخرى ، ولا سيما الشمالية والغربية التي تتصف بنفوذ الاسلاميين ورجال القبائل الاشداء فيها بنسبة كبيرة وبخاصة المناطق الريفية منها .

المستقيم ، فإن النصر لهما ، تلك هي سنة الله في خلقه ﴿ إن تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم ﴾ ، ﴿ والعاقبة للمتقين ﴾ ، صدق الله العلي العظيم .

■ اليمن

ومن اظلم من منع مساجد الله

أن يذكر فيها اسمه

تعتبر اليمن بلدة اسلامية عريقة ، حيث دخلها الاسلام بعد البعثة النبوية الشريفة في زمن الرسول الكريم ﷺ ، وتربى شعبها على المبادئ والاخلاق الاسلامية ، وكان للمسجد فيها دور كبير في بناء شخصية الفرد المسلم قديماً وحديثاً ، حيث يعتبر اليوم مركزاً للعبادة والتوجيه الفكري والاخلاقي والسياسي ، وللتعاون على اعمال الخير ، كما أن له دوراً مركزياً ورئيساً في الاعمال التي تقع ضمن هذه الدائرة ، إلا أن تعليمات رسمية صدرت مؤخراً باغلاق المساجد بعد كل صلاة في محافظة عدن ، ومنع استخدام مكبرات الصوت اثناء

الاسلامية ، وحرمان الطلبة من نعمة التعليم ، وعليه لا يتوقع لها أن تمر بهدوء وسلام في مثل هذه الظروف ، والمسؤولون في اليمن العزيزة مدعوون اليوم أن يعيدوا النظر في هذه التعليمات لكي يتحاشوا اثاره مشاعر الشعب المسلم في اليمن العريق بحركته الاسلامية وتاريخه الجهادي المشهود .

■ افغانستان

الاهداف الاستكبارية وراء حرب المصار والاستنزاف في افغانستان

أقدمت الولايات المتحدة الاميركية على إقفال السفارة الافغانية في واشنطن ، التي كانت قد سلمتها لحركة الطالبان بعد استيلائها على العاصمة كابل ، وجاءت هذه الخطوة بعد تصريحات ادلى بها مسؤولون اميركيون حول إخفاق الطالبان في تشكيل حكومة تضم كل الفصائل والحركات الافغانية .

تشير الخطوة الاميركية بوضوح إلى أن الادارة الاميركية بدأت تعي أنه

والجدير بالذكر أن الذي يكمن وراء اصدار مثل هذه التعليمات المثيرة للاستغراب في هذا البلد المسلم هم من الذين يكونون العداء للتيار الاسلامي الاصلاحى . ومن جملة اهدافهم السيطرة على المساجد في البلاد ، وتأميم النشاط الدعوي فيها ، وفرض توجيهات خاصة ومحددة بالنسبة لخطب الجمعة والمحاضرات ، تحت ذريعة مواجهة استخدام المساجد في القضايا السياسية ومنع اثاره الفتن في البلاد ، في حين نرى عكس هذه الادعاءات ، حيث إن المساجد في اليمن تشهد نشاطات اسلامية متنوعة ، منها وجود آلاف من مدارس تحفيظ القرآن الكريم تنتشر في مساجد المدن والقرى ، كما تتمتع هذه المساجد بحرية واسعة في تنظيم المحاضرات والنشاطات الاسلامية في الصيف ، التي يقبل عليها آلاف من طلاب العلوم الاسلامية للاستفادة والاستزادة خلال العطلة الصيفية .

إن الاجراءات والتعليمات الجديدة تعني اغلاق هذه المدارس الدينية

نفسه لجهات اجنبية .

إن من اهداف اميركا لحركة الطالبان في قلب افغانستان هو ليس الاستحواذ على افغانستان ، والتآمر من خلالها على الدول المجاورة وحسب ، وإنما لمحاربة الاسلام بنموذج حركة الطالبان لهز صورة الاسلام المحمدي في نفوس ابناء الامة الضامنة إلى الاسلام ، والمحرومة من نعمة تطبيق احكامه ، ومن ثم لتعميم هذا النموذج في باقي الدول الاسلامية التي تعيش عدم الاستقرار ، بسبب الصراع بين الاسلاميين والجنح المعادي لهم .

إن اميركا عدوة الاسلام وعدوة الاستقرار في المنطقة ، لأن الفوضى تبرر لها التدخلات غير المشروعة في شؤون الآخرين ، ولكن الحقيقة المؤلمة التي تبعث على الاسى والالم في نفوس ابناء الامة الاسلامية ، هي تدخل الباكستان في الشأن الافغاني .

إن تدخل الباكستان في شؤون هذا البلد الجريح ، وبذل كل هذه الاموال الطائلة واهراق الدماء ، ليس إلا لخدمة المصالح الذاتية التي تصب في خدمة مصالح اعداء الاسلام ، مثل

لا يمكن لحركة الطالبان إلغاء أو شطب القوى الافغانية الاخرى ، واقامة نظام افغاني مستقر في افغانستان أولاً ، وإلى أن الحركة فشلت في استقطاب الجماهير الافغانية ثانياً ، ففي البداية انخدعت بعض قطاعات الشعب الافغاني بهذه الحركة ، وهو ما يفسر الانتفاخ السريع لهذه الحركة فور نشوئها ، لكن الشعب اليوم يعتبرها من ألد اعدائه ، والدليل الانتفاضة الشعبية الشيعية في غرب العاصمة كابل ، التي اعلن السكان فيها ولاءهم لحزب الوحدة الاسلامية ، ولذا فإن الاميركيين يتوقعون أن أي خلل في ميزان القوى الاستراتيجية لصالح الاسلاميين ، سوف يدفع بالشعب الافغاني إلى الانقضاض على هذه الحركة قبل انقضاض قوات الجبهة الاسلامية عليها . ولعل السبب الاساسي في ذلك يعود إلى وعي الشعب الافغاني لارتباطات هذه الحركة المشبوهة بأميركا ، وبالمخابرات الباكستانية ، وامتلاكها لاموال طائلة لا تتوفر إلا لمن رهن

الأميركيين والصهاينة . والصحيح هو الاستفادة من تلك الاموال والامكانيات في مواجهة ألد اعداء الاسلام ، وهو الكيان الصهيوني الذي يتحدى كل الامة الاسلامية .

إن هذه التدخلات التي تتناقض مع طموحات واهداف الشعب الافغاني المظلوم ، إنما تؤكد حقائق كانت الجمهورية الاسلامية الايرانية تؤكدتها دائماً ، وهي:

١- إن تعذر تحقيق حل سياسي للامزمة الافغانية يكمن بسبب التدخلات المغرضة ، وبخاصة تدخل اميركا والكيان الصهيوني الذي دخل على الخط إلى جانب حركة الطالبان .

٢- لا يمكن حل المسألة حلاً عسكرياً ، كما تصر على ذلك كل من حركة الطالبان واميركا والباكستان والكيان الصهيوني .

إن الواقع أثبت أنه لا يمكن تجاهل واقع القوى الاسلامية الموجودة في الساحة الافغانية ، ولا يمكن شطب هذه القوى من الخريطة السياسية ، وفرض لون سياسي واحد يتمثل بحركة الطالبان وحدها ، فهذه القوى يتمتع بعضها بعمق جماهيري ، ولها

تاريخ عريق في جهاد الاستعمار السوفياتي . وحتى إذا نجحت حركة الطالبان بإخضاع هذا الطرف أو ذاك بالقوة ، فإن ذلك لا يعني الاستقرار ابداً ؛ لأنه سرعان ما تخرج النار من تحت الرماد عندما تتوفر لها الظروف المناسبة .

■ تركيا

هستريا العلمانيين تستن المسلمين للحفا والمواجهة

يبدو أن تركيا مقدمة على تطورات في غاية الخطورة ، وربما حرب اهلية حقيقية بين العلمانيين الذين يساندهم قادة الجيش ، والاسلاميين الذين يساندهم ملايين الاتراك المسلمون .

إن حالة من الهستيريا تنتاب العلمانيين والعسكريين لتحويل دفة البلاد بالقوة نحو الابتعاد عن الاسلام ، والسعي لضرب أي مظهر من مظاهر الوجود الاسلامي في البلاد ، فمنذ وصول الحكومة العلمانية بزعامة مسعود يلماز والحملات المعادية للانشطة

أشرنا ، ومما يؤيد هذا الرأي عمليات العنف ووقوع عدة انفجارات ، كما أن المظاهرات السلمية المخصصة للاحتجاج على إغلاق المدارس الدينية تحولت إلى مظاهرات دامية ، وصدامات مع الشرطة بشكل عنيف ، خصوصاً أن الحكومة العلمانية تسد كل أبواب التعبير أمام المعارضين الاسلاميين ، وتسعى لحل الحزب المعبر عنهم ، وتأمر قوات الشرطة بضربهم في الشوارع .

وبدأت المظاهرات تأخذ طابعاً منظماً ، ويشارك فيها الآلاف الذين يفدون من كل المدن التركية ويرفعون شعارات اسلامية بالغة الدلالة على ما يحدث في تركيا .

ويسأل المتظاهرون : لماذا محاربة التعليم الديني الاسلامي بالذات ، في حين يحظى اليهود والمسيحيون وغيرهم بحرية التعليم الديني في تركيا ؟

بدأت الحرب ضد التعليم الاسلامي في تركيا منذ عام (١٩٢٤م) ، بعد انقلاب اتاتورك الشهير ، وإلغائه للخلافة الاسلامية من قبل ، ففي تلك السنة صدر قانون

الاسلامية تتواصل في البلاد ، إذ استمرت الحملة على الحجاب الاسلامي ، فقام عدد من الوزراء بإصدار أوامر تحظر ارتداء الحجاب في المستشفيات والمؤسسات الحكومية ، كما أصدرت الحكومة قرارات وضوابط بخصوص الأنشطة داخل الجامعات ، حيث لن يسمح بموجبها بدخول الطلبة الذين يطيلون لحافهم إلى الجامعة ، وكذلك الطالبات اللاتي يرتدين الحجاب الاسلامي ؛ حتى إذا كانوا مسجلين طلبة أو أساتذة ، كما يحظر على الجميع ممارسة الشعائر الدينية ، وتمنع هذه القواعد أيضاً أية مناقشات للقضايا الدينية أو توزيع المنشورات والملصقات ذات المعاني والدلالات الدينية .

كذلك بدأت الحكومة تضيق على عملية الحج إلى بيت الله الحرام ، وحظرت بالفعل الحج البري الذي يلجأ إليه آلاف الأتراك لقلّة تكاليفه .

لا يستبعد أن تؤدي هذه السياسات العلمانية المتطرفة المعادية للإسلام إلى حرب أهلية كما

■ بيلاروسيا

الاسلام يتجدد

تقع بيلاروسيا (روسيا البيضاء) وسط اوربا ، يحدها من الشرق روسيا الاتحادية ، ومن الشمال كل من لاتفيا وليتوانيا ، ومن الجنوب اوكرانيا ، ومن الغرب بولونيا .

مساحتها أكثر من (٢٠٧) آلاف كم^٢ ، تمتد من الشمال إلى الجنوب بطول (٥٦٠) كم ، ومن الشرق إلى الغرب بطول (٦٥٠) كم ، عاصمتها مينسك .

تحتل جمهورية بيلاروسيا موقعاً جغرافياً مميزاً بين الطرق الممتدة من المناطق المركزية في روسيا الاتحادية إلى اوربا الغربية ، ومن الجنوب والجنوب الشرقي الروسي إلى دول البلطيق ، وليس لها حدود طبيعية واضحة ، فأراضيها عبارة عن سهول ومرتفعات ، مما يساعد على تطور العلاقات الاقتصادية مع جيرانها روسيا الاتحادية ، واوكرانيا ، وليتوانيا ، ولاتفيا ، وبولونيا .

اعتنق (البولكار) الذين عاشوا قرب نهر الفولجا عام (٩٢٢م) ، الدين

تنظيم التعليم في تركيا ، وبمقتضاه تم فتح (٢٩) مدرسة ائمة وخطباء ، مدة الدراسة فيها اربع سنوات ، ووصل عدد الطلبة في هذه المدارس عام (١٩٢٥م) إلى (٢٦) طالباً فقط مما أدى إلى اغلاقها .

إلا أنه بعد وصول حزب رئيس الوزراء التركي عدنان مندريس للسلطة عام (١٩٥٠م) ، انتعش التعليم الديني مرة اخرى ، حيث تم فتح عشرات المدارس الاسلامية ، حيث بلغ عددها (٧١) مدرسة عام (١٩٦٩م) ، ثم ازداد العدد إلى أن وصل إلى (٦٠٠) مدرسة عام (١٩٩٧م) .

وفي هذا العام فرض تعليم حكومي علماني سيؤدي تطبيقه إلى اغلاق المدارس الدينية التي تضم اكثر من (٤٠٠) الف طالب .

إن أزمة تركيا مرشحة للتصعيد ، وإذا تم حل حزب الرفاه الاسلامي فسستزداد اختناقاً ، ولعل خروج المظاهرات المؤيدة للمدارس الدينية الاسلامية لأول مرة في تاريخ تركيا ، خير دليل على بروز غضب التيار الاسلامي على الاجراءات العلمانية لضرب الاسلام والمسلمين في تركيا .

وفي زمن ستالين تعرض المسلمون إلى الاضطهاد الجماعي وإلى التعذيب والتنكيل ، وكذلك هدمت مساجدهم الموجودة في بيلاروسيا من اجل تقويض اصل الوجود الاسلامي في هذا البلد .

وبقي المسلمون يعانون من سياسة الاضطهاد الشيوعي إلى فترة انهيار الاتحاد السوفياتي ، فسارع المسلمون من اجل احياء نهضة الاسلام في هذا البلد من جديد ، فبادروا إلى تأسيس الجمعيات الاسلامية لأجل تنمية التربية الروحية الاسلامية في نفوس مسلمي بيلاروسيا ، وكذلك لتخليصهم من العادات الغريبة التي طرأت عليهم وعلى دينهم . ومن هذه الجمعيات الاسلامية جمعية البيلاروسية للمسلمين التتر ، والجمعية الدينية للمسلمين في جمهورية بيلاروسيا .

واليوم هناك (١٢/٥) ألف مسلم في هذه الجمهورية يعيشون في كل من العاصمة مينسك ، وفي مدينة غرودنة ، وفي منطقة إيڤيا . وتقام دروس اسلامية اسبوعية منتظمة

الاسلامي عن طريق التجار المسلمين ، واصبحوا جزءاً مكوّناً للشعب التتري ، وفي نهاية القرن الرابع عشر الميلادي اعتنق كل التتر الاسلام .

هاجر في نهاية عام (١٣٩٧م) ، عدة آلاف من التتر المسلمين بينهم عدد من الائمة إلى بيلاروسيا ، وكانت هذه اول مجموعة مسلمة تنشر الدين الاسلامي وتدعو إلى اعتناقه ، فكانت النواة الاولى للاسلام في هذا البلد . وقد ساعد التسامح الديني الذي كان سائداً في بناء المساجد والمدارس الاسلامية ، وكان لهذا العمل الاثر الكبير في انتشار الاسلام ، حيث بلغ عدد المسلمين (١٠٠) ألف مسلم عام (١٥٩١م) ، وبلغ عدد المساجد (٤٠٠) مسجد .

بدأت حملات الاضطهاد والتنكيل بالمسلمين في بيلاروسيا في نهاية القرن السابع عشر الميلادي ، فهاجر الكثير من المسلمين التتر إلى كل من تركيا وجزيرة القرم ، كما قتل الكثير منهم خلال الحربين العالميتين الاولى والثانية .

■ فرنسا

محاولة تنصير الشباب الجزائري

تنشط الجمعيات التبشيرية الفرنسية على أشلاء المحنة الجزائرية من أجل تنصير مئات المراهقين الجزائريين الهاربين إلى فرنسا.

فقد تشكلت دوائر مدعومة من المؤسسة الرسمية الفرنسية مهمتها تكفل الجزائريين الفارين بالطرق السرية، حيث يتم استقبالهم في مراكز خاصة تشرف عليها راهبات الكنيسة، ويجد فيها الهارب مأكله ومشربه ومركده، إضافة إلى منحه مصاريف أخرى.

إن هذه العملية شجعت الكثيرين من الشباب الجزائري على الهرب سراً إلى مرسيليا الفرنسية عبر البواخر، كما أنه لا يستبعد أن تكون هناك أيادٍ فرنسية رسمية تشجعهم على ذلك، حيث يقدر عدد الواصلين منهم إلى فرنسا اسبوعياً (٦٠) شاباً وفتاة.

في الوقت الذي تمر فيه الجزائر بأصعب الظروف وأحرجها، وبأبشع المذابح وأفجعها، نرى الهيئة الفرنسية المسماة بالنجدة الشعبية

للمسلمين في أماكن تجمعهم، كما تم إصدار مجلة فصلية تعنى بأحياء المعارف الإسلامية وتنشر البحوث الإسلامية عن أسس الإسلام، وحقوق المسلمين، وكذلك تنشر أخبار نشاطات التجمعات الإسلامية.

وما بين عام (١٩٩٣م) و (١٩٩٧م) عقدت في العاصمة مينسك ثلاثة مؤتمرات علمية تطبيقية دولية، هدفت إلى دراسة الثقافة الإسلامية الغنية للمسلمين التتر وكيفية الحفاظ عليها.

ورغم الصعوبات التي يمر بها مسلمو بيلاروسيا، بقي العمل قائماً ومستمراً ولا سيما بعد صدور قوانين تضمن حقوق الأقليات القومية، وحرية الاعتقاد الديني، وإنشاء المؤسسات الدينية، الأمر الذي يشكل قاعدة قانونية لعملية إحياء الدين الإسلامي في حياة مسلمي بيلاروسيا.

وفي هذه السنة نرى المسلمين في بيلاروسيا يتهيئون من الآن للاحتفال بمرور (٦٠٠) عام على الوجود الإسلامي في هذه البلاد.

■ الصين

حملات اعتقال واعداد ضد المسلمين

نشطت في الآونة الاخيرة حركات اسلامية ثورية في اقليم شينغيانغ تطالب بالاستقلال ، ووصلت نشاطات هذه الحركات الاسلامية ذروتها بعد اعتراض الاقلية الاسلامية على قرار الحكومة المركزية في بكين على تعيين علماء الدين بقرارات ادارية ، وهو قرار رفضته الاكثرية العظمى من مسلمي اليوغور ، وخرجت مظاهرات عارمة ضد هذه القرارات ، مما جعل القوات الامنية الصينية على اثر ذلك تقوم باعتقال مئات الطلاب ، وفرض حظر تجول تام على مدينة ينيغ الاقليمية . ومن ثم اقدمت السلطات الشيوعية على اعدام العشرات من سكان الاقليم ، بضمنهم تسعة من القادة الاسلاميين ، بدعوى أنهم اصوليون انفصاليون شاركوا في التظاهرات والصدامات المناهضة للحكم المركزي الشوعي ، التي اسفرت عن قتل وجرح ما لا يقل عن مئتي شخص.

الفرنسية تقوم بتنظيم رحلة (٢٥٠) طفل جزائري إلى فرنسا ، يتم استقبالهم من قبل عائلات فرنسية ، والهدف الاساسي من هذه الرحلة هو تغريبهم ، أو اجتثاثهم من اصولهم الاسلامية ، وقد بررت الهيئة فعلتها هذه بسبب واهن ، وهو إبعاد الاطفال الجزائريين عن محيط العنف في بلادهم ، علماً أن معظم الاطفال من عائلات فقيرة ولا يحسنون اللغة الفرنسية .

والحقيقة أن هذا المخطط الفرنسي ، الذي يعتبر انتهاكاً لحقوق الطفل ، وضع بالتواطؤ مع حزب فرنسا في الداخل الجزائري ، الذي يحاول استئصال الحالة الاسلامية من المجتمع الجزائري ، وبالتالي استئصال الجيل المسلم لصالح جيل غربي علماني ، ومن ثم القضاء على مشروع الحركة الاسلامية الحضاري في الجزائر .

وعلى صعيد آخر بدأت قناة تلفزيونية فضائية تنصيرية ارسال بثها إلى شمال افريقيا باللغة العربية ، وهدفها نشر افكار التنصير بين سكان بلدان الشمال الافريقي .

وقد سبقت هذه الاحداث سلسلة طويلة من الصدامات بين المجموعات المسلحة الاسلامية والقوات الصينية خلال العام الماضي ، وهو ما دفع السلطات المركزية في بكين إلى اتهام المسلمين بالارهاب ، وأنهم يستغلون الدين لاغراض سياسية .

كما شنت السلطات الصينية حملة واسعة جديدة استهدفت قمع مئات المسلمين في هذا الاقليم ، عبر اخضاع رموزهم الاجتماعية والدينية لعمليات استجواب مطولة ، واحياناً للعنف الجسدي ، وفرضت هذه السلطات الشيوعية قيوداً جديدة من اجل منع ممارسة الشعائر الاسلامية، حيث اُقفلت ودمرت عدة مساجد وانتهكت حرمتها في منطقة شينغيانغ .

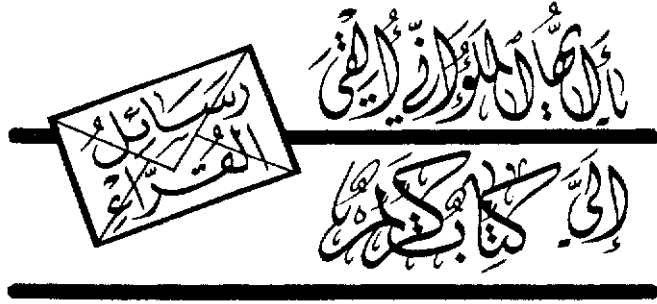
إن هذا الاقليم يعتبر منطقة استراتيجية مهمة ؛ لأنه غني بالمواد الطبيعية والاراضي الزراعية الخصبة، وتتراكم فيه اهم الثروات المعدنية والنفطية ، حتى إنه يوجد فيه (١٢٠) معدناً من مجموع (١٥٠) معدناً موجوداً في الصين .

كما توجد في هذه المنطقة صحراء شاكلامان الشاسعة ، التي تق فيها بحيرة لوب نور ، حيث مركز التجارب النووية الصينية ، ومن الصعب - بنظر الخبراء - على بكين ايجاد بيئة طبيعية مناسبة للاختبارات النووية الصينية بدلاً من صحراء شينغيانغ ، حيث أجرى الصينيون فيها اكثر من (٣٧) تفجيراً نووياً .

وحسب تقارير الامم المتحدة فإن حوالي مليون شخص اغلبهم من المسلمين كانوا ضحايا هذه التجارب النووية ، نتيجة لانتشار الامراض والابوة الغريبة في الاقليم .

إن الاسراع في التنمية على الصعيدين الاقتصادي والثقافي ، واطلاق حرية الدين والمعتقد ، هما مفتاح الحل السلمي بنظر الاسلاميين البوغوريين ، وبالعكس ذلك فإن حالة التوتر والعمل العسكري لا تقتصر على اقليم شينغيانغ وحده ، بل تشمل اقاليم صينية اخرى تضم اقلية اسلامية ، مثل مقاطعات قانسو ، ويونان ، وشنغهاي وغيرها .

قرأ، الأضلين



باب ننفث منه على عوالم قراء مجلة «رسالة الثقلين» بكل ما تزخر به هذه العوالم من آراء، فتكون معهم في أجوائهم التي يعيشونها مع مجلّتهم فكراً وثقافة ومعرفة. وفيما يلي مقاطع منتخبة من بعض رسائلهم الكريمة :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

● طريق النور طريق أهل البيت (عليه السلام)

نشكر لكم هذه العناية الفكرية بالمسلمين والمؤمنين في أنحاء الأرض، وانتم تبشرون بطريق النور لأهل بيت النبوة (عليه السلام).

اسمحوا لنا أن نقترح على المجلة ما يلي إذ نرى ذلك نافعا ومهماً للمسلمين في أوروبا إن كان ذلك ممكناً :

١ - الكتابة الموثقة عن الجغرافيا

الاسلامية .

- ٢ - الكتابة الموثقة عن التاريخ الاسلامي والدول الاسلامية .
- ٣ - الكتابة الموثقة عن الاتفاقيات بين الدول والممالك الاسلامية وغير الاسلامية عبر التاريخ إلى سقوط الدولة العثمانية .
- في الختام نرجو لكم تمام التوفيق والتسديد وللإسلام النصر والرفعة .

الحاج ابو زيد
السويد

فسيرى الله عملكم ورسوله
والمؤمنون .

لقد استشعرت حالة من الارتياح
والنشوة وأنا أرى رجالاً مؤمنين
صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، يعملون
عملاً دؤوباً مسخرين وقتهم لخدمة
الدين الحنيف ومبادئ الاسلام
الخيرة ، ومخلصين لله الواحد القهار ،
فوجود أناس من امثالكم يبعث في
قلب كل مؤمن ومؤمنة الفرح
والطمأنينة ، خصوصاً ونحن في
وقت تتكالب فيه مختلف القوى
الظالمة شرقيها وغربيها على
الاسلام ، لضرب الفكر الاسلامي
الاصيل على كل المستويات
الاجتماعية والثقافية والسياسية
والاقتصادية ، وفي مختلف مجالات
الحياة ، ولكن ليخسأ الاعداء ،
فإن للاسلام ابناء بررة
مخلصين يعملون بجد ونشاط في
مختلف المجالات لعزة الاسلام
ورفع شأنه .

أخيراً اتقدم لكم بالشكر الجزيل ،
واسأل الله أن يوفقكم لمرضاته ،
وأود أن أعلمكم بأنني أرغب في

● نعتز بانتصار الاسلام في ايران

وفقنا الله وإياكم لخدمة ديننا
الاسلامي الذي هو حبل الاعتصام
لوحدة الامة الاسلامية ، كما أمرنا الله
جل ذكره حيث قال : ﴿ واعتصموا بحبل
الله جميعاً ولا تفرقوا ﴾ ، وله الحمد أن
أعز المسلمين بالاسلام في العالم
دون سائر الاديان .

أيها الاخوة ، نحن نعتز بانتصار
الاسلام في ايران وندعو الله العزيز
أن يديم هذا النصر وهذا الفلاح ، وأن
يوفقكم انتم العاملين في سبيل الله ،
وبهذه المناسبة نرجو أن تتفضلوا
علينا بإرسال مجلتكم الاسلامية ،
وكذلك ارسال مجلة تختص بالنساء
باللغتين العربية والانجليزية ؛ وذلك
للاستفادة منها في مكتبتنا الاسلامية
في لجنة الاحسان الاسلامي .

هذا ونحن في انتظار مجلاتكم .
نسأله تعالى أن يوفقكم في اعمالكم .

لجنة الاحسان الاسلامي ببناد
الهند

* * *

● وجود امثالكم لخدمة الاسلام

يبعث على الفرح والطمأنينة

قال الله تعالى : ﴿ وقل اعملوا

● نحية لكم على ما تقومون به

من نشر للقيم الربانية

تحية طيبة لكم وانتم تقومون
بتوعية الانسان توعية صادقة
صحيحة ، عبر نشر القيم الربانية
والثقافة الانسانية المنقذة للبشرية .
اسأل الله أن يؤيدكم كل التأييد .

وبعد ، فيشرفني أن أحيطكم علماً
بأنني من مشتركي مجلتكم القيمة ،
التي تفيض علي بفائدتها ، ومن خلال
مطالعتي لها وقع بصري على عنوان
كتاب الاسلام وشبهات
المستشرقين، ارجوا أن تمنوا علي
بإرساله لي . هذا وآمل أن يقع طلبي
هذا موقع القبول .

كبير افاضار

زنجان - ايران

● رسالة الثقلين تشكل مصدراً اساسياً

على مستوى اهتماماتنا

من أجل التآزر والتعاون البناء ،
وبالاستناد إلى قول الرسول
الاكرم ﷺ : « المسلم للمسلم كالبنيان
المرصوص يشد بعضه » ، نرفع اليكم
تطلعات عملنا ، وهو نواة لمركز

الاستمرار بمراسلتكم والحصول
على انتاجاتكم الاسلامية .

مصطفى سامي الساعدي

دزفول

● اصبحتم بحق دعاة للاسلام كما كان المسلمون الأوائل .

لقد عظم سروري حين أخذت
قلمي لأكتب لكم هذه الرسالة ، منوهاً
بالوظيفة الجليلة التي تقومون بها ،
وهي نشر الدين الاسلامي ، فاصبحتم
بحق دعاة للاسلام كما كان
المسلمون الأوائل حين اسلموا
وأخلصوا دينهم ، وأرى أن الطريق لا
يخلو من الصعوبات والعراقيل ،
ولكنكم مازلتم تبدلون كل الجهد
ليكون الاسلام سائداً في انحاء العالم ،
واجدني أمام هذا عاجزاً عن التعبير
عما يجيش في صدري من الشعور
بالغبطة والشكر لموقفكم هذا . وادعو
الله أن يسدّد خطواتكم لتحقيق الخير
والبركة .

ابراهيم توري

الطالب في معهد الثقافة الاسلامية

غانا

بما يتوفر لديكم وتتمكنون
من تقديمه .

عفاف الحكيم
جمعية للرابطة اللبنانية الثقافية
لبنان

* * *

● لقد حازت مجلتكم شرفاً

ورفعة ومكانة عظيمة

تحية اسلامية عاطرة تفوح مسكاً
إلى كل من يشرف على اصدار هذه
المجلة العظيمة (مجلة رسالة
الثقلين)، التي تخدم الاسلام
والمسلمين ، وبعد ، يسعدني
ويبهجني أن أعبر عن
اعجابي بمجلكم وتقديري
لجهودكم عبر هذه الكلمات القليلة .
وبلا شك لقد حازت هذه المجلة
شرفاً ورفعة ومكانة عظيمة لدى
المطلعين عليها ، وأنا من بين
الذين شغفوا ولعوا بها ،
وكنت استعيرها من بعض
الاخوة الذين يحصلون عليها
باستمرار . ولصعوبة هذا
الامر بالنسبة لي ، ورغبتني
في الحصول على المجلة باستمرار ،

دراسات المرأة والاسرة والطفل
التابع لجمعية الرابطة اللبنانية
الثقافية ، واحتياجه إلى ثمار جهود
مؤسستكم المباركة من مجلة الثقلين
الغراء ، إذ أملنا أن تتكرموا بإرسالها
إلى مركزنا بشكل متواصل اضافة
إلى الاعداد السابقة إن امكن ، لكونها
تشكل مصدراً أساسياً على مستوى
اهتماماتنا .

وإننا لنسأل الله تعالى أن يمكننا
من استنهاض ساحتنا النسائية فكرياً
من خلال التوجه لكتابة ابحاث يتم
نشرها مستقبلاً في مجلة ممهدات ،
التي نسعى إلى اصدارها فصلياً
بهدف تعميم نهج سيدة نساء
العالمين عليها السلام ومفاهيم اهل البيت عليهم السلام ،
عبر الانفتاح على الساحة العربية
والعالمية ، من خلال المؤتمرات
والعلاقات التي نعمل جادين
لبنائها وترسيخها مع مختلف
الجمعيات والمؤسسات الخاصة
بالمرأة .

يصدر حالياً عن مركزنا نشرة
شهرية توثيقية تحت عنوان
مرايا الاسرة ، لذا نأمل أن تمدونا

رسالة الثقلين . وإني اشكركم بكل ما
تحمله الكلمة من معنى . حفظكم الله
ووفقكم لما يحبه ويرضاه .

لخوكم في الله
اعراب عبد الله / بلجيبكا

• • •

● شكراً لجهودكم المخلصة

في رسالة الثقلين

السادة الكرام العاملون في
المجمع العالمي لأهل البيت (عليه السلام)
وفقكم الله .
السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته .

لقد سمحت لنا الفرصة عن طريق
أحد الأخوة أن اطلعنا على بعض
الاعداد من مجلتكم الرسالية رسالة
الثقلين ، فوجدناها تحمل المواضيع
الجيدة ، فشكراً لهذه الجهود
المخلصة لنشر منهج أهل البيت (عليه السلام) .
بارك فيكم العلي القدير وجزاكم كل
الخير والثواب .

نرغب أن نكون من المشتركين
لديكم ، وأن تتفضلوا علينا بما تجود
به يدكم الكريمة من اصداراتكم
وملحقاتها وما يخص الأطفال . ولكم
كل التقدير والاحترام والتوفيق من

قامت بكتابة هذا الطلب لكم
عليكم تمدونني بها . وفقكم الله لما
فيه خير الاسلام والمسلمين .

محمد أول موسى
دار الاستفادة للدعوة والإرشاد

نيجيريا

• • •

● أهل البيت (عليه السلام)

معالم للهدى وسفن النجاة

السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته . نشكركم وجميع العاملين
في المجمع العالمي لأهل البيت (عليه السلام)
على ما تقدمونه لنصرة الحق
والمسلمين في العالم .

وبعد ، فمئذ أكثر من سنتين
اهتديت إلى طريق الحق ، إلى موالاة
أهل البيت (عليه السلام) اعلام الهدى وسفن
النجاة مع مجموعة من اخواني
المغاربة ، وفي مسيرة الزمن صرت
بحاجة إلى البحث عن كيفية الحصول
على الكتب والاصدارات التي
يصدرها المجمع العالمي لأهل
البيت (عليه السلام) ، حتى التقيت بمن ارشدني
مشكوراً إليكم ، لذلك اوجه طلبي
لتساعدوني في اقتناء مجلاتكم
والحصول عليها ، خصوصاً مجلة

الله القدير.

لخوكم

علاء يحيى / ألمانيا

● ساعدونا للأخذ بيد الذين

يدخلون الاسلام جديداً

قبل كل شيء أتمنى لاسرة مجلة رسالة الثقلين الغراء التوفيق والسداد.

وبعد ، فمنذ اكثر من عشرين سنة وأنا أبحث عن الحقيقة المتمثلة باهل البيت (عليهم السلام) وكرامتهم ومنزلتهم في كتاب الله عزوجل ، واقوال سيدنا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن طريق السنة النبوية الشريفة ، وبعد البحث والتفحص الدقيق وجدت الدلالات والبراهين الواضحة البينة ، وكان أولها قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ، فعن أم سلمة (رضي الله عنها) أنه في بيتها نزلت هذه الآية الكريمة ، وقد أخذ الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) بيد علي وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام) وقال : «اللهم إن هؤلاء هم اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا» ، وفي إحدى الروايات جاء أن رسول

الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قد استدعى علياً (عليه السلام) وقال له : «يا علي إن الله تبارك وتعالى أمرني أن أزوجه ابنتي فاطمة» ، وفي خطبة زواجهما مازال (صلى الله عليه وآله وسلم) قائلاً : «اللهم بارك عليهما وبارك فيهما وبارك لهما في نسلهما» . بناءً على ذلك أرجو منكم اخوتي الافاضل أن تساعدوني وأخوتي من اتباع اهل البيت (عليهم السلام) ، للأخذ بيد الذين يدخلون الاسلام جديداً ، حيث إننا نحتاج للدعم الثقافي الديني والمعرفة التفصيلية عن اهل البيت (عليهم السلام) ومدرستهم العظيمة .

الإستاذ عبد الصمد شعيب

غانا

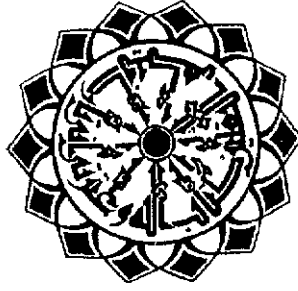
الاستمارة رقم ١٠٠ الاستمارة رقم ١٠٠		الاستمارة رقم ١٠٠ الاستمارة رقم ١٠٠
الاسم العنوان المدينة البلد الحي عدد الاستمارات الرقم الرقم		الاسم العنوان المدينة البلد الحي عدد الاستمارات الرقم الرقم
الاسم العنوان المدينة البلد الحي عدد الاستمارات الرقم الرقم		الاسم العنوان المدينة البلد الحي عدد الاستمارات الرقم الرقم

هذه الاستمارة هي من حق كل مواطن مصري
 ويجب ان يحفظها في مكان أمين
 ويجب ان يملأها في كل مرة
 ويجب ان يملأها في كل مرة

هذه الاستمارة هي من حق كل مواطن مصري
 ويجب ان يحفظها في مكان أمين
 ويجب ان يملأها في كل مرة
 ويجب ان يملأها في كل مرة

هذه الاستمارة هي من حق كل مواطن مصري
 ويجب ان يحفظها في مكان أمين

هذه الاستمارة هي من حق كل مواطن مصري
 ويجب ان يحفظها في مكان أمين
 ويجب ان يملأها في كل مرة
 ويجب ان يملأها في كل مرة



AHL UL BAIT
WORLD ASSEMBLY

RISALATUTH - THAQALAYN

A General Islamic Periodical

Vol.6, No.23 - Nov.1997 - January 1998

الغلاف من الداخل

الصفحة الاولى : لوحة فنية بالخط الديواني تتضمن : الآية القرآنية الشريفة

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » .

الصفحة الثانية : لوحة فنية بخط الاجازة والطغراء تتضمن : قول الرسول

الكريم ﷺ : « أعلم أمتي علي بن أبي طالب » .