

# İSLAM'DA ŞİA

ALLAME TABATABAİ

11

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# İSLAM'DA ŞİA



ALLAME TABATABAI







**Orjinal Adı: Şia der İslam**

**Yazar: Seyyid Muhammed Hüseyin TABATABAİ**

**Yayına Hazırlayan: Bahri AKYOL**

**Yayın: İslami Kùltür ve İlişkiler Merkezi**

**Tercüme ve Yayın Müdürlüğü**

**1. Baskı 1998**

**ISBN 964-472-104-7**

## İÇİNDEKİLER

|   |    |
|---|----|
| YAYINCININ ÖNSÖZÜ.....                        | 7  |
| TAKDİM .....                                  | 9  |
| Allame 'Tabataba'inin Kısaca Biyografisi..... | 15 |
| Allame 'Tabataba'i'nin Eserleri.....          | 17 |
| GİRİŞ.....                                    | 21 |
| Din .....                                     | 21 |
| İslam .....                                   | 24 |
| Şia.....                                      | 25 |

### BİRİNCİ BÖLÜM

|  |    |
|--|----|
| ŞİA'NIN DOĞUŞU VE GELİŞMESİ .....  | 28 |
| 1- Şia'nın Doğuşu, Başlangıcı ve Niteliği .....                                    | 29 |
| 2-Şia Azınlığının Ehl-i Sünnet Çoğunluğundan Kopuşu ...                            | 32 |
| 3- İlmî Mercilik ve Hilafet Meselesi.....  | 35 |
| 4- Hilafetin Kamuoyuna Sunulma Siyaseti ve Bunun Şia<br>Görüşüne Aykırı Oluşu..... | 37 |
| 5- Hilafetin Hz. Ali (a.s.)'a Geçmesi .....  | 44 |
| 6- Şia'nın Hz. Ali (a.s.)'ın Hilafetinden Yararlanması .....                       | 49 |
| 7- Hilafetin Mirası Saltanata Dönüştürülmesi .....                                 | 52 |
| 8- Şia Tarihinde En Zor Günler .....   | 54 |
| 9. Beni Ümeyye Saltanatının İstikrarı.....   | 56 |
| 10- Hicretin İkinci Asrında Şia.....   | 60 |
| 11- Hicretin Üçüncü Asrında Şia.....   | 62 |
| 12- Hicretin Dördüncü Asrında Şia .....  | 63 |
| 13- Hicretin 5. Asrından 9. Asrına Kadar Şia .....                                 | 64 |
| 14- Hicretin On ve On Birinci Asrında Şia.....                                     | 66 |

|   |    |
|---|----|
| 15- Hicretin 12. Asrından, 14. Asrına Kadar Şia.....        | 67 |
| ŞİA'DAKİ BÖLÜNMELER .....                                   | 69 |
| 1- Bölünmenin Temeli ve Bazı Fırkaların Yok Olması .....    | 69 |
| 2- Zeydiyye Şiileri.....                                    | 71 |
| 3- İsmailiyye Şiileri ve Bölümleri.....                     | 72 |
| 4- Nizariyye, Mustaliyye, Dürüziyye ve Muknia.....          | 76 |
| 5- İmamiyye Şiası'nın Zeydiyye ve İsmailiyye İle Farkı..... | 78 |
| Bu Bölümün Sonu.....  | 79 |
| 6- İmamiye Şiası Tarihine Kısa Bir Bakış.....               | 80 |

## İKİNCİ BÖLÜM

|   |     |
|---|-----|
| ŞİA'NIN DİNİ DÜŞÜNCESİ .....                            | 84  |
| Şia'nın Dini Düşüncesi .....                            | 84  |
| 1- Dini Düşüncenin Anlamı .....                         | 84  |
| 2- İslam'da Dini Düşüncenin Temel Kaynağı.....          | 85  |
| 3- Kur'an'ın Dini Düşünce İçin Gösterdiği Metotlar..... | 85  |
| 4- Üç Metod Arasındaki Fark.....                        | 89  |
| 5- Birinci Yol: Dini Nasların Zahirî ve Bölümleri.....  | 90  |
| 6- Sahabeden Nakledilen Hadiseler .....                 | 91  |
| 7- Yine Kur'an ve Sünnet Üzerine.....                   | 92  |
| 8- Kur'an'ın Zahirî ve Batını.....                      | 93  |
| 9- Kur'an'ın Tevili .....                               | 97  |
| 10- Hadisle İlgili Konunun Devamı.....                  | 101 |
| 11- Şia'nın Hadise Amel Etmedeki Metodu .....           | 103 |
| 12- İslam'da Genel Eğitim ve Öğretim.....               | 103 |
| 13- Şia ve Nakli İlimler.....                           | 105 |
| İkinci Yol: Akli Araştırma .....                        | 107 |
| 1- Akılsal Kelamî ve Felsefî Düşünce.....               | 107 |
| 2- Kelamî ve Felsefî Düşüncede Şia'nın Öncülüğü .....   | 109 |
| 3- Şia'nın Akli İlimlerdeki Azimli Çalışmaları .....    | 111 |
| 4- Felsefenin Şia'da Hayatını Sürdürme Nedeni.....      | 111 |
| 5- Şia Dahilerinden Birkaç Örnek.....                   | 112 |

|   |     |
|---|-----|
| Üçüncü Yol: Keşif.....                                | 115 |
| 1- İnsan ve İrfani İdrak.....                         | 115 |
| 2- İslam'da İrfanın Doğuşu.....                       | 116 |
| 3- Kitap ve Sünnetin Marifet-i Nefse Kılavuzluğu..... | 118 |

## ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

|   |            |
|---|------------|
| İMAMİYE ŞİA'SI AÇISINDAN İSLAMİ İNANÇLAR.....             | 121        |
| <b>Allah'ı Tanıma .....</b>                               | <b>122</b> |
| 1- Varlık ve Hakikat Açısından Dünyaya Bakış.....         | 122        |
| 2- İnsan ve Dünya İlişkileri Açısından Dünyaya Bakış..... | 123        |
| Son Bölüm: Allah'ın Birliği.....                          | 127        |
| 3- Allah'ın Zatı ve Sıfatı .....                          | 127        |
| 4- Allah'ın Sıfatlarının Anlamı .....                     | 128        |
| 5- Sıfatlarla İlgili Açıklama.....                        | 130        |
| 6- Fiil Sıfatlar .....                                    | 131        |
| 7- Kaza ve Kader.....                                     | 133        |
| 8- İnsan ve İhtiyar.....                                  | 135        |
| <b>Peygamberi Tanıma.....</b>                             | <b>138</b> |
| 1- Hedefe Doğru-Genel Hidayet .....                       | 138        |
| 2- Özel Hidayet .....                                     | 140        |
| 3- Akıl ve Kanun.....                                     | 142        |
| 4- Vahiy Denen Gizli Şuur.....                            | 143        |
| 5- Peygamberler ve İsmet (Günahsızlık).....               | 144        |
| 6- Peygamberler ve Semavi Din.....                        | 146        |
| 7- Peygamberler ve Vahiyle Nübüvvetin Delilleri.....      | 148        |
| 8- Peygamberlerin Sayısı.....                             | 150        |
| 9- Şeriat Sahibi Ulu'l Azim Peygamberler.....             | 150        |
| 10- Hz. Muhammed(s.a.a)'in Peygamberliği .....            | 151        |
| 11- Peygamber-i Ekrem (s.a.a) ve Kur'an.....              | 156        |
| <b>Ahireti Tanıma.....</b>                                | <b>160</b> |
| 1- İnsanın Ruh ve Bedenden Oluşması .....                 | 160        |
| 2- Bir Başka Açıdan Ruhun Hakikati.....                   | 162        |

|   |            |
|---|------------|
| 3- İslam Açısından Ölüm .....                             | 163        |
| 4- Berzah Alemi .....                                     | 164        |
| 5- Kıyamet ve Ahiret.....                                 | 165        |
| 6- Bir Başka Açıklama .....                               | 168        |
| 7- Yaratılışın Sürekliliği.....                           | 173        |
| <b>İmamı Tanıma.....</b>                                  | <b>174</b> |
| 1- İmanın Anlamı .....                                    | 174        |
| 2- İslam Hükümetinde Peygamberin Halifesi ve İmamlık..... | 175        |
| 3- Geçen Konuların Teyidi.....                            | 181        |
| 4- İlahi Öğretilerde İmamet.....                          | 183        |
| 5- İmam ve Nebi Arasındaki Fark.....                      | 185        |
| 6- Amellerin Batınında İmamet.....                        | 186        |
| 7- İslam Liderleri ve İmamlar.....                        | 190        |
| 8- Kısaca On İki İmamın Hayatı.....                       | 192        |
| Birinci İmam .....  | 192        |
| İkinci İmam.....  | 197        |
| Üçüncü İmam .....   | 199        |
| Dördüncü İmam .....                                       | 206        |
| Beşinci İmam .....  | 207        |
| Altıncı İmam .....  | 209        |
| Yedinci İmam .....  | 211        |
| Sekizinci İmam .....                                      | 212        |
| Dokuzuncu İmam .....                                      | 214        |
| Onuncu İmam .....   | 215        |
| On Birinci İmam.....                                      | 217        |
| On İkinci İmam.....                                       | 219        |
| Özel Naibler.....   | 219        |
| 9- GENEL AÇIDAN HZ. MEHDİ (A.F)'İN ZUHURU .....           | 220        |
| 10- ÖZEL AÇIDAN HZ. MEHDİ (A.F)'İN ZUHURU .....           | 221        |
| BİR KAÇ SORU VE CEVAP.....                                | 223        |
| ŞİA'NIN MANEVİ MESAJI .....                               | 225        |

## Yayıncının Önsözü

*Değerli Okuyucular!*

*Hiç şüphesiz kitap; insan düşüncesinin aktarılmasında ve medeniyetin her yönüyle gelişmesinde seçkin bir role sahiptir.*

*Diğer yandan taşıdığı özellikler, ortaya koyduğu ürünler ve hayata olan kapsamlı ve gerçekçi bakışıyla İslamî düşünce, insan düşüncesinin doruk noktasında yer almaktadır.*

*Bu gerçeği idrak ettiğimiz için bizler bu sahadaki hizmetlere çeşitli yayınlarmızla katkıda bulunmaya çalışacağız.*

*Üçüce Allah'tan bizleri usumuzdaki büyük İslamî uyanışa hizmet etmeye muvaffak kılmasını ümit ediyoruz.*

*İslamî Kültür ve İlişkiler Merkezi  
Tercüme ve Yayın Müdürlüğü*



## TAKDİM

Elinizde bulunan “İslam’da Şia” adıyla yayınlanan bu kitap, Batı dünyasına Şia mezhebini (Teşeyyü mezhebini) tanıtmak için yapılmış olan araştırma ve tahkikin bir bölümünü oluşturuyor. Batılı düşünürler geçtiğimiz asırda, İslam’ın değişik boyutlarında ve İslam medeniyeti hakkında araştırma yapmışlardı; ama yayınladıkları eserlerin çoğunun bağnazlık ve ard niyetten kaynaklandığı ve araştırmalarında İslam’ı tahrif etme amacını güttükleri gözlenmektedir.

Avrupalı -sözde- bu araştırmacı düşünürlerin İslam hakkında yaptıkları incelemelerde yararlandıkları kaynaklar Ehl-i Sünnet mezhebinin menba kitaplarıdır. Kur’an, hadis, sire-i nebevi, fıkıh ve kelamdan söz ettiklerinde görüşleri genellikle Ehl-i Sünnet vel Cemaat mezhebinin görüşleriyle bağdaşmaktadır. Gerçi onların bu konulardaki görüşlerinin çoğunu da garazlı ve kasıtlı olarak tahrif ederek aktarmışlardır.

Batılı dillerde yayımlanan eserlerde; Teşeyyü (Şia) mezhebi fer’i bir fırka olarak tanıtılmış, toplumsal ve siyasi bir takım çekişmeler sonucu ortaya çıktığı iddia edilmiş



ve Teşeyyü mezhebinin ortaya çıkmasının dini sebeplerine fazla deyinilmemiştir. Şia mezhebi hakkında yaptıkları araştırmaların da büyük bir bölümünü İsmailiyye fırkası üzerinde yoğunlaştırmışlardır. Hatta “İsna Aşcriyye” (On iki imam Şia’sı) mezhebi, İsmailiyye fırkasına verilen önem kadar dikkate alınmamıştır.

Şayet, Batı dünyasının tarihi geçmişi, Şia’yı İsmailiyye ile sınırlamaya neden olmuştur. Batı şimdiye kadar iki defa İslam’la iç içe olmuş ve müstakim olarak temasta bulunmuş; Endülüs (İspanya) ve Sakliye (Sisil) de Araplarla, Doğu Avrupa’da Türklerle, her ikisinde de Ehli Sünnet İslam’ıyla iç içe olmuşlardır. Şia mezhebiyle irtibat ve ilişkileri ancak, haçlı savaşlarından Filistin’de bulunan İsmailiyye fırkasıyla ve Endülüs merkezinde bazı yerlerde kısa ve sınırlı olmuştur.

Batı dünyası yeni çağdan önce Teşeyyü alemiyle, bilhassa Şii İran’la hiç irtibatla (temasta) bulunmamıştır; İran kültürüyle de ilk defa Hindistan’da tanışmıştır.

Her halükarda bu faktörler ve şayet batılıların akli yönünün ağırlıkta olduğu İslami öğretileri tahkir (hakaret) etmek için çaba harcamalarındandır ki, Teşeyyü mezhebi İslam tarihinde sahip olduğu gerçek çehresiyle ve günümüzde kendisine tabi olan milyonlarca Fars, Arap, Pakistanlı ve Hindistanlının bulunduğu bölgeler dışında gerektiği gibi tanınmamıştır. Batı dünyasında müsteşriklerin, Teşeyyü mezhebini İslam’da ortaya çıkmış bir bidat olarak nitelendirdikleri görüşü yaygındı. Hatta bazıları Teşeyyü mezhebinin asırlar sonra İslam düşmanları tarafından icad edildiğini zannediyorlar. Şia hakkında yapılmış veya Şia mezhebinden de söz eden bir kaç meşhur kitaba bakmak bu sözlerimizin doğruluğunu isbat etmeye yeter.

Bu alanda ve Batı dünyasında dinler hakkında yapılan araştırmalara tedrici olarak hakim olan bilhassa Anglo Sakson lkelerinde yeni düşünce tarzına ve fikri akıma dikkat edildiğinde Teşeyyü mezhebi hakkında köklü araştırma ve tahkikin (incelemenin) zarureti gün geçtikçe daha fazla hissediliyor.

Birinci dünya savaşından önce Amerika'da, daha sonra İngiltere'de şu gerçeğe vardılar ki bir dini tanımanın ve tanıtmanın en iyi yolu o dinc mensup bir kişinin aracılığıyla olmalı ve sadece yüzeysel bir tanıtım özellikle de, dinc inancı olmayan veya üzerinde araştırma yapığı dini önceden kabullenmeyen bir kimse tarafından olursa asla yeterli olmayacaktır.

Bu gerçeğin ortaya çıkması ve batılı düşünürlerin bilhassa genç neslin, Amerika ve Avrupa'da Hristiyanlığın tazif edilmesi, Materyalizmin yaygınlaşıp hakim olmasıyla meydana gelen fikri boşluğu gidermek için doğulu dinlerden yararlanma gereksiniminin gün geçtikçe çoğalması, tedricen Amerika'da dinler hakkında köklü bir inceleme yapmak için araştırma merkezlerinin kurulmasına neden olmuştur. İmkan dahilinde bu dinleri iyi anlayabilmek için onların bilim adamlarından ve kaynaklarından yararlanıyorlar; bu araştırmalarda özellikle İslam, bilhassa Teşeyyü mezhebi göz ardı edilemezdi tabii.

Bu dalda ilk olarak araştırma yapan ve n kazanan Colgate niversitesi statlarından bilim adamı Profesör Kenneth Morgan, ömrünün bir bölümünü doğuda, doğulu dinlerin hepsinin büyük ulemaları (alimleri) ve dşnrleriyle devamlı diyalog halinde görüşmelerle geçirmiştir.

Bu bilim adamı derlediği "İslam Doğru Yol" adlı kitap ile İslam aleminde şöhret kazanmıştır. Bu kitap İslam a-

limleri tarafından yazılmış, Üstad Mahmut Şahabi de o kitabın “Teşeyyü Mezhebi” bölümünü kaleme almıştır.

Yıllar önce Colgate Üniversitesi’nde, dünyadaki dinlerin düşünür ve temsilcilerini bir araya toplayabilmek için, dinleri araştırma merkezi kurmuştur ve kendisi de şimdi bu merkezin yöneticisi olup bir grup başarılı öğrenciyi dinlerin tarihi hususunda yönlendirmektedir.

Profesör Morgan, Doğulu dinlerin temel kaynaklarını basıp, daima bu dinleri gerçek taraftarları açısından Batılılara tanıtmaya çalışmıştır.

Sekiz yıl önce ilk defa bu merkezi ziyarete gittiğimde, Şiilik hakkında asıl kaynak kitapların yetersizliği konusu dile getirildi. Tabii ki Sorbon Üniversitesi öğretim üyelerinden olan Profesör Hanri Korbon, Şii tefekkürünü tanıtmada değerli çalışmalar yapmıştır Profesör Hanri’nin eserleri Fransızca olup, çok derin bir şekilde kaleme alınmıştır ve ayrıca bu eserler irfan ve hikmet boyutlu olduğundan dinin diğer genel boyutlarını konu etmemiştir. İngilizce yazılmış olan diğer iki üç kitap ve broşür ise, genelde Şiiliği yok etmek veya reddetmek için ömrünü tüketmiş birkaç Mesih tebliğcilerinin kendi yorumlarıyla yaratmış oldukları düşünceleri ihtiva etmiştir.

Tesadüfen iki yıl kadar önce 1964 yılı yaz mevsiminde Profesör Morgan İran’a geldi. Bu sırada ben değerli üstadım Allame Seyyid Muhammed Hüseyin Tabatabai’nin huzurunda öğrencilik yapıyordum. Haftada birkaç defa üstadımın evine gidip sonsuz ilim harmanından gücüm yettiği kadar ve kavrayabileceğim miktarda başak deriyordum. Bir gün Profesör Morgan ile beraber Allame Tabatabai’nin yanına gittik. Profesör Morgan, Allame Tabatabai’yi gördüğü andan itibaren onun maneviyat ve

ruhaniyetine aşık oldu. Bu Amerikalı üstat, ilim ve hikmetin düşünce aşamasından geçip, amel merhalesine varan ve tüm söylediklerini tadan birinin karşısında olduğunu hemen anladı. Allame Tabatabai'nin evinden dönüp dar ve topraklı ve aynı zamanda maneviyatla dolup taşan sokaklardan geçtiğimizde Batılılar için Allame Tabatabai'nin benim yardımımıla Şiilik hakkında bir kitap yazması öncü rildi. Çok geçmeden bu işin programı belirlendi. Allame Tabatabai iki üç sene zarfında biri "İslam'da Şiilik" ve diğeri ve "Şia Açısından Kur'an" olmak üzere iki değerli kitap yazdı ve böylece İslami ilimler doğrultusundaki hizmetlerini daha da artırdı.

Bu kitabın metnini (İslam'da Şiilik) iki yıl önce İngilizce'ye çevirdim ve bir süre de Amerika'da üniversite çapında ders olarak okutuldu. Öğrencilerin doğrudan doğruya büyük bir İslam aliminin kendi kalemıyla yazmış olduğu bu eseri iyi bir şekilde kavradıkları görülüp değerlendirildikten sonra, son aşamaları da kitap halinde yayınlanmaya hazır bir hale geldi.

Bu dizi kitapların Kur'an hakkında olan ikinci cildi de tercüme edilmektedir. Üçüncü cilt ise Şia'yı dünya çapında tanıtmaya yöneliktir. Bu da gerçekten Batı dünyasında boşluğu hissedilen ve gizli bir hazine niteliğini taşıyan Şia imamlarının bazı sözlerinin çevirisini ihtiva edecektir.

Buna göre "İslam'da Şiilik" kitabı, yepyeni bir araştırma olup daha yeni bir hedef peşindedir. Bu kitap, Şiiliği ve onun muhtelif boyutlarını İslami ve Şii düşünce aleminin hakkında malumatı olmayıp, İslam'ın bu önemli bölümüne genel bir şekilde bakmak isteyen kimselere tanıtmaya amacını gütmektedir.

Allame Tabatabai, Ehl-i Sünnet Vel Cemaat'e hiçbir ihanette bulunmadan, aynı zamanda Şiiliğin asaletini savunarak ve Şiiliğin ortaya çıkma nedenini açıklayarak bu kitabın hedefini takip etmişlerdir. Teşeyyü ve Tesennün arasında hiçbir sorun ve tefrika çıkarmamaya bütün çabalarını sarf ederek, Şiiliğin İmameti İslam'ın asıl bir boyutu olduğunu sergilemeye çalışmışlardır. Hatta Allame bu kitabında Şiiliğin asaletini savunarak, İslam'ın iki asıl bölümü olan Şiilik ve Sünnilik arasındaki diyalogu daha bir kolaylaştırmıştır. Çünkü, Şiilik ve Sünnilik arasındaki gerçek yaklaşım ancak ve ancak her iki tarafın asalet ve asilliğini korumakla mümkün olacaktır...

Batılı araştırmacılar ve ilim hayranlarına yönelik olarak yazılmış olan bu kitap, İranlılar için de büyük bir önem taşıdığından Farsça olarak da basıldı. Bu kitabın kendi dalında eşsiz bir eser olduğu söylenebilir.

Allame Tabatabai, açık bir dil ve kolay bir üslupla takriben Şia'nın bütün tarih, hikmet, irfan vb. boyutlarını, İslami ve Şii öğretilerin en önemli hakikatını bu özet kitapta açıklamışlardır.

Bu kitabı mütalaa eden birisi, Şii düşünce temellerini iyice kavrayabilir ve kendi araştırma ve tahkiki yolundaki zorlukları aşabilmesi için bir takım anahtar niteliği taşıyan konuları elde edebilir. Hakikatte bu nefis eser, Şii'nin manevi aleminden haberdar olmayan kişilerin bu manevi aleme adım atması için kılavuz olup, bu emin kılavuza dayanarak yolunu kaybetmeyeceğine ve hatta sağlam ipe sarılarak nihai hedefine varacağına emin olabilir.

Ancak ve ancak gerçek bir üstadın kaleminden akabilecek olan Şiiliğin ilim öğretilerinin tüm aşamaları, bunların tarihçesi, fıkıh ve şariat hatta en ince manevi gerçekler

kolay bir şekilde bu kitabın ihtivasını gerçekleştirmiştir. Her yönlü ve kolay sluplu böyle bir kitaba her zamandan daha çok ihtiyaç duyulurken, şimdiye kadar böyle bir kitap toplumuna sunulmamıştır. Bu boşluğu sadece Allame Tabatabai'nin her yönlü düşüncesi ve usta kalemi doldurabilirdi.

## ALLAME TABATABA'İNİN KISACA BİYOGRAFİSİ

Allame Seyyid Muhammed Hüseyin Tabatabai, ilim sahibi bir soydan dünyaya gelmiş ve onun on dördüncü büyük babasından itibaren kendi babasına kadar hepsi Tebriz'in meşhur alim ve bilginlerindendir. Allame 1321 H. Kameri (1282 H. şemsi) yılının sonunda Tebriz'de dünyaya geldi ve ilk tahsilini kendi doğum yerinde yaptı.

İlmin bu ilk aşamasını geride bıraktıktan sonra 1304 H. şemsi yılında Necef-i Eşref'e gidip şiiligin bu büyük merkezinde on yıl tahsil ederek, İslami ilimlerin muhtelif dallarında kendi bilgisini tamamladı. Fıkıh ve Usul-u Fıkıh derslerini Naini ve Kompani gibi meşhur üstatlardan ders aldı. Felsefe'yi Cilve ve Ağa Ali Müderris'in öğrencilerinden olan Seyyid Hüseyin Badkubi'den, Riyaziyatı (Matematiği) Seyyid Ebu'l Kasım Hansari'den, Ahlak'ı ise ameli hikmet ve ırfanda büyük bir makama sahip olan Hacı Mirza Ali Kazi'den öğrendi. Daha sonra 1314 H. şemsi yılında kendi doğum yerine döndü.

Allame Tabatabai sadece fıkıh dalında değil hatta sarf, nahiv, Arap edebiyatı, fıkıh ve usul'n yanı sıra Eklids'un "Usul"nden Betlemyos'un Mecasetasına kadar eski matematik usulleri hakkında ayrıca felsefe, kelam, ırfan ve

tefsir dalında da ihtisas sahibi olacak derecede derin bir şekilde tahsil gördü.

Allame Tabatabai bazı siyasi olaylar sonucu ortaya çıkan ve kötü sonuçlar bırakan ikinci dünya savaşından sonra doğum yerini terk edip Kum şehrine giderek, 1325 H. yılından itibaren oraya yerleşti. Hiçbir şeye ses-seda çıkarmadan tefsir ve felsefe dalında ders toplantıları düzenledi. Tahran'a da sık sık gitmekle felsefe ve İslami öğretilere ilgi duyan kimselerle irtibata geçti. Din ve felsefe muhalifleriyle çekinmeden tartışarak doğru yoldan sapan niceelerini akıl ve mantık yolundan girerek onları dini ve felsefi konular hakkında aydınlattı. Son yirmi küsur yıl zarfında ise hem alimler arasında ve hem de Batıda tahsil görmüş aydın kişiler arasında nefis ve değerli bir eser geride bıraktı. Yıllar yılı her sonbahar mevsiminde Allame Tabatabai Üstat Hanri Korbon ve bir grup alim ve bilgin kişilerle toplantı düzenler ve bu toplantılardan din ve felsefe hakkındaki çok önemli konular, ayrıca günümüz dünyasının manevi boyutlu ve hakikat peşinde olan şahısların karşısına diktiği konular gündeme getirilirdi. Bu toplantılar çok önemli ve olumlu sonuçlar yaratmıştı. Şüphesiz bu gibi yüksek düzeyde ve geniş ufuklu toplantılar günümüz İslam aleminde benzersizdir. Hatta İslam ve Mesihîyet arasındaki asıl fikri ve manevi irtibat orta çağ döneminde kesildikten sonra, İslam alemiyle Batı dünyası arasında böyle bir toplantı tertip edilmemiştir. Böylece Allame Tabatabai sadece Tebriz'de değil Tahran'da ve İran'ın diğer ilmi havzalarında da meşhur oldu.

Allame Tabatabai'nin büyük hizmet ve himmetiyle Kum şehrinin ilmi havzalarında akli ilimler ve ayrıca Kur'an-ı Kerim tefsiri ihya oldu. Allame, tedricen felsefe-

nin temeli sayılan “Şifa” ve “Esfar” gibi kitapları tedris etmekle bu ilim dalını da ilmi medreselerde sabit (imal edilmiş) kıldı. Allame’nin yüce şahsiyeti, güzel sıfatlara sahip olması ve talebelerine karşı güzel davranışı gün geçtikçe felsefeye ilgi duyan ve kabiliyetli öğrencilerin Allamenin dersine akın etmesine neden oldu. Öyle ki son yıllarda felsefe dersinde yüzlerce öğrencisi vardı. Yirmi küsur yıl zarfında niceleri Allamenin kılavuzluğu ve dersi sayesinde felsefe dalında ihtisas sahibi oldular ve bunlardan bir grubu şimdi felsefe üstatlarındandır.

Allame Tabatabai’nin birçok talebeleri eğitmekle ve felsefi kitaplar neşretmekle felsefeye yapmış olduğu hizmetten daha da önemlisi, öğrencilerinin ahlaki terbiyesine ve nefis tezkiyesine dahi göstermiş olduğu titizliktir. Allame, hakikatte ilim ve ahlakı beraberce öğrenip yaymak isteyen şahısları terbiye etmek için yepyeni bir mektep tesis ederek çok değerli fertler topluma kazandırmış ve sürekli olarak da öğrenim ve tezkiyenin bir arada sürdürülmesinin gerekli olduğunu vurgulamıştır.

## ALLAME TABATABAİ’NİN ESERLERİ

**1- EL-MİZAN TEFSİRİ:** Allamenin Arapça yazmış olduğu yirmi ciltlik çok nefis bir Kur’an tefsiridir.

**2- Realizm felsefesi usulü:** Ayetullah Şehit Murtaza Mutahhari’nin haşiyesiyle (dipnotlu açıklamalarıyla) beş cilt olarak yayımlanmıştır.

**3- Sadruddin-i Şirazi’nin “ESFAR”ına haşiye:** Allame Tabatabai’nin nezaretinde yayınlanmakta olan Esfar’ın yeni baskısına yazılmış ve şimdiye kadar altı cildi yayınlanmıştır.



4- Üstad Korbon ile musahabeler: İki ciltten ibaret olup birinci cildi Mektebi Teşeyyü dergisinin yıllık sayısında (1339 Hicri) yayınlanmış ve ikinci cildi de basıma hazır durumdadır.

5- İslami Hükümet hakkında risale: Farsça, Arapça ve Almanca olarak basılmıştır.

6- Haşiye-i Kifaye.

7- Risale der Kuvve ve fiil.

8- Risale der İsbat-ı Zat.

9- Risale der Sıfat.

10- Risale der Ef'al.

11- Risale der Vesait.

12- El-İnsan Gabl-ed Dünya.

13- El-İnsan fid-Dünya.

14- El-İnsan be'd-ed Dünya.

15- Risale der Nübüvvet.

16- Risale der Velayet.

17- Risale der Müştakkat.

18- Risale der Burhan.

19- Risale der Mügalata.

20- Risale der Tahlil.

21- Risale der Terkid.

22- Risale der İtibarat.

23- Risale der Nübüvvet ve Menamat.

24- Manzume der Resm-i Hatt-ı Nestalik.

25- Aliyyün vel Felsefetül İlahiyye.

26- Kur'an der İslam. (İslam'da Kur'an adıyla Türkçeye kazandırılmıştır.)

27- Şia der İslam (Elinizde bulunan kitap).

Bunların yanı sıra Allame Tabatabai'nin "Mekteb-i Teşeyyü", "İslam Mektebinden Dersler" ve "Kitap Kılavuzu" gibi dergilerde birçok makaleleri de yayınlanmıştır.

Allame Tabatabai'nin en önemli eseri kesinlikle "el-Mizan Tefsiri"dir. Bu kitap yirmi ciltten oluşmuş ve Kur'an-ı Kerim'in hepsinin tefsirini ihtiva etmektedir. Bu nefis eser, çağımızın en büyük tefsirlerindendir. Eski büyük tefsirlerin kendi zamanlarındaki Kur'an anlayışına yönelik ilim ve felsefeyi gözönünde bulundurarak yapmış oldukları hizmeti günümüz nesli için de bu tefsir ifa etmektedir. Ayrıca Allame tefsir hususunda hadis nassına dayalı yeni bir yöntem seçmiştir. Yani Kur'an-ı Kerim'in ayetlerini diğer ayetleriyle tefsir etmiştir.

Allame Tabatabai olanca metanetiyle hiçbir kargaşalığa kapılmadan, zahiri süse püse aldırmadan sade ve mütevazi yaşamını ilme, dine hizmet etmekle, öğrencilerini terbiye etmekle ve değer biçilmez kitaplar telif etmekle sürdürmüştür.

Elinizde bulunan bu kitap, hiç şüphesiz Allame Tabatabai'yi ilk olarak yeni bir İranlı tabakasına ve aynı şekilde, İslam'ı ve İran'ı tanımaya ilgi duyan Batılılara tanıtır ve kazandırdı. Tabii ki Allameyi İran'ın ilmi mahfillerine tanıtmaya hiç gerek yoktur ve eğer bu kitabın okuyucularını bu ilmi kesim teşkil etmiş olsaydı böyle bariz bir şahsiyeti tanıtmak için bu naçiz satırları yazmaya kendime cüret veremezdim. Ancak niceleri de bu kitabı okumakla bu büyük üstadın eserleriyle ilk olarak tanışacağından ay-

rica yıllar yılı Allamenin huzurunda öğrencilik yapmak tevfikini bulduğumdan ve de bu kitabın İngilizce'ye çevirisi de görev olarak bana verildiğinden dolayı Allamenin hakkında bu bir kaç satırı yazmayı, hakeza çağımızın ilim ve felsefe sütunlarından olan Allameyi tanıtmayı kendime vazife bildim.

Tabii ki Allamenin yüce şahsiyetini tanıtmak için kalem yetersiz ve söz ise onun kemal, fazilet ve ruhani makamını tasvir etmede kasirdir (yetersiz). Bu sayfalar yıllar boyu huzur ve sükunetle İslam ve İran toplumuna temel hizmetlerde bulunmuş denizden bir damladır. Allamenin kendisi hakikata kavuşma mertebesine vardığından dolayı aynen kendi etrafını aydınlatan bir meşale gibi öğrencilerinin ve uzaktan yakından kendi eserlerine ilgi duyan okuyucularının yoluna ışık tutmuş, onların düşünce ve manevi hayatlarına ruh, yön ve mana bahşetmiştir.

**Seyyid Hüseyin Nasr**

## Rahman ve Rahim Allah'ın Adıyla

"İslam'da Şia" adıyla yayınlanan bu kitap, iki büyük İslam mezhebinden (Şia ve Ehl-i Sünnet) biri olan Şia mezhebinin gerçek hüviyetini ortaya koymaktadır.

Bu konu üç bölüm ve başlık altında ele alınıp incelenecektir:

- 1- Şia'nın doğuşu ve ilerlemesi.
- 2- Şia'nın dini düşünce metodu.
- 3- Şia açısından İslami öğretiler.

### GİRİŞ

#### DİN

Şüphesiz, insan fertlerinden her biri yaşantısında diğer insanlara özenerek, toplumsal çevrede ve toplu yaşamada, birbiriyle ilişkili bir takım işler yapmaktadır; insanın sergilemiş olduğu yeme, içme, uyuma, konuşma, duyma, oturma, yürüme, davranış vb. bütün hareketleri, zahirde farklı şeyler olmalarına rağmen, birbirleriyle tamamen

ilişkili şeylerdir; her iş her yerde ve biri diğerinin peşi sıra yapılamaz. Kuşkusuz yapılan işlemlerde bir hesap, bir düzen vardır.

O halde insanın hayatı boyunca yaptığı işler, herhangi bir düzene tabi olup, ondan ayrılmazlar. Gerçekte bütün bu işler belirli bir noktadan kaynaklanmaktadır. O da insanın mutlu bir yaşantıya sahip olup, mümkün olduğu kadar kendi istek ve arzularına erişme düşüncesidir. Diğer bir deyişle; kendi varlığını korumak, baki ve ebedi olmak için gerekli bütün ihtiyaçları giderme isteğidir.

Bu nedenle insan, yaşantısında belirli bir yolu seçip işlerini kendisinin yasalaştırdığı ve hoşlandığı, yahutta başkalarından alıyıp benimsediği sistem ve kurallara uygun bir biçimde yapar, yakıştırır; yaşantısında gerekli olan her şeyi elde etmek için çalışır, çünkü bunları kazanma gereğini, yaşam kurallarından biri olarak bilmektedir. Tatma organının zevk alması, susuzluk ve açlığı gidermek amacıyla su içip, yemek yer. Çünkü bu ihtiyaçların giderilmesini saadeti varlığının bekası için zaruri bilmektedir. İnsanın yaptığı diğer işlerinin de temel amacı, söz konusu kurala yöneliktir.

İnsan hayatına hakim olan kural ve yasalar, insanın bağlı olduğu temel bir inanç üzerine kuruludur. Bu temel inanç, insanın da bir parçası olduğu evren hakkında ki düşüncesi ve onun hakikatiyle ilgili yargısıdır. İnsanların farklı dünya görüşleri incelenirse bu konu açıklığa kavuşur. Varlığı sadece gözle görülür maddi dünya insanı da - hayatın verilmesiyle var olan ve ölümle son bulan- maddi bir varlık olarak değerlendirenlerin yaşantılarında izledikleri yol, maddi ihtiyaçları karşılamak ve bundan dünyevi keyiflerini tatmin etmektir. Bu tip insanların tüm çabaları,

doğal etken ve koşulları kendi çıkarlarına uygun bir hale getirmektedir.

Tabiatı üstün bir güç sahibinin yarattığına, O'nun dünyayı bilhassa insanı yaratıp çeşitli nimetleriyle rızıklandırdığına inanan bütün puta tapan toplulukların yaşantı-  
larındaki izledikleri program, Allah'ın hoşnutluğunu kazanıp O'nu gazaplandıracak şeylerden kaçınmaktır. Çünkü Allah'ın hoşnutluğunu kazandıkları takdirde, Allah nimetlerini çoğaltacak ve sürekli bağışta bulunacak; Allah'ı gazaplandırdıkları takdirde ise, verdiği nimetleri onlardan geri alacaktır.

Ancak, yüce Allah'a inanmanın yanı sıra, insanın ebedi bir hayatı olduğuna inanan, onu yaptığı bütün kötü ve iyi işlerinin sorumlusu bilen, sonuç olarak sorgu ve mükafat -yani kıyamet- gününün var olduğunu kanıtlayan Mecusi, Yahudi, Hristiyan ve Müslüman topluluklar, yaşantılarında bu inançlarının gözetileceği, dünya ve ahiret mutluluklarını sağlayabilecek bir yolu seçmek ve izlemek isterler.

Varlık dünyası ve insanla ilgili yapılan bu değerlendirme ve inanç ve bu doğrultuda hayatta amel edilen yasaların tümüne "DİN" denir. Eğer bir dinde bölünmeler ve fırkalar meydana gelirse, her bir fırkaya "Mezhep" denir. Örneğin; İslam dininde Ehl-i Sünnet ve Şia mezhepleri, Hristiyanlıkta ise Melekan ve Nesturi mezhepleri gibi.

O halde insan (Allah'a inancı olmasa bile) bir dine -yani ideolojik temeller üzerine kurulu yaşam programına- muhtaçtır ve hiçbir zaman ondan müstağni değildir. Öyleyse din, hiçbir zaman insandan ayrılmayan yaşam kurallarıdır.

Kur'an-ı Kerim'in açıklamasına göre beşer, hiçbir zaman Allah'ın kendisine açık bırakmış olduğu ve izlendiği takdirde Allah'a ulaşılan yol olan dinden kaçamaz. Fakat hak din olan İslami kabul edenler, doğrudan Allah yolunda gidenlerdir. Hak dini kabul etmeyenlerse O'nun yolunu eğri bir hale getirmek ve onu yanlış olarak seçen kimselerdir.<sup>1</sup>

## İSLAM

İslam kelimesinin lügat anlamı, boyun eğmek ve teslim olmaktır. Kur'an-ı Kerim'in davet ettiği dine, İslam adını vermesi; onun genel programının insanı alemlerin Rabbi'ne teslim etmesi amacını taşıyor olmasından kaynaklanmaktadır.<sup>2</sup> İnsan bu teslim sayesinde, Allah'tan başkasına tapmaz; O'ndan başkasına kulluk ve itaat etmez. Kur'an-ı Kerim, bu dine İslam ve ona uyanlara Müslüman

---

1- Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim'de şöyle buyuruyor: "Allah'ın laneti zalimler üzerine olsun; o zalimler ki, insanları Allah'ın yolundan men ederler, o yolun, eğri bir hale gelmesini isterler;" A'raf/44.

2 - Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim'de şöyle buyurmaktadır: "İyilikte bulunup kendini Allah'a teslim eden ve Allah'ı bir tanıyan İbrahim'in pak ve mutedil dinine giren kişiden kim daha güzel dine sahiptir", Nisa/125.

Bir diğer ayette şöyle buyurmuştur:

"De ki; Ey kitap ehli (Yahudi ve Hristiyanlar), gelin aramızda müşterek olan tek sözde birbirimize yardımcı olalım; ancak Allah'a kulluk edelim, O'na hiçbir şeyi eş ve ortak etmeyelim, Allah'ı bırakıp da bazılarımız, bazılarımızı tanrı tanımayalım. Eğer bu sözden yüz çevirirlerse deyin ki tanık olun, özümüzü Hakka teslim edenleriz biz." Ali İmran/ 64

Bir başka ayette de şöyle buyurmuştur:

"Ey inananlar, hepimiz birlikte teslim makamına girin" Bakara/208

adını veren ilk şahsın Hz. İbrahim (a.s)'ın olduğunu açıklamıştır.<sup>3</sup>

## ŞİA

Lügatte “izleyici” anlamına gelen Şia kelimesi, Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den sonra hilafet makamının, onun sülalesinin özel hakkı tanıyan, İslam öğretilerinde Ehl-i Beyt mektebini izleyen kimselere denir.<sup>4</sup>

---

3 - Hz. İbrahim ve İsmail (Allah'ın selamı onlara olsun) şöyle dediler: “Rabbimiz, bizi senin emirlerine teslim olan kullardan et, soyumuzdan da Müslüman bir ümmet yarat” Bakara/128

Bir diğer ayette şöyle yer almıştır: “Bu, babanız İbrahim' in Tevhid dinidir. Size Müslüman (teslim olan) adını veren odur.” Hacc/78

4 - Zeydiyye Fırkasından bir gruba da “Şia denilmektedir. Bunlar Hz. Ali (a.s)'dan önce iki halife bulunduğunu kabul ederler ve ferî hükümlerde Ebu Hanife fıkına göre amel ederler. Bunlar Ümeyye ve Abbas oğullarına karşı hilafeti Hz. Ali (a.s) ve evladına has bilirlir.





## 1. BÖLÜM

# ŞİA'NIN DOĞUŞU VE İLERLEMESİ

## ŞİA'NIN DOĞUŞU VE GELİŞMESİ

- 1- Şia'nın Doğuşu; Başlangıcı Ve Niteliği.
- 2- Şia Azınlığının Ehl-i Sünnet Çoğunluğundan Kopması Ve İhtilafın Çıkış Nedenleri.
- 3- İlmi Mercilik Ve Hilafet Meselesi.
- 4- Hilafetin Kamuoyuna Sunulma Siyaseti Ve Onun Şia Görüşüne Aykırı Oluşu.
- 5- Hilafetin Emir-ül Müminin Hz. Ali (a.s)'a Geçmesi Ve O Hazretin Tavrı.
- 6- Şia'nın Hz. Ali (a.s)'in Beş Yıllık Hilafetinden Yararlanması.
- 7- Hilafetin Muaviye'ye İntikal Etmesi Ve Hilafetin Mirası Saltanata Dönüştürülmesi.
- 8- Şia Tarihinde En Zor Günler.
- 9- Ümeyye Oğulları Saltanatının İstikrar Bulması.
- 10- Hicretin İkinci Asrında Şia.
- 11- Hicretin Üçüncü Asrında Şia.
- 12- Hicretin Dördüncü Asrında Şia.
- 13- Hicretin Beşinci Asrından Dokuzuncu Asrına Kadar Şia.
- 14- Hicretin On Ve On Birinci Asrında Şia.
- 15- Hicretin On İkinci Asrından On Dördüncü Asrına Kadar Şia.

## 1- ŞİA'NIN DOĞUŞU, BAŞLANGICI VE NİTELİĞİ

Şia'nın başlangıç noktasını Peygamber (s.a.a) efendimizin hayatta bulunduğu dönem olarak bilmek gerekir. Şia, ilk olarak Ehli Beyt İmamlarının birincisi olan "Hz. Ali Şia'sı" adıyla tanındı. Yirmi üç yıl süren davetin zahir olup, ilerleme döneminde Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in dostları içinden böyle bir topluluğun kendiliğinden oluşmasını gerektiren bir çok olaylar olmuştur.<sup>5</sup> Örneğin:

1- Peygamber-i Ekrem (s.a.a) bi'setin ilk günlerinde, Kur'an-ı Kerim'in kesin hükmüne göre<sup>6</sup> akrabalarını kendi dinine davette bulunmaya memur kılındığı zaman, onlara apaçık bir şekilde, "Sizlerden hanginiz davetimi ilk olarak kabul ederse, benim vasım ve vezirimdir" buyurdular. Ali (a.s), herkesten önce ayağa kalkıp İslami kabul etti. Peygamber (s.a.a) Efendimiz de, imanını ve verdikleri vadeleri kabul ettiğini açıkladılar.<sup>7</sup>

---

5- Hz. Peygamber'(s.a.a)'in döneminde ilk yaygın isim Şia kelimesi oldu. Salman, Ebuzer, Mikdad ve Ammar bu adla meşhur oldular. Hazır'ul Aleml'il İslamî, c. 1 s. 188

6 - Şuara/215.

7 - Bu hadisile ilgili Hz. Ali (a.s) şöyle buyurmuştur: (Mecliste bulunan) herkesten küçük yaşta olduğum halde arz ettim: "Ben senin vezirin oluyorum". Peygamber (s.a.a) mübarek elini omuzuma koyarak buyurdu: Bu şahıs, benim kardeşim, vasım ve halifemdir. Ona itaat etmeniz gerekir." (bu arada) halk gülüyor ve Ebu Talibe şöyle söylüyorlardı: O, sana oğluna itaat edip, onun sözünden dışarı çıkmamanı

Bir rehberin kıyam ettiği ve mücadele verdiği ilk günlerde dostlarının içerisinde birini kendi vasilik makamıyla, başkalarına tanıtması ama vücutları baştan ayağa fedakarlıkla dolup taşan kendi dostlarına tanıtınması, yahut tanıtıp da yaşantı ve davetinin bütün aşamalarında, onu vezirlik görevlerinden alıkoyması ve bu makamın ihtiramını gözetmeyip onunla diğerleri arasında hiç fark gözetmemesi mümkün değildir.

2- Şia ve Ehli-Sünnetin Mütevatir ve Mustafiz olarak rivayet ettikleri hadislerle göre Peygamber (s.a.a) apaçık bir şekilde buyurmuştur ki:<sup>8</sup> "Ali (a.s), işlerinde ve sözlerinde her türlü hata ve günden masumdur. Söylediği sözlerin ve yaptığı işlerin hepsini İslam dinine uygun olarak yerine getirir. İslam Maarifi (öğretileri) ve şariat hakkında halkın en bilginidir."<sup>9</sup>

---

emretti.

(Tarih-i Taberi c. 2. S. 63. -Tarih-i İbi'l Fida c. 1. S. 116. -El-Bidayet-ü ven-Nihaye c. 3. S. 39. Gayet-ül Meram, s. 320.

8 - Ümmü Seleme Hz. Peygamber (s.a.a)'in şöyle buyurduğunu nakleder: "Ali her zaman Hak ve Kur'an'la, Hak ve Kur'an da Ali ile beraber olup kıyamet gününe kadar birbirlerinden ayrılmayacaklardır." Bu hadis, Ehl-i Sünnetten on beş ve Şii'lerden on bir kanalla naklolunmuştur. "Ümmü Seleme, İbn-i Abbas, Ebu Bekir, Aişe, Ali (a.s), Ebu Said Hudri, Ebu Leyla ve Ebu Eyyüb-i Ensari bu hadisin ravilerindendirler. (Gayet-ül Meram-i Bahranı, s. 539-540)

Peygamberimiz (s.a.a) şöyle buyurmuştur: "Allah, Ali'ye rahmet etsin ki hak her zaman onunla birliktedir." (El-Bidayet-ü ven-Nihaye, c. 7. s. 36)

9 - Hz. Peygamber (s.a.a) Efendimiz buyurmuştur ki: "Hikmet on kısma ayrılmıştır; dokuz kısmı, Hz. Ali'nin hissesidir; öteki kısmı ise halk arasında dağıtılmıştır." (El-Bidayet-ü ven-Nihaye, c. 7. s. 359)

3- Hz. Ali (a.s), Resul-i Ekrem (s.a.a)'in Mekke'den Medine'ye hicret edecekleri gece,<sup>10</sup> O'nun yatağında uyuması gibi değerli hizmetler ve şaşırtıcı fedakarlıklar yapmıştır. Bedir, Uhud, Handek ve Hayber savaşlarındaki fetihlere O'nun vasıtasıyla erişilmiştir. Eğer bu olaylardan herhangi birinde onun yardımı olmasaydı, İslam dini ve Müslümanlar düşmanların eliyle kökleri kazılıp yok olurlardı.<sup>11</sup>

4- Resul-i Ekrem (s.a.a) hicretin onuncu yılında son hac ziyaretinden dönerken -Cuhfe vadisinde- Gadir-i Hum olarak bilinen yerde Hz. Ali (a.s)'ı bütün halkın velisi, kendisi gibi müminlerin emiri ve mütevellisi (idare odanı) olduğunu açıklayıp halka tanıtmışlardı.<sup>12</sup>

Herkesin kabul ettiği,<sup>13</sup> bu imtiyazlar, özel faziletler ve Hz. Resul-i Ekrem (s.a.a)'in Hz. Ali (a.s)'a olan sonsuz derecede muhabbet ve sevgisi<sup>14</sup> -ister istemez- fazilet ve

---

10- Mekke kafirleri, Resul-ü Ekrem'i öldürme kararını alıp evinin etrafını sardıkları zaman, Peygamber (s.a.a) efendimiz, kesin olarak Medine'ye hicret kararını verdikleri için Hz. Ali'ye: "Benim yatağında uyumaya hazır mısın ki gelenler benim olduğumu sansınlar; böylece beni, izlemelerinden kurtulmuş olayım" buyurduklarında, Hz. Ali (a.s) böyle tehlikeli bir durumda bu teklifi canı gönülden kabul etti.

11- Hadis ve tarih kitaplarına müracaat edilsin.

12- Gadir-i Hum hadisi Sünni ve Şia arasında tartışma götürmeyen kesin hadislerdendir. Yüzü aşkın sahabe vasıtasıyla, çeşitli rivayetler ve senetlerle nakledilmiş, Ehl-i Sünnet ve Şia kitaplarında kaydedilmiştir. Tafsilat ve ayrıntıları hakkında bilgi edinmek isteyen "Gayet'ül Meram, s. 79, Abakat kitabının Gadir'le ilgili cildine ve El-Gadir kitaplarına bakabilir.

13- Tarih-i Yakubi, Necef baskısı, c. 2. s. 137 ve 140, Tarih-i Ebi'l Fida, c. 1. s. 156, Sahih-i Buhari, c. 4 s. 107, Maruc'üz Zcheb, c. 2 s. 437 İbn-i Ebi'l Hadid, c. 1. 127 ve 161.

14- Sahih-i Müslim; c. 15 s. 176, Sahih-i Buhari, c. 4 s. 207

hakikat aşıklarından bir grubu Hz. Ali'yi sevmeye ve ona itaat etmeye sevk etmiştir. Peygamber (s.a.a) Hz. Ali'ye göstermiş olduğu bu sevgi ve muhabbet, diğer bu grubu da ona karşı haset beslemeğe ve kin gütmeye itmştir.

Buraya kadar zikredilen bütün delillerin yanı sıra; "Ali Şia'sı" ve "Ehl-i Beyt Şia'sı" isimlerine Peygamber (s.a.a)'in birçok buyruklarında<sup>15</sup> rastlamak mümkündür.

## 2- ŞİA AZINLIĞININ EHL-İ SÜNNET ÇOĞUNLUĞUNDAN KOPMASI VE İHTİLAFIN ÇIKIŞ NEDENLERİ

Hz. Ali (a.s)'in taraftarları ve izleyicileri, onun Hz. Peygamber (s.a.a), sahabe ve Müslümanlar yanında olan makam ve mevkisinc istinaden, Resül-i Ekrem(s.a.a)'in vefatlarından sonra, hilafet ve mercilik makamlarının onun uhdesinc olacağına kesin gözüyle bakıyorlardı.

Zaten, Peygamber (s.a.a) Efendimizin rahatsız olduğu günlerde ortaya çıkan birkaç hadisc<sup>16</sup> dışında, bütün du-

---

Muruc'üz Zeheb, c. 2 s. 23 ve 437, Tarih-i Ebi'l Fida, c. 1 s. 127 ve 181.

15- Cabir diyor ki: Peygamber (s.a.a)'in yanındaydık, Ali (a.s) uzaktan göründü, Resul-i Ekrem (s.a.a) buyurdu ki: "Canım elinde olan Allah'a andolsun ki bu ve Şiaları kıyamet gününde kurtuluşa ereceklerdir."

İbn-i Abbas diyor ki: "İnananlar ve iyi işlerde bulunanlarsa; onlardır şüphe yok ki yaratılmışların en hayırlıları" ayeti indiğinde, Resul-i Ekrem (s.a.a), Ali (a.s)'a hitaben: "Bu ayetin muhatabı sen ve Şia'larıdır; kıyamet günü, Allah'tan razı ve Allah da sizden razı olacaktır." buyurdu. Bu iki hadis ve buna benzer birkaç hadis, Ed-Dürr-ül Mensur, c. 1, s. 379 ve Gayet-ül Meram s. 326, kitaplarında mevcuttur.

16- Hz. Muhammed (s.a.a) ölüm döşegindeyken "Ösame-İbn-i

rumlar ve vaziyetler, onların görüşünü doğruluyor ve pekiştiriyordu. Ama beklediklerinin tam aksine, Hz. Peygamber (s.a.a)'in vefatlarından sonra, henüz mutahhar cesetleri defin edilmemişken, Ehl-i Beyt ve sahabelerden bir kısmının defin, teşhiz ve yas hazırlığı içerisindeyken, daha sonraları çoğunluğu elde eden bir grubun çok erken davranıp Resul-i Ekrem'in Ehl-i Beyt ve yakınlarıyla istişare etmeden hatta en azından haber bile vermeksizin, Müslümanların hayrını gözetme bahanesiyle kendi başlarına halife tayin ettiklerini duyduklar. Böylece Ali (a.s) ve dostlarını olmuş, bitmiş bir hadiseyle karşı karşıya bıraktılar.<sup>17</sup> Hz. Ali (a.s) ve Abbas, Zübeyr, Selman, Ebuzer, Mikdad ve Ammar gibi taraftarları, Peygamberimizin defin merasimini bitirdikten ve bu olayla ilgili bilgi edindikten sonra se-

---

Zeyd" komutanlığında bir ordu hazırlayıp herkesin bu savaşa katılmalarını ve Medine'den dışarı çıkmalarını ısrarla buyurdular. Ama Ebu Bekir ve Ömer de dahil olduğu bir grup, bu emre muhalefet edip gitmekten kaçındılar. Bu olay, Hz. Peygamber (s.a.a)'i çok rahatsız etti ve O'nu incitti. (Şerh-i İbn-i Ebi'l Hadid; Mısır baskısı c. 1 s. 53)

Resul-i Ekrem (s.a.a), vefatları sırasında buyurdular: "Kalem ve mürekkep hazırlayın, sizin hidayet bulmanız ve dalalete düşmemeniz için bir mektup yazayım. Ömer, bu işe mani olup Peygamberin hastalığı artmış, sayıklıyor dedi." (Tarih-i Taberi c. 2 s. 436, Sahih-i Buhari c. 3, Sahih-i Müslim c. 5, El-Bidaye ve'n-Nihaye, c. 5, s. 227, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 133)

Bu olay, aynen birinci Halifenin ölüm döşeginde olduğu zaman da tekrarlandı. Halife, vasiyet esnasında sayıklamasına rağmen Ömer'in hilafetini hatırlatıp vasiyet etti. Hz. Peygamber (s.a.a) masum ve şuuru yerinde olmasıyla ona "sayıklıyor" nisbeti veren Ömer, birinci halife sayıkladığı halde ağzını açıp bir tek kelime bile söz söylemedi. (Ravzat-üs Safa c. 2 s. 260)

17- Şerh'i İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 58 ve 123-135, Yakubi, c 2 s. 102, Tarih'i Taberi c. 2. 445-460.



çimle olan bu hilafete ve elemanlarına tenkit makamında itirazda bulundular. Bazı toplantılar düzenlediler. Ama cevap olarak: "Müslümanların hayır bundadır" sözünü işittiler.<sup>18</sup>

Evet, azınlığı çoğunluktan ayırıp koparan ve onları "Ali Şia'sı" diye topluma tanıtan, azınlığın bu tenkit ve eleştirileri ve karşı grubun da itiraflarıydı. Bu olayın ardından hilafet makamı, zamanın siyaseti gerekçesiyle adı geçen azınlığın bu adla tanınıp, neticede toplumun azınlık ve çoğunluk diye ikiye bölünmemesi yolunda çaba harcıyor ve bu meseleyi yakından takip ediyordu. Bunun için hilafetin ittifakla gerçekleştiği yolunda iddiada bulunuyorlar ve itiraz edenlere "Müslüman cemaatından ve biatten kaçanlar" adını takıyorlardı. Hatta bazen bunlar hakkında kötü tabirler kullanıyorlardı.<sup>19</sup>

Elbette Şii'ler ilk günlerden beri çağın siyasetine mahkum kaldılar ve itirazda bulunmakla da hiç bir yere ulaşamadılar. Ali (a.s)'da İslam ve Müslümanların maslahatını gözetmesi ve yeteri kadar gücü olmadığından, kanlı kıyamlara elini uzatmadı. Ama itirazda bulunan azınlık, görüş ve inancında çoğunluğa teslim olmayıp, ilmi mercilik ve Peygamber (s.a.a) Efendimizin halifeliğini Ali (a.s)'ın özel ve mutlak (kayıtsız, şartsız) hakkı bildiler.<sup>20</sup> Bu yüz-

---

18- Yakubi Tarih-i c. 2 s. 103-106, Ebi'l Fidaî Tarih-i c. 1 s. 156 ve 166, Muruc-uz Zeheb c. 2 s. 307 ve 352, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 17 ve 134.

19- Amr İbn-i Haris, Said b. Zeyd'den, "Ebu Bekir'e biat etmeyen ve itirazda bulunan oldu mu acaba?" diye sorulduğunda "Mürted yahut mürted olmaya yakın kimseler dışında itiraz eden olmadı" cevabını verdi. (Taberi Tarih-i c. 2 s. 447).

20- Resul-i Ekrem, herkesçe bilinen "Sakaleyn" hadisi şerifinde

den ilmi ve manevi müracaatları ancak o Hazrete yakışır biliyorlar, ona davette bulunuyorlardı.<sup>21</sup>

### 3- İLMİ MERCİLİK VE HİLAFET MESELESİ

Şia, İslami öğretilerden elde ettiği sonuca göre, İslam talimatı ve dini eğitimin açıklanması,<sup>22</sup> daha sonra toplum içerisinde tamamen uygulanmasının, toplum için birinci derecede önemli olduğuna inanır.

Başka bir deyişle; toplumun fertleri ilk önce dünya ve insana gerçek gözle bakmalıdırlar, insani vazifelerini tanıyıp istekleriyle zıt olsa dahi yerine getirmelidirler.

İkinci derecede, din üzerine kurulu bir hükümet; toplumda gerçek İslami düzeni, halkın Allah'tan başkasına kul olmamasını, gerçek manasıyla özgürlüğü, ferdi ve toplumsal adaletten yararlanmalarını sağlayacak bir biçimde uygulamalı ve onu korumalıdır.

---

şöyle buyuruyor: "Ben Sizin için iki değerli şeyi emanet bırakıyorum, bunlara sarılırsanız hiçbir zaman hak yoldan çıkmazsınız. (biri) Kur'an (diğeri de) Ehl-i Beytimdir. Bunlar kıyamet gününe kadar birbirinden ayrılmazlar". Bu hadis, yüzden fazla kanalla ve sahabelerden onuz beşi vasıtasıyla naklolunmuştur. Abakal kitabının "Sakuleyn" hadisiyle ilgili bölümüne ve Gayet-ül Meram s. 211'e bakılsın.

Hz. Peygamber (s.a.a) buyurmuştur: Ben, ilim şehriyim, Ali (a.s) ise onun kapısıdır. İlim peşinde olan (ilmi arayan) kapısından girsin. (El-Bidaye ve'n-Nihaye. c. 7 s. 359)

21- Yakubi, c. 2 s. 15-150'ye kadar. Bu olaya deyiniştir.

22- Kur'an-ı Kerim'de, Resul-i Ekrem (s.a.a) ve Ehl-i-Beyt İmamlarının hadislerinde ilim öğrenmeye çok teşvik edilmiştir. Hatta Peygamberimiz buyurmuştur: "İlim tahsili her Müslüman'a farzdır." Bihur, c. 7 s. 55.

Bu iki amaca ancak ismet ve ilahi masumiyete sahip kimselerin vasıtasıyla ulaşılabilir. Aksi takdirde kendilerine bırakılan görevlerde fikir sapıklığı olan ve ihanetten geri kalmayan şahıslar, fetva kaynağı yahut ilmi mercilik makamını ele geçirebilirler. Böylece tedricen İslam'ın adalet üzerine kurulu özgürlük kaynağı olan İlahi velayet, Kayser (Bizans hükümdarlarının unvanı) ve Kisra (Sasani padişahlarına verilen unvan) saltanatına dönüşür. İslam'ın yüce öğretisi diğer dinlerde olduğu gibi, egoist ve heveslerine kapılan aydınların eliyle tahrif edilebilir.

Resul-i Ekrem(s.a.a)'in tasdik ettiğine göre, yaptığı işlerin ve konuştuğu sözlerin ve izlediği yolun tamamı Kur'an-ı Kerim ve Peygamber (s.a.a)'in sünnetine uygun olan bir kimse varsa o da ancak Hz. Ali (a.s)'dir.<sup>23</sup>

Kureyş kabilesinin Hz. Ali (a.s)'ın hilafetine karşı olduklarını söyleyen çoğunluk, nasıl ki zekat vermekten kaçınan cemaatle savaştılar ve onlardan zekat almaktan vazgeçmedilerse, Kureyş kabilesinin muhalefetinden korkup hakkı ezmeleri yerine, hak hilafete karşı çıkanları da hakka yönlendirmeleri, baş kaldıranları kendi yerlerine oturtmaları gerekirdi.

Evet, Şia'yı seçimle hilafeti kabul etmekten alıkoyan, daha sonra meydana gelebilecek acı olaylar; yani İslami hükümetin izleyeceği yolun fısat oluşu ve yüce dini eğitimlerin temelinin yok olma endişesiydi. Nitekim; sonra gerçekleşen olaylar da bu inancın (veya tahminin) doğru olduğunu gün geçtikçe aydınlatmaktaydı. Böylece Şiiilerin akidelerine olan inançları daha fazla artıyordu. Şiiiler zahirde çoğunluk içerisinde eritilmesine, parmakla sayılacak

---

23- El-Bidaye ve'n-Nihaye, c. 7 s. 360

kadar azınlık olmalarına, İslam öğretisini gizlice Ehl-i Beyt'ten öğrenmeye ve kendi yollarına davet etmeye ısrarlı olmalarına rağmen İslam gücünün korunması ve ilerlemesi için aleni muhalefetten kaçınıyorlar hatta onlarla omuz omuza cihada gidiyorlar, toplumsal işlerde onlara katılıyorlardı. Hz. Ali'nin (a.s) kendisi de İslam'ın maslahatını göz önünde bulundurarak gereken yerlerde çoğunluğa yol gösteriyordu.<sup>24</sup>

#### 4- HİLAFETİN KAMUOYUNA SUNULMA SİYASETİ VE BUNUN ŞİA GÖRÜŞÜNE AYKIRI OLUŞU

Şia, yasaları, Allah'ın kitabı ve Resul-i Ekrem (s.a.a)'ın sünnetinde belirlenen semavi İslam şariatının hiçbir zaman değişmeyeceğine ve kıyamete kadar kendi itibarını koruyacağına inanır.<sup>25</sup>

---

24- Yakubi Tarih-i s. 111, 126 ve 129.

25- Allah-u Teala şöyle buyuruyor: "Gerçekten Kur'an aziz bir kitaptır. O'na ne önünden ne de ardından (hiçbir suretle) batıl yaklaşılmaz." Secde/ 42.

Yine buyuruyor:

"Hüküm ancak Allah'ındır." Ondan başkasının hüküm etmemesi lazımdır. Yani: şariat, fakat Allah'ın şeriatı ve kanunlarıdır ki nübüvvet vasıtasıyla halka duyurulmalıdır. Yusuf /67.

Yine buyuruyor: "O (Muhammed) Allah'ın Resulü ve peygamberlerin sonuncusudur."

Allah-u Teala, bu ayetle nübüvvetin Hz. Peygamber (s.a.a) ile sona erdiğini ilan ediyor. Ahzab/40

Diğer bir ayette şöyle buyuruyor:

"Kim Allah'ın indirdiği hükme uygun olarak hüküm vermezse, işte onlardır kafirlerin ta kendileri." Maide/44

Şia'ya göre İslam hükümeti, hiç bir bahane ile, İslam dinini tamamen uygulamaktan kaçınamaz. İslam hükümetinin tek görevi, zamanın maslahatını göz önünde bulundurarak şeriat sınırı çerçevesinde şura ve meşveretle bazı kararlar almasıdır. Ama siyasi anaçlar üzere gerçekleşen biat olayı ve yine Hz. Peygamber (s.a.a)'in hastalığının son günlerinde gerçekleşen kağıt ve mürekkep hadisesi, hilafetin seçimle olmasına taraftar olanların bu konuda farklı inançlar taşıdığını ortaya çıkardı. Onlara göre, Allah'ın Kitabı bir anayasa gibi korunmalı, Peygamber (s.a.a)'in açıklamaları ve sünnetleriyse değer ve itibarını kaybetmiştir, o halde İslam hükümeti siyaset icabı, onları uygulamayabilirdi. Onların bu görüşleri, sonraları sahabe hakkında naklolunan bir çok rivayetlerle de (örneğin; Sahabe müçtehitirler. Reylerinde isabet ederlerse sevap kazanırlar ve eğer hata yaparlarsa mazurdurlar) pekiştirildi.

Bunun apaçık örneği, Halifenin komutanlarından Halid b. Velid'in, Müslümanların sayılır şahıslarından olan Malik bin Nüveyre'nin evinde misafir olduğu gece gerçekleşti. Halid, Maliki gafil avlayıp öldürdü, başını ocağa bırakıp ateşte yaktıktan sonra o geceyi Malik'in hanımıyla birlikte geçirdi. Halife ise bu utanç verici, yüz kızartıcı cinayetlerin ardından "devletin böyle komutana ihtiyacı vardır" bahanesiyle onun hakkında şeriat hükümlerini uygulamadı.<sup>26</sup> Humusun Hz. Peygamber (s.a.a)'in Ehl-i Beyt ve yakınlarına verilmesinin önlenmesi de bunun diğer bir örneğidir.<sup>27</sup>

---

26- Yakubi Tarih-i c. 2 s. 110, Ebi'l Fida Tarih-i c. 1 s. 158.

27- Ed Dür'ül Mensur c. 3 s. 186, Yakubi Tarih-i c. 3 s. 48, Bunlara ilave humusun farz olmasına dair Kur'an-ı Kerim'de nass vardır: "Bilin ki, ganimet olarak ele geçirdiğiniz şeylerin beşte biri, muhakkak

Ayrıca Hz. Peygamber (s.a.a)'ın hadis-i şeriflerinin yazılması yasaklandı. Bir yerden yahut bir kimseden yazılı hadisler ele geçirilseydi onu zabtedip yakıyorlardı<sup>28</sup> Hadis yazma yasağı Hulefai Raşid'in zamanından Emevi halifelerinden Ömer b. Abdülaziz'in (99-102) hilafet dönemine kadar sürdü.<sup>29</sup>

Bu siyaset (zamanın Halifesi Peygamberin sünnetini uygulamayabilir olması) ikinci Halifenin hilafet döneminde (13-25 h. k.) daha fazla netlik kazandı. Hilafet makamı, temettü haccı, mut'a nikahı ve ezanda "Hayye ala Hayr'il-Amel" denilmesi gibi bir takım şeriat kurallarını yasakladı.<sup>30</sup> Üç talakın (boşanmanın) bir oturumda geçerli olması

---

Allah'a, Resulüne ve yakınlarına aittir. Enfal/2

28- Ebu Bekir, hilafeti döneminde beş yüz hadis toplattı. Ayşe söylüyor, babamı bir gece sabaha kadar muztarip halde gördüm ve sabah olunca bana dedi ki: Hadisleri getir. Sonra hepsini yaktı. (Kenz-ul Ummal, c. 5 s. 237)

Ömer bütün şehirlere "her kimin yanında hadis varsa onları yok etmelidir" emrini yazdı. (Kenz-ul Ummal, c. 5 s. 237)

Muhammed b. Ebu Bekir söylüyor: Ömer zamanında toplanan hadisler çoğaldı. Yanına getirdiklerinde emir verdi ve hepsini yaktilar (İbn-i Sad'ın Tabakat adlı eseri, c. 5 s. 140)

29- Ebi'l Fida Tarih-i, c. 1 s. 151 vb. kitaplar.

30- Hz. Resul-i Ekrem Veda Haccında uzak yerlerden Mekke'ye gelenler için, hacc amellerinin "Hacca kadar Umre ile yaranılmak isteyene... Bakara/196. ayetine göre özel bir şekilde yerine getirilmesi gerektiğini açıkladılar. Ömer hilafeti döneminde haccın o şekilde yerine getirilmesini men etti. Yine Resul-i Ekrem zamanında Mut'a nikahı (kısa bir süre için evlenme) vardı. Ömer onu da hilafeti döneminde yasaklayıp bu yasağa uymayanların taşlanılmasını kararlaştırdı. Hakeza Allah'ın Resulü zamanında ezanda "Hayye ala Hayr'il-Amel" (yani bütün işlerin en hayırlısı olan namaza koşun) deniliyordu. Ömer, "bu söz halkı cihad etmekten alı kor" diye yasakladı. Ayrıca Peygamber (s.a.a) zamanında onun emriyle, bir mecliste ve oturumda bir talaktan

gibi, şeriatla olmayan bir takım şeyleri de yasalaştırdı.<sup>31</sup> Beyt'ül malın halkın arasında farklılık gözetilerek taksim edilmesi<sup>32</sup> ikinci halife döneminde başladı. Bu tavır sonraları Müslümanların arasında büyük ihtilafların oluşmasına ve korkunç kanlı sahnelere neden oldu. O'nun hilafetinde, Muaviye Şam ilinde, Kayser ve Kisra saltanatlarına uygun geleneklerle hükümet ediyordu. Halife, ona "Arab'ın Kisrası" unvanını verdiği halde, ona dokunmuyordu.

İkinci Halife yirmi üç h. k. yılında İranlı bir köle tarafından öldürüldü. Halifenin emriyle kurulan altı kişilik şüranın ekseriyet oyuyla üçüncü Halife işlerin idaresini eline aldı. O, hilafeti döneminde kendi Emevi akrabalarını halka musallat etmiş, Hicaz, Irak, Mısır ve diğer İslam ülkelerinde işleri bunlara<sup>33</sup> devretmişti, oysa onlar kayıtsızlık ve sorumsuzlukta kararlı oldukları için alenen zulüm etmeye, günah işlemeye ve şimdiye dek uygulanan İslam kanunlarının aksine hareket etmeye başladılar. İslam ülkelerinin dört bir yanından şikayetler sel gibi dar'ul hilafeye akmaya başladı. Halife ise, Emevi yakınlarının bilhassa Mervan b. Hakem'in etkisi altında kaldığından<sup>34</sup> gelen şikayetleri önemsemiyordu. Hatta bazen şikayet edenlerin takip edilmesini ve onlara sert davranılmasını emir veri-

---

fazla verilmezdi. Ama Ömer, üç boşamanın bir mecliste geçerli olmasına izin verdi. Yukarıda işaret edilenler, Şia ve Sünnilerin kelim, fıkıh ve hadis kitaplarında meşhur konulardandır.

31- Yakubi Tarih-i, c. 2 s. 131, Ebu'l Fida Tarih-i c. 1 s. 160

32- Usd'ul Gabe, c. 4 s. 386, El İsabet c. 3

33- Yakubi Tarih-i c. 2 s. 159, Ebu'l Fida c. 1 s. 168, Taberi Tarih-i c. 3 s. 377 ve bunların benzeri kitaplar.

34- Yakubi Tarih-i c. 2, s. 150, Taberi Tarih-i, c. 3, s. 397.

yordu.<sup>35</sup> Kısaca, hicretin 35. Yılında halk tarafından aleyhinde ayaklanmalar başladı ve bir kaç günlük süren çatışma ve musahara sonucu halife öldürüldü.

Üçüncü Halife kendi hilafeti döneminde, Emevi akrabalarından Muaviye'nin yönetiminde olan Şam hükümetini daha fazla güçlendiriyordu. Öyle ki hilafetin ağırlığı Şam'da toplanmış, Medine'de bulunan dar-ül hilafe teşkilatının dış görünümünden başka bir şeyi kalmamıştı.<sup>36</sup>

---

35- Mısırlılardan bir grup Osman'ın aleyhine baş kaldırdılar. Osman tehlikede olduğunu hissettiği için Ali b. Ebu Talib'ten yardım talebinde bulunup yaptığı işlerden pişmanlık duyduğunu belirtti. Bunun üzerine Hz. Ali Mısırlılara şöyle buyurdu: "Siz hakkı diriltmek ve onun iliyası için kıyam etmişsinizdir. Osman tövbe ettiğini belirterek şöyle diyor: Ben geçmişteki hareketlerimi bırakıyor, isteklerinizi üç gün zarfında yerine getirip zalim valileri ve yöneticileri makamlarından alacağım." Daha sonra Ali (a.s), Osman'ın adına onlarla anlaşma yaptı ve onlar Mısır'a doğru geriye döndüler.

Yolda, Osman'ın devesine binmiş Mısır'a doğru ilerlemekte olan kölesine rastladılar. Ondan şüphelendiler ve üzerini aradılar. Üzerinde Mısır valiliğine yazılı bir mektup buldular. Mektubun içeriği şuydu:

"Allah'ın adıyla; Abdurrahman b. Udeys yanına geldiğinde, ona yüz kırbaç vur, başını ve sakalını tıraş ettir ve uzun süreli hapse mahkum et. Bunu aynen Amr b. Humk, Sevdan b. Hamran ve Umre b. Nebba hakkında da uygula."

Mısırlılar mektubu alıp öfkeyle Osman'ın yanına döndüler. Bize ihanette bulundun dediler. Osman, mektubu inkar etti. Mektubu, kölenin taşıdığını söylediklerinde o bu işi benim iznim olmadan yapmış dedi. Bineği, senin deven idi denildi. Cevapta, devemi çalmışlar dedi. Mektubun yazısı, senin katibinin el yazısıdır dediler. Haberim ve iznim olmadan bunu yapmıştır cevabını verdi.

Mısırlılar şöyle dediler: Ne olursa olsun, halifelige layık değilsin. Makamından istifa etmelisin. Yapılan bu işler, senin izninde gerçekleşmiş olursa, hain birisi olduğun ortaya çıkar. Bu denli önemli işler izinsiz ve haberin olmadan yapılmışsa, beceriksizliğin ve bu makama



Birinci Halife, sahabelerin çoğunluğunun seçimiyle, İkinci Halife birinci Halifenin vasiyeti üzerine, Üçüncü Halife ise, fertleri ve tüzüğü İkinci Halife tarafından belirlenen altı kişilik şuranın tayini üzerine hilafeti ele aldılar. İlk üç Halifenin yirmi beş yıl süren hilafetlerinde, işleri idare etmede izledikleri siyasetleri şuydu: İslam kanunları içtihat üzerine ve hilafet makamı tarafından teşhis edilen maslahatlara göre uygulanır. İslam öğretilerinde ise izledikleri yol, Kur'an'ın tefsir edilmeden ve araştırılmadan okunması ve Peygamber (s.a.a)'in hadisleri yazılmadan rivayet edilmesi, kulak ve ağız haddini aşmamasıydı. Yazmak, Kur'an-ı Kerim'le sınırlanmış, hadisleri yazmak yasaklanmıştı.<sup>37</sup>

On iki Hicri Kameri yılında sona eren "Yemame" savaşında, sahabelerden Kur'an karisi olan bir grup hafızın ölmesi üzerine, Ömer b. Hattab birinci Halifeye Kur'an'ın bir mushafa yazılması ve toplanmasını önerdi. O, kendi önerisinde şöyle diyordu: Eğer yeniden bir savaş çıkar ve geriye kalan Kur'an hamilleri ölürlerse Kur'an aramızdan kalkacaktır. Buna göre, Kur'an ayetlerini bir mushafa toplayıp yazmamız gerekir.<sup>38</sup> Kur'an hakkında bu kararı alırken Kur'an'ın peşi sıra gelen Hz. Peygamberin (s.a.a) ha-

---

layık olmadığı kanıtlanmış olur. Velhasıl ya istifa et ve yahut da hemen şimdi zalim yöneticileri makamlarından azlet.

"Osman cevapta şöyle dedi: Sizin isteğinize göre hareket edersem, o zaman siz yöneticisiniz demektir. O halde ben ne işin , sahibiyim bu arada?"

Mısırlılar bu sözleri işitince öfkeyle meclisi terk ettiler. (Taberi Tarih-i, c. 3, s. 402, Yakubi Tarih-i, c. 2, s. 150-151)

36- Taberi Tarih-i c. 3, s. 377

37- Sahih'i Buhari c. 6, s. 98, Tarih-i Yakubi c. 2, s. 113.

38- Tarih-i Yakubi c. 2 s. 11, Tarih-i Taberi c. 3 s. 129-132.

disleri aynı tehlike ile karşı karşıya olduğu halde onları muhafaza etmeye önem vermediler. Unutulma, uydurulma, eksik ve fazla nakledilme, lafzının değil de algılanan anlamın nakledilmesi gibi tehlikelere rağmen hadisleri koruma önemsenmemekle birlikte yazılması bile yasaklanıyor ve ele geçirilen bütün hadisler yakılıyordu.

Kısa bir süre içerisinde öyle bir durum meydana geldi ki İslam'ın namaz gibi tartışılmaz apaçık meselelerinde dahi birbiriyle zıt hadisler ortaya çıktı. Bu zaman içerisinde diğer ilim dallarında da bir ilerleme olmadı. Böylece Kur'an-ı Kerim ve Hz. Peygamberin açıklamalarında ilimle ilgili methetmeler ve ilimleri ilerletip yaymaya olan teşvik ve tekidler, sonuç vermeyip etkisiz kaldı. Halkın çoğunluğu, İslam'a birbirinin ardından nasip olan zaferlere ve Arap yarımadasına dört bir yandan akan hadsiz hesapsız ganimetlerin verdiği sevinç ve neşeyi yaşamaya meşgul idiler. Risalet hanedanının ve bunların en ileri geleni ve Hz. Peygamberin (s.a.a) buyurduğuna göre İslam öğretileri ve Kur'an'ın anlamları konusunda halkın en bilgini olan Hz. Ali (a.s)'ın ilimleri dikkate alınmadı. Hatta Kur'an-ı Kerim'in bir araya toplanılmasında (Peygamberimizin vefatından sonra Hz. Ali'nin, evine kapanıp Mushafı bir araya topladığını bildikleri halde) Ondan yararlanmadıkları gibi adını bile söz konusu etmediler.<sup>39</sup> Bu ve benzeri bir

---

39- Tarih-i Yakubi c. 2 s. 113, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 9 Ebu Bekir'e biat alındıktan sonra Hz. Ali (a.s)'ın yanına adam gönderip ondan biat dilediğinde bulunduğu, Hz. Ali (a.s)'ın ise cevaptan: "Kur'an-ı Kerim-i bir araya toplayana kadar namaz dışında herhangi bir şey için dışarıya çıkmamaya ahittigim" diye buyurdıkları birçok rivayetlerde yer almıştır. Ve yine hadisi şerifte Hz. Ali (a.s)'ın altı ay sonra Ebu Bekir'e biat ettiği yer almıştır bunun hadislerden Hz. A-

takım işler, Hz. Ali (a.s)'ın izleyicilerinin kendi inançlarına daha fazla sarılmalarına, olayların gidişatını daha uyanık izlemelerine ve günden güne çalışmalarını artırmalarına neden oldu. Hz. Ali (a.s) ise halkın umumi terbiye edilmesinden mahrum edildiği için fertleri özel olarak terbiye etmeye başlamıştı.

Bu yirmi beş yıl zarfında, bütün durumlarda ona tabi olan dört dostundan üçü (Selman-ı Farisi, Ebuzer Gaffari ve Mikdad) vefat ettiler. Ama sahabelerden bir grubu ve Hicaz, Yemen, Irak ve diğer yerlerde bulunan tabiinden kalabalık bir grup Hz. Ali (a.s)'ın destekçileri arasında yer aldılar. Üçüncü Halifenin ölümünden sonra, her bir taraftan ona yöneldiler. O'na biat edip halife olarak seçtiler.

## 5- HİLAFETİN EMİR'ÜL MÜMİNİN ALİ (A.S)'A GEÇMESİ VE O HAZRETİN TAVRI

Ali (a.s)'ın hilafeti otuz beş h. k. senesinin sonlarına doğru başladı ve dört yıl dokuz ay kadar devam etti. Ali (a.s) hilafeti döneminde Peygamberimizin<sup>49</sup> olaylara bakış açısını, tavrını ve meseleleri çözmedeki metodunu örnek alarak önceki halifeler zamanında meydana gelen birçok

---

li'nin Kur'an-ı Kerim'in toplama işinin bitimine kanıt oluşturur.

Yine hadislerde Hz. Ali (a.s)'ın Kur'an-ı topladıktan sonra bir deveye yüklediği, halkın içine getirip onlara gösterdiği belirtilmiştir. Ve yine hadislerde Yemame savaşı ki Kur'an-ı Kerim onun hemen ardından toplanmıştır. Ebu Bikir'in hilafetinin ikinci yılında gerçekleşmiştir. Bu konular Mushafın toplanmasına değinen tarih ve hadis kitaplarının bir çoğunda bulunur.

40- Yakubi, c. 2 s. 154

değişmeleri eski durumuna getirdi. Liyakatsiz hükümdarları, makamlarından aldı.<sup>41</sup> Kısacası şöyle söyleyebiliriz: Ali (a.s)'ın gerçekleştirdiği birçok zorlukları içeren, bir kıyam ve inkılap idi. Ali (a.s), hilafetinin ilk gününde halka yaptığı konuşmasında şöyle buyurdu: "Haberiniz olsun, belanız döndü-dolaştı gene gelip çatı, tıpkı Allah'ın Peygamberini gönderdiği gün gibi. İyice alt ve üst olmalısınız. Arkada kalan fazilet sahipleri öne düşmelidirler. Zorla öne düşenler geri kalmalıdır. (Hak ve batıl vardır ve her birinin de ehli vardır, insan hakka itaat etmelidir) Batılın çoğunluğu oluşturması yeni bir şey değildir. İla az olmasıyla beraber bazen önc geçer, ilerler ama insana sırt çeviren şeylerin bir daha ona yönelmesi pek nadir olur."<sup>42</sup>

Ali (a.s), inkılap ve kıyam hüviyetini taşıyan hareketini sürdürüyordu. Bu kıyamda da bütün inkılabı hareketlerde olduğu gibi, menfaatleri tehlikeye düşen muhalif unsurlar, her köşe ve bucaktan muhalefet ederek, Üçüncü Halifenin kanını gütme bahanesiyle, Ali (a.s)'ın hilafet dönemini kapsayan kanlı iç savaşları meydana getirdiler. Şia'nın görüşüne göre bu iç savaşlara neden olanların şahsi menfaatlerinden başka bir maksatları yoktu. Üçüncü halifenin kanını gütme davası, avam halkı aldatma aracından başka bir şey değildi. Bu olayların vuku bulmasında hatta yanlış anlaşılma bile söz konusu değildi.<sup>43</sup>

---

41- Yakubi, c. 2 s. 155, Muruc'uz Zehab, c. 2 s. 364

42- Nehc'ül-Belağa Hutbe: 15

43- Resul-ü Ekrem'in vefatından sonra, parmakla sayılacak kadar bir azınlık, Ali(a.s) ye uyarak bey'at etmediler. Bu azınlığın başında, sahabelerden Selman, Ebuzer, Mikdad ve Ammar vardı. Ali (a.s)'ın halife döneminin başlangıcında da önemsenecek bir azınlık muhalif unvanıyla bey'at etmekten çekindiler. Beyattan çekinenler ve baş mu-

Cemel savaşı olarak adlandırılan ilk savaşın nedeni, İkinci Halife döneminde beytülmalın farklı bölünmesi sonucu ortaya çıkan ihtilaf ve fesadın doğmasıdır. Ali (a.s) resmen halife olarak tanındıktan sonra, Peygamberimizin siresi gibi, beytülmalı halk arasında fark gözetmeden ve

---

halifler içerisinde Said b. As, Velid b. Ukabe, Mervan b. Hakem, Emr b. As, Busr b. Ertal, Semaret İbn-i Cündeb, Muğire İbn-i Şu'be ve diğerleri vardı.

Bu iki grubun biyografisini mütalaa etmek, bunların yaptığı işler hakkında düşünmek ve tarihin bunlarla ilgili yazdığı hikayeleri okumak, bunların dini şahsiyetlerini ve hedeflerini iyice aydınlatır.

Birinci grup, Peygamberi Ekrem'in hass sahabelerinden abid ve zahidlerden, canlarını İslam yolunda feda etmeye hazır olanlardan, İslami hürriyetçilerden O'nun hass sevgisine nail olanlardandırlar. Peygamber-i Ekrem (s.a.a) buyurmuştur: "Allah-u Teala bana dört şahsı sevdiğini haber verdi ve beni de onları sevmeye emir buyurdu." Peygamber (s.a.a) den isimlerini sordular cevapta üç defa şöyle buyurdular: Ali (a.s), sonra Ebuzer, Selman ve Mikdad. (Süneni İbn-i Mace c. 1 s. 66)

Ayşe diyor ki: "Allah'ın Resulü şöyle buyurdu: Ammar'a iki şey sunulursa muhakkak onların hak ve daha yüce olanını seçer." (Sunen-i İbn-i Mace c. 1 s. 66)

Peygamber buyuruyor: "Yeryüzünde ve gökyüzünde, Ebuzer'den daha doğru ve sadık kimse yoktur." (İbn-i Mace c. 1 s. 68)

Bunlar hakkında bütün hayatları boyunca gayri meşru bir amel naklolunmamıştır. Haksız yere kan dökmemişler, başkalarının ırzına dokunmamışlar, hiç kimsenin malına el uzatmamışlar ve halkı fesat ve delalete itmemişlerdir.

Ama tarih ikinci grubun yapmış olduğu facialar ve kötülüklerle doludur. Haksız yere döktükleri kanlar, ele geçirdikleri Müslüman halkın malları ve utanç verici hareketlerde bulundukları, sayılmayacak kadar fazladır. Bunların yaptıkları "Allah bunlardan razıdır, işledikleri her cinayette serbesttirler, Kur'an ve Sünnette bulunan İslam kanunları bunlara değil başkaları hakkında vaz edilmiştir" sözünden başka (nasıl ki Ehl-i Sünnet diyor) bir özürle tevیل olunamaz.

eşit olarak dağıtımını yaptılar.<sup>44</sup> Bu tutum, Zübeyr ve Talha'yı sert şekilde öfkeliendirdi. Böylece onlar itaatsizliğe ve başkaldırıya karar verdiler ve Kabe'yi ziyaret etme bahanesiyle Medine'den Mekke'ye gittiler. Mekke'de bulunan ve Hz. Ali (a.s) ile arası iyi olmayan Ümmü-l Müminin Aişe'yi de kendilerine uydurup, Üçüncü Halifenin kan davası adına, kanlı Cemel savaşını meydana getirdiler.<sup>45</sup>

Halbuki Talha ve Zübeyr Üçüncü Halifenin evi sarıldığı ve öldürüldüğü an Medine'de idiler. Halife'yi savunmadılar<sup>46</sup> ve Halife öldürüldükten sonra, Muhacirler ve kendileri namına Ali (a.s)'ye ilk bey'at edenlerden idiler.<sup>47</sup> Aişe de halkı üçüncü Halifenin katline teşvik edenlerdendi.<sup>48</sup> Üçüncü Halifenin katlini ilk kez duyduğunda ona küfürde bulunup sevinç duyduğunu belirtmişti. Aslında, Üçüncü Halifenin katline sebep olanlar, Medine'den diğer taraflara mektuplar yazarak halkı Halifeye karşı ayaklandıran sahabelerdi.

Sıffin savaşı adıyla bilinen ve bir yıl altı ay süren ikinci savaşın sebebiyse Muaviye'nin hilafete göz dikmesi ve ona olan hırsı idi. Muaviye yüz bini aşkın kişinin kanını döktüğü bu savaş, Üçüncü Halifenin kan davası adına başladı. Bilindiği gibi kanın bedelini alma hiç bir zaman savunma yönetimiyle gerçekleşemediğinden dolayı,

---

44- Muruc-uz Zeheb, c. 2 s. 362, Nehe'ül Belağa, hutbe: 122, Yakubi c. 2, s. 160, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 180

45- Yakubi, c. 2, Ebi'l Fida c. 1 s. 172. Muruc'uz Zeheb c. 2 s. 366.

46- Yakubi Tarihi, c. 2 s. 152

47- Yakubi, c. 2 s. 154, Ebu'l Fida c. 1 s. 171

48- Yakubi c. 2 s. 152

Muaviye bu savaşta savunma değil de taarruzda bulunuyordu.

Yukarıda açıklandığı gibi bu savaşın unvanı, Üçüncü Halifenin kan davasıydı. Halbuki Üçüncü Halife, hayatının son günlerinde çıkan karışıklığa son vermek amacıyla Muaviye'den yardım dileğinde bulunmuştu. Muaviye de bir orduyla Şam'dan Medine'ye doğru hareket etti. Yolda kasıtlı olarak o kadar gecikti ki Halife öldürüldü. O zaman Şam'a dönüp Halifenin kan davası adına kıyam etti.<sup>49</sup>

Ve hakeza Hz. Ali (a.s) şehit olup Muaviye hilafeti ele geçirdikten sonra, Halifenin kanını ve onu öldürenleri takip etmeyi unuttu.

Sıffin savaşından sonra Nehrevan savaşı başladı. Bu savaş, içlerinde sahabelerin de bulunduğu bir kısım halkın, Muaviye'nin Sıffin savaşındaki kışkırtmaları sonucu oluşan ayaklanmalardı. Bunlar, İslam beldelerinde karışıklık çıkarmaya ve emniyetsizlik yaratmaya başladılar. Nerede Ali (a.s)'ın taraftarlarını bulurlarsa öldürüyorlar, hatta hamile kadınların rahimlerini parçalayarak ceninleri çıkarıp başlarını kesiyorlardı.<sup>50</sup>

---

49- Osman muhasaradayken mektupla Muaviye'den yardım istedi. Muaviye on iki binlik mücchhez bir ordu tertipleyip Medine'ye doğru hareket etti. Ama Şam hudutlarında orduya durmalarını emir verdi ve kendisi Osman'ın yanına vararak ordusunun hazır olduğunu bildirdi. Osman ona "Sen kasıtlı olarak orduyu orada beklettin. Benim ölmemi bekliyorsun ta ki sonra benim kanımın bedelini alma adına kıyam edesin" dedi. (Yakubi c. 2 s. 152, Muruc'uz zeheb c. 3 s. 25, Taberi s. 403)

50- Muruc'uz Zeheb. c. 2 s. 415

Ali (a.s) bu kargaşalığa da son verdi. Ama kısa bir müddet sonra Kufe camiinde namaz halindeyken haricilerden birisinin eliyle şehit edildi.

## 6- ŞİA'NIN HAZRETİ ALİ'NİN BEŞ YILLIK HİLAFETİNDEN YARARLANMASI

Ali (a.s) dört yıl ve dokuz aylık hilafeti süresinde İslam ülkesinin karışık durumunu tamamen ilk önceki durumuna getiremedi. Ama üç esas açıdan muvaffak olmayı başardı.

1- Kendi adaletli davranış ve hareketleriyle Resul-i Ekrem (s.a.a)'in çekici ahlaki çehresini, halka özellikle yeni yetişen nesile sergiledi. O, Muaviye'nin Kayseri ve Kisrai ihtişamına karşılık halkın en fakiri gibi yaşıyordu. Kendi aile, yakınları ve arkadaşlarını diğerlerine nazaran üstün tutmadı ve zengini fakire, güçlüğü zayıfa tercih etmedi.

2- O kadar yıpratıcı işler ve meşguliyetlerle birlikte halkın içerisinde kendisinden hak islami ilimler ve ilahi öğretilerle ilgili değerli birikimler hatıra bıraktı.

Ali (a.s)'ın muhalifleri şöyle diyorlar: "O, cesaretli birisiydi siyaset adamı değil. Çünkü hilafetinin ilk döneminde muhalif unsurlarla barış yaparak, dalkavuklukla onları razı edebilirdi. Böylelikle kendi hilafetini güçlendirdikten sonra onların köklerini yok edebilirdi."

Ama bu sözü söyleyenler şu noktayı unutmuşlar ve görmemezlikten gelmişlerdir ki Ali (a.s)'ın hilafeti, inkılabı bir hareketti ve inkılabı hareketlerin dalkavukluktan ve uyutucu görüntümlere girmekten uzak kalmaları gerekir. Bu hadisenin benzeri Resul-i Ekrem'in bi'seti döneminde



de gerçekleşmişti. Kafirler ve müşrikler defalarca Peygambere anlaşma teklifinde bulunmuşlar. O Hazretin, onların putlarına saldırmadığı ve hakarette bulunmadığı takdirde, onların da Peygamberin davetine karışmayacakları önerisinde bulunmuşlardı. Peygamber ise, o zor günlerde düşmanlarla uzlaşarak kendi mevkisini güçlendirip daha sonra onlara muhalefet etme olasılığı varken bunu yapmadı. Esasen İslami davet, bir hakkı diriltmek uğruna ayrı bir hakkın ayaklanmasına yahut bir batılın başka bir batılla ortadan kaldırılmasına asla izin vermez. Bu hususla ilgili Kur'an-ı Kerim'de birçok ayet vardır.<sup>51</sup>

Ayrıca Ali (a.s)'ın muhalifleri zafere ulaşmak ve he-deflerine varmak uğruna hiçbir cinayeti işlemekten, İslam'ın istisnasız bütün kanunlarını apaçık çiğnemekten çekinmiyorlardı. Üstelik işledikleri günah ve lekeleri, sahabi ve müçtehitler adıyla örtbas ediyor, kendilerini temize çıkarıyorlardı. Ama Ali (a.s) her zaman için İslam kanunlarına bağlıydı.

Hz. Ali (a.s)'dan aklı, dini ve toplumsal ilim dallarında on bir bine yaklaşık kısa cümleler kaydedilmiştir.<sup>52</sup> İslam

---

51- Kur'an'ın rivayetlerle açıklandığı tefsir kitaplarında bu ayetlerin nüzul sebebine bakılsın.

"Kureyş'in ileri gelenlerinden bir kısmı yürüyün; mabutlarınıza i-hadet etmeye devam edin" Sad/5

"Sana sebt etme kabiliyeti vermeseydik, andolsun ki, sen onlara hi-razetik meyiledecektin". Esra/74

"Onlara yumuşaklık göstermeni arzularlar, öyle hareket etsen onlar da yumuşaklık gösteririler". Kalem/9

52- El'Ğurer ved-Durer adlı eseri ve diğer hadis kaynaklarında nakledilmiştir.

öğretilerini<sup>53</sup> konuşmalarında çok sade ifadeyle ve en edebi üslupla açıklamıştır.<sup>54</sup> O, Arap diline düstur çıkaran ve Arap edebiyatının temelini atan kimsedir. İslam'da İlahi felsefenin derinliklerine inen<sup>55</sup> serbest kanıtlama ve mantıki burhanla konuşan ve o güne kadar dünya filozofları arasında dikkate alınmayan meseleleri gündeme getiren ilk kimsedir. O bu hususu o kadar önemsiyordu ki hatta savaş esnasında dahi ilmi bahisler yapıyordu.<sup>56</sup>

3- İslam bilginlerinden ve dini kişilerden bir çoğunu eğitti.<sup>57</sup> Onlar arasında ariflerce ırfan kaynakları olarak tanınan, Üveys-i Karenî, Kumeyl b. Ziyad, Meysem'i Tammar ve Reşid Hierî gibi zahid ve marifet ehlinde bir kısmı bulunmaktadır. Ayrı bir grupsa, likih, kelim, tefsir, kıraat vb. ilimlerin ilk kaynağı olanlardır.

---

53- Murue'uz Zehbi: c. 2 s. 431, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 181.

54- Nahiv ilminde Suyuti kitabı c. 2 ve benzerleri, İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 6

55- Nehe'ül Belâğa'ya bakılsın.

56- Cemel savaşının tam ortasında bir Arap. Ali'ye şöyle arz etti: "Ey Müminlerin Emiri, Sen Allah'ın bir olduğunu mu söylüyorsun?" Her bir taraftan halk ona karşı çıkıp şöyle dediler. Ey Arap Ali'nin endişeli ve fikrinin dağınık bir durumda olduğunu görmüyor musun? Şimdi ilmi bahis yapmak zamanı mı? Hz. Ali (a.s) ashabına "Bu adamı kendi haline bırakın çünkü bu kavimle savaşmamın nedeni dini maksatlar ve doğru inançların aydınlanmasından başka bir şey değildir" dedikten sonra Arapın sorusuna tafsilatlı olarak cevap verdi. (Bihar: c. 2 s. 65)

57- İbn-i Ebi'l Hadid c. 1 s. 6-9

## 7- HİLAFETİN MUAVİYE'YE İNTİKAL, ETMESİ VE MİRASI SALTANATA DÖNÜŞTÜRÜLMESİ

Hz. Ali (a.s) şehit edildikten sonra o hazretin vasiyeti ve halkın bey'at etmesi üzerine İsnâ Aşeriyye Şia'sı nezdinde ikinci olarak imam tanınan Hz. Hasan b. Ali (a.s) hilafet makamını üstlendi. Ancak Muaviye rahat oturmadı. Hilafet merkezi olan Irak'a doğru ordu çıkararak Hasan b. Ali (a.s) ile savaştı.

O, çeşitli entrikalar ve hadsiz hesapsız para yedirmelerle Hasan b. Ali'nin dostlarını ve komutanlarını tedricen kandırarak barış adına hilafeti kendisine devretmeye mecbur etti. Hasan b. Ali (a.s) de Muaviye'nin ölümünden sonra hilafetin kendisine bırakılması ve Ali Şia'sına dokunulmaması şartıyla hilafeti Muaviye'ye bıraktı.<sup>58</sup>

Kırk Hicri senesinde, Muaviye İslam hilafetine istila etti ve hemen sonra Irak'ta yaptığı konuşmasında halka tehditte bulunarak: "Ben sizinle namaz oruç için değil size hükmetmek için savaştım ve maksadıma da eriştim"<sup>59</sup> demekten ve yine "Hasan (a.s)'la olan ahdim geçersiz ve ayaklığım altındadır" sözünü söylemekten çekinmedi.<sup>60</sup>

Muaviye bu sözleriyle siyaseti dinden ayıracağını, dini kurallarda meydana gelen zararların giderilmesi yerine bütün gücünü kendi hükümetini korumak için kullanacağını belirtiyordu. Elbette böyle bir hükümet, Peygamberin

---

58- Yakubi c. 2 s. 191 ve diğer tarih kitapları.

59- İbn-i Ebî'l Hadid c. 4 s. 160, Taberi c. 4 s. 124, İbn-i Esir c. 3 s. 203

60- a.g.e

halifeliğinden ziyade saltanat ve padişahlıktır. Bu yüzden huzuruna varanların bazıları onu padişahlık unvanıyla selamladılar.<sup>61</sup> O, halkın içerisinde kendisini halife olarak tanıtıyordu ama bazı özel toplantılarında hükümetini, sultanlık ve padişahlık olarak niteliyordu.<sup>62</sup> Elbette baskı üzerine kurulu saltanat verasetle sonuçlanır. Nitekim kendi maksadını gerçekleştirmiş, laubali ve az da olsa dini şahsiyeti olmayan genç oğlu Yezid'i vezir yaparak kendi yerine tayin etti<sup>63</sup> ve o kadar çirkin hadislere sebep oldu.

Muaviye yukarıda zikredilen açıklamasıyla kendisinden sonra Hasan (a.s)'ın hilafete ermesine izin vermeyeceğini ve bu hususta ayrı bir fikir tasarladığını belirtiyordu. Nitekim Hasan (a.s)'ın zehirle şehit ettirerek<sup>64</sup> yolu oğlu için açmış oldu.

Muaviye ahdi bozmakla, Ehl-i Beyt taraftarlarının rahat ve huzurlu bir ortamda yaşayamayacaklarını ve daha önce olduğu gibi dini çalışmalarının devam etmesine hiçbir zaman izin vermeyeceğini düşündürüyordu. Nitekim bu isteğini de gerçekleştirdi.<sup>65</sup>

Muaviye, Ehl-i Beyt'in faziletiyle ilgili hadisleri rivayet edenlerin namus, mal ve can güvenliği olmayacağını her

---

61- Yakubi c. 2 s. 193

62- Yakubi c. 2 s. 202.

63- Yezid eğlenceye çok düşkün, lievesine tabi,daima içki içen, ipekli ve yakışmayan elbiseleri giyen bir kişiydi. Her zaman kendisinin oyun arkadaşı olarak köpek ve maymunu seçerdi. Sazlı ve içkili gece eğlenceleri kurardı. :Ebu-Kubeys adını taktığı maymununa güzel elbise giydiriyor, onu içki toplantılarına alıyordu. Bazen de atına bindirip koşulara gönderiyordu. Yakubi c. 2 s. 196. Muruc'uz Zeheb c. 3 s. 77

64- Muruc'uz Zeheb c. 3 s. 5, Ebu'l Fida c. 1 s. 183

65- En Nesayih'ül Kafiye s. 72 "Ehdas" kitabından alınmıştır.

tarafa bildirdi.<sup>66</sup> Halifeler ve sahabelerle ilgili methedici hadis getirenlerin yeteri kadar mükafatlandırılmasına emir verdi. Sonuçta sahabelerin methinde bir çok uydurma hadisler çıkarıldı.<sup>67</sup> İslam ülkelerinde minberlerde Ali (a.s.)'a küfür edilmesine emir verdi. (Bu emir Emevi halifelerinden Ömer b. Abdulzziz'in (99-101) dönemine kadar icra edildi). Muaviye mümessillerinin ve içlerinde sahabelerin de bulunduğu idarecilerinin yardımıyla, has ve seçkin Ali Şialarını öldürdü ve bazılarının başını mızraklara takıp şehirlerde gezdirdi. Rastladıkları Şiilere, Ali (a.s.)'dan uzak olduklarını ve ona sebbetmelerini teklif ediyorlardı. Bu tekliften çekinenler derhal katediliyordu.<sup>68</sup>

## 8- ŞİA TARİHİNDE EN ZOR GÜNLER

Teşeyyü tarihinde, Muaviye'nin yirmi yıllık saltanat ettiği dönem, Şia için en zor ve can güvenliğinden yoksun kaldığı günlerdir. Şiilerin çoğu tanınmış ve belirlenmiş şahıslardı. Muaviye'nin saltanatı döneminde yaşayan Şia rehberlerinden ikisi (ikinci ve Üçüncü İmam) bu acı ve dayanılmaz durumu gidermek için gerekli araçların hiç birisine sahip değillerdi. Hatta Şia İmamlarının üçüncüsü, Yezid'in ilk altı aylık saltanatı döneminde kıyam etti ama bütün dostları ve evlatlarıyla birlikte şehit edildi.

---

66- Ebu'l Hasan-ül Medaini, Ehdas kitabında rivayet ediyor ki: "Muaviye kılık yılından (açıklık yılından) sonra kendi idarecilerine birer mektup da şöyle yazdı: Ebu Turub (Hz. Ali (a.s) ve O'nun Ehl-i Bey'i'nin füzileti hakkında hadis rivayet edenlerden can güvenliğini kaldırdım. En-Nesayih-ül Kafiye, yazar: Muhammed b. Akil. B. Necef 1386 Hicri Yılı s. 87 ve 194.

67- En-Nesayih-ül Kafiye s. 72-73

68- En-Nesayih-ül Kafiye: s. 58, 63 ve 77-78.

Muaviye'nin hilafeti döneminde on yıl yaşayan bu İmam, o dönemde herhangi bir kıyama teşebbüs etme imkanı bile bulamadı.

Ehl-i Sünnet'in çoğunluğu, sahabe bilhassa Muaviye ve idarecilerinin eliyle gerçekleşen bu kadar haksız kan dökme-leri ve İslam kanunlarına gösterilen bunca sorumsuzlukları, "Onlar sahabedirlər ve Peygamber (s.a.a)'den elimize ulaşan hadislerle göre sahabeler müctehittirler. Allah onlardan razıdır ve işledikleri bütün cinayetler ve haksızlıklar affedilmiştir" sözüyle tevil ve tefsir ediyorlar. Şia, bu özürü kabul etmiyor.

Çünkü evvela adaleti, hakkı ve hürriyeti ihya etmek amacıyla kıyam eden, bir grubu bu mukaddes hedefi gerçekleştirme yolunda bütün varlıklarından geçebilecek derecede kendi inancına bağlı kılan Peygamber gibi bir içtimali rehberin, hedefine ulaştıktan sonra kendi dostlarına, hak ve getirmiş olduğu mukaddes kanunlar hakkında mutlak serbestlik vermesi ve onların göstermiş oldukları her türlü sorumsuzlukları, işledikleri suçları ve hakkı ezmelerini affedilmiş bilmesi, diğer bir deyişle; kendi elle-riyle yapmış olduğu bir binayı aynı araçlar ve kendi elle-riyle yıkmaları, tasavvur olunamaz.

İkinci olarak ta şunu bilmeliyiz ki sahabeleri takdis eden, çirkin ve gayri meşru amellerini tasvip eden ve onların affedilmiş olduğunu ifade eden hadisler sahabelerin kendileri vasıtasıyla bizlere ulaşmıştır. Bu hadislerin ravileri sahabelerin kendileridir. Sahabe de, kesin tarihin tanıklığına göre, birbirlerinin dokunulmaz ve yaptıkları hatalarda mazur olduklarını kabullenmiyordu. Birbirini öldürmece, lanet etmece ve birbirinin eksikliğini açmaya

teşebbüs eden ve bu hususta en küçük müsamaha bile göstermeyen, sahabenin bizzat kendisiydi.

Zikir edilenlere göre, sahabenin kendi amelleri bu hadislerin sahih ve doğru olmadığına tanıktır. Bu hadisler sahih olsalar bile, başka anlamları vardır.

Eğer Allah-u Teala kelimasında bir gün O'nun emirlerini uygulama yolunda çekmiş oldukları zahmetler karşısında sahabeden razı olduğunu belirtmişse<sup>69</sup> bu onların gelecekte istedikleri her türlü itaatsizliği yapabilmeleri manasını taşımaz, belki sadece geçmişte yaptıkları itaatleri takdir etmesi anlamınadır.

## 9- BENİ ÜMEYYE SALTANATININ İSTİKRARI

H. K. 60 sencesinde Muaviye öldü. Oğlu Yezid babasının halktan ona bey'at alması üzerine İslam hükümetini ele geçirdi. Tarihînin tanıklığına göre, Yezid, dini şahsiyete sahip olmayan hatta babası hayattayken İslam kanunlarına saygı göstermeyen, sorumsuz, eğlence düşkün ve şhvetten başka bir şey düşünmeyen bir genç idi. Yezid üç yıllık saltanatı döneminde o kadar facialar yarattı ki, İslam'ın zuhurundan o zamana dek vuku bulan fitneler arasında eşi görülmemiştir.

İlk sencesinde, Hz. Peygamber (s.a.a)'in torunu Hüseyin b. Ali'yi, dostları, akrabaları ve evlatlarıyla birlikte çok feci bir şekilde şehit edip; kadınları, çocukları ve Peygamber (s.a.a)'in Ehl-i Beyt'ini şehitlerin kesik başlarıyla bir-

---

69- Tevbe: 100

likte şehirlerde gezdirdi.<sup>70</sup> Saltanatının ikinci yılında Medine halkını katliama uğrattı: askerlerine üç gün halkın malını, kanını ve ırzını mubah bildi.<sup>71</sup> Üçüncü yılda Allah'ın mukaddes evini (Kabe) tahrib edip yaktı.<sup>72</sup>

Yezid'ten sonra Ümeyye oğullarından olan Al-ı Ali Mervan, tarih kitaplarında ayrıntılarıyla kaydolunduğu gibi İslam hükümetini ele geçirdi. Yetmiş yıl süren bu on bir kişilik grubun hükümeti, Müslümanlar ve İslam için siyah ve uğursuz günler meydana getirdi. Gerçekte İslami toplumda, İslami hilafet adını takınan zorbacı Arap imparatorluğundan başka bir şey hükmetmiyordu. Bunların hükümeti zamanla küstahlık haddini aşmış güya dinin koruyucusu unvanıyla Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in yerinde oturan vaktin halifesi, hac mevsiminde Allah'ın evi Kabe üzerinde eğlenmek için bir hücre yapılmasına çekinmeden karar verdi.<sup>73</sup>

Zamanın halifesi Kur'an-ı oklara hedef kılmış ve Kur'an'a hitaben yazdığı şiirde şöyle diyordu: "Kıyamet günü Allah'ının yanında hazır olduğun zaman Allah'ına de ki: Halife beni parça etti."<sup>74</sup>

---

70- Yakubi c. 2 s. 216, Ebu'l Fida c. 1 s. 190, Muruc-uz Zeheb c. 3 s. 64 ve diğer tarih kitapları

71- Yakubi Tarihi c. 2 s. 243, Ebu'l Fida c. 1 s. 192, Muruc-uz Zeheb c. 3 s. 78

72- Yakubi Tarihi c. 2 s. 224, Ebu'l Fida c. 1 s. 192, Muruc-uz Zeheb c. 3 s. 81

73- Bu kararı alan halife, Velid b. Yezid'dir. Yakubi Tarihi c. 3 s. 73

74- Bunu yapan halife Velid b. Yezid'dir. Muruc'uz Zeheb c. 3 s. 228.



Ehl-i Sünnet ile genellikle “İslami hilafet ve dini konularda mercilik” gibi iki mesele üzerinde görüş ayrılığına sahip olan Şia, bu karanlık dönemde çok zor ve acı günler geçirmesine rağmen, hükümetlerin sorumsuzluk ve zulümleri bir taraftan, Ehl-i Beyt’in yüce, takvalı rehberlerinin mazlum olmaları diğer bir taraftan onları günden güne kendi inançlarında sabitleştiriyordu.

Özellikle Şiirlerin üçüncü önderi hazreti İmam Hüseyin’in yürekler yakıcı şahadetinin, Şiiliğin bilhassa hilafet merkezinden uzak Irak, Yemen ve İran gibi yerlerde yayılmasında büyük katkısı oldu.

Hicret’in bir asır ve üçüncü imamın şehit olmasından kırk yıl geçmemesine rağmen, Emevi hükümetinde meydana gelen zayıflık ve karışıklık sebebiyle İslam devletinin dört bir yanından Şii halkının hadis ve dini bilgileri öğrenmesi için beşinci imama doğru akın etmesi bu sözü-müzün şahididir.<sup>75</sup> Hicretin ilk yüz yılı tamamlanmadan, emirlerden bir kaçının vasıtasıyla İran’da Kum şehri kurulup Şiiler yerleştirildi<sup>76</sup> Ama bununla birlikte önderlerinin emirlerince göre mezheplerini tezahür etmeden takiyye halinde yaşıyorlardı. Elbette artık zulüm ve baskının haddi aşması nedeniyle, Alevi seyyidler hükümetin zulümlerine karşı kıyam ettiler ve canlarını bu yolda feda ettiler. Buna karşılık hiçbir şeyden çekinmeyen o dönemin hükümeti, bunları ezmekten çekinmedi. Zeydiyye Şiilerinin rehberi sayılan dördüncü İmam Ali b. Hüseyin (a.s)’ın oğlu Zeyd’in cesedini mezarından çıkardılar, dar ağacına astılar;

---

75- Kitabımızın “İmamet” bölümü

76- Mü’cem’ül Büldan-Kum maddesi

üç yıl asılı kaldı. Sonunda cesedi yakılıp külü savruldu.<sup>77</sup> Şiiilerin ekseriyetinin itikadına göre ikinci ve üçüncü İmamlar, Ümeyye oğullarının eliyle şehit edildiği gibi, dördüncü ve beşinci İmamlar da onların eliyle zehirleterek şehit edilmişlerdir.<sup>78</sup>

Emevilerin yaptıkları kötü amellerin apaçık ve perdesiz oluşu, Ehl-i Sünnet çoğunluğunu, hülefayı tamamıyla itaati vacip olarak bilmelerine rağmen, halifeleri “Hülefa-i Raşidin” (Peygamberin vefatından sonra gelen ilk dört halife yani Ebu Bekir, Ömer, Osman ve Ali) ve “gayri raşidin” (Muaviye ve ondan sonraki halifeler diye iki kısma ayırmaya mecbur kıldı.

Emeviler hükümet ettikleri sürede, yaptıkları zulümler ve İslam kanunlarına göstermiş oldukları kayıtsızlıklar eserinde halkın o kadar nefretini kazanmışlardı ki, yenilgi kesinleşip son Emevi halifesi öldürüldükten sonra halifenin iki oğlu hilafet ailesinden bir grupla dar-ül hilafetten kaçtılar. Nereye yönelip, sığındılsa halk kabul etmedi. Sonunda “Becave, Habeşce ve Nevba” çöllerinde dolaşp bir çoğunun açlık ve susuzluktan ölmesinden sonra, Yemen’in güneyine vardılar. Dilencilik yaparak yol masrafı topladılar ve hamal olarak Mekke’ye hareket ettiler ve orada halkın arasında kayboldular.<sup>79</sup>

---

77- Muruc’uz Zehab c. 3 s. 217-219, Yakubi c. 3 s. 66

78- Bihar c. 12 ve Şia’nın diğer kaynak kitapları

79- Yakubi Tarihi. c. 3 s. 84

## 10- HİCRETİN İKİNCİ ASRINDA ŞİA

Hicri ikinci asrın ilk otuz yılının sonlarına doğru, Ümeyye oğullarının zulümleri sonucu meydana gelen kanlı savaşlar ve inkılaplar sürerken İran'ın Horasan kesiminde Peygamber-i Ekrem'in Ehl-i Beyt'i adına bir davet gerçekleşmişti. Bu davetin asıl başlatıcısı İranlı Ebu Müslimi Muruzi adlı bir komutan idi. O, Emevilere karşı kıyam edip Emevi hilafetini devirmeye kadar ilerledi.<sup>80</sup>

Bu hareket ve inkılap, Şia'nın köklü tebliğinden kaynaklanmasına ve hatta üstü kapalı olarak Ehl-i Beyt'ten beğenilmiş bir kişi için bey'at almalarına rağmen bunların hepsi Şia rehberlerinin doğrudan doğruya emri veya işaretiyle gerçekleşmemişti. Ebu Müslim, hilafet adına topladığı bey'atı, Medine'de Şia-i İmamiyyenin altıncı imamına sunarken, o kesin olarak kabul etmemiş, Ebu Müslim'e: "ne sen benim adamlarımdansın ne de zaman benim zamanım" diye buyurması bu sözün tanığıdır.<sup>81</sup>

Sonunda Abbas oğulları Ehl-i Beyt adına hilafeti ele geçirdiler.<sup>82</sup> Başlangıçta birkaç gün halka ve Ali evladına hoş yüz gösterdiler hatta alevi şehitlerinin intikamını alma adına Ümeyye oğullarını katlettiler. Ben-i Ümeyye halifelerinden kabrini söküp bulduklarını yaktılar.<sup>83</sup> Ama kısa bir süre sonra onlarda Ümeyye oğullarının zulümce davranışlarını kendilerine metod, edinip haksızlık yapmak ve İslam kanunlarına karşı kayıtsızlıkta onlardan geri kalmadılar.

---

80- Yakubi Tarihi. c. 3 s. 78, Ebu'l Fida c. 1 s. 208 ve diğer tarih kitapları.

81- Yakubi c. 3 s. 86, Muruc'uz Zeheb c. 3 s. 268

82- Yakubi c. 3 s. 86, Muruc'uz Zeheb c. 3 s. 270

83- Yakubi c. 3 s. 91-96, Ebu'l Fida c. 1 s. 212

Dört Ehl-i Sünnet mezhebinden birinin reisi olan Ebu Hanife Mensur tarafından hapsedildi ve birtakım işkencelere maruz kaldı. Ehl-i Sünnet mezheplerinden diğer birinin kurucusu olan Ahmed b. Hanbel kırbaçla dövüldü.<sup>84</sup> Şia'nın altıncı İmamı Cafer Sadık (a.s) birçok işkence ve cziyetlerden sonra zehirle şehit edildi.<sup>85</sup> Alevileri (Ali evladı) bölük bölük öldürüyorlar, bir kısmını diri diri gömüyorlar yahut yapılan devlet yapılarının veya duvarlarının arasına taş yerine konularak üstlerine taşlar yığılarak öldürülüyorlardı.

Abbasi halifesi "Harun" zamanında İslam imparatorluğu yayılmış ve güç sahibiyken ve İslam ordusu dünyanın batı ve doğusunda ilerlerken hatta Halife bazen güneş bakıp "dilediğin yeri ısıt nereyi aydınlatırsan aydınlat; orası benim ülkemdir" diyen halifenin sarayının birkaç adımığında Bağdat köprüsünde memurlar yoldan geçen halktan izinsiz ve habersiz geçiş hakkı (parası) alıyorlardı. Hatta bir gün Halifenin kendisi köprüden geçmek isterken önünü kesmişler ve geçit parası istemişlerdi.<sup>86</sup>

Abbasi Halifesi Emin, bir şarkıcının iki mısralık, şehveti tahrik edici sözü ile kendisini şehvete getirdiğinden dolayı üç milyon dirhem bağışlamıştı. Şarkıcı sevinçten halifenin ayaklarına kapanarak "Ey Emir-el Müminin bu kadar parayı bana mı bağışladın?" dedi. Halife: Bu bağışı ülkenin tanınmayan bir yerinden alıyoruz" diye küçümsemiş ve önemi yoktur demişti.<sup>87</sup>

---

84- Yakubi. c. 3 s. 198, Ebi'l Fida. c. 2 s. 33

85- Bihar c. 12 Hz. Sadık bölümü

86- "Bağdat köprüsü" hikayesi

87- Ebi'l Ferec'in Efgani kitabında Emin hikayesi bölümü

Müslümanların Beyt'ül-malı olarak darül hilafeye akan servet, halife adını takınanların halkı ezmeleri ve heveslerini giderme yolunda harcanıyordu. Abbasi halifelerinin sarayında, periler gibi güzel cariyelerin, güzel erkek ve kız uşakların sayısı binleri aşmaktaydı. Hakikatte Şia'nın durumu Emevi devletinin yıkılışı ve Abbas oğullarının iş başına gelmesiyle hiç değişmemişti. Ne var ki zalim düşmanlar isim değiştirmişlerdi.

## 11- HİCRETİN ÜÇÜNCÜ ASRINDA ŞİA

Şia, üçüncü yüzyılın başlamasıyla rahat bir nefes alabildi. Bunun nedeni evvela birçok felsefî ve ilmi kitapların Yunanca ve Süryanice'den Arapça'ya çevrilmesi, halkın akli ve kanıtsal bilgileri öğrenmeye yönelmesi, bunun yanı sıra Mutezile mezhebine mensup olan Abbasi halifesi Me'mun'un (195-218) mezhepler hakkında akli kanıtlara olan ilgisi ve neticede mezhepler ve dinler hakkında konuşmaya verdiği serbestliğin tamamen yayılmasıydı. Şii alimler ve mütekellimler (Kelam ilmi bilginleri) bu serbestlikten faydalanıp, ilmi çalışmalarda ve Ehl-i Beyt mezhebini tebliğ etmede bütün çabalarını gösterdiler.<sup>88</sup>

İkinci neden de Abbasi halifesi Me'mun'un siyasi nedenlere göre, İmamiyye Şiası'nın sekizinci imamını kendisine vezir ve veli-ahd tayin etmesiydi. Böylece Aleviler ve Ehl-i Beyt taraftarları biraz olsun devlet makamlarının haksızlıklarından uzak kalmış, az çok özgürlükten yararlanabilmişlerdi. Ama bu durum pek fazla sürmedi. Kılıcın keskin tarafı yine Şiilere doğru yöneldi. Yine her şey unu-

---

88- Tarih kitapları.

tuldu ve geçmişler yeniden, bilhassa Ali ve taraftarlarıyla has düşmanlığı olan Abbasi halifesi Mütevekkil'in (232-247) hilafeti döneminde tekrarlanmaya başladı. İmamiyye Şiası'nın üçüncü imamının Kerbela'da olan mezarının yerle bir edilmesi de onun emriyle gerçekleştirilmişti.<sup>89</sup>

## 12- HİCRETİN DÖRDÜNCÜ ASRINDA ŞİA

Hicri dördüncü asırda Abbas oğulları hilafetinin zayıflaması ve Al-i Büveyh padişahlarının ortaya çıkması gibi Teşciyyü mektebinin yayılmasına ve güçlenmesine yardımcı olan bir takım sebepler oluştu.

Şii olan Al-i Büveyh padişahları hilafetin merkezi olan Bağdat'ta ve hakeza Halifenin kendisinde tam bir nüfuz ve etkinliğe sahiptiler.<sup>90</sup>

Bu güç, Şia mezhebine muhalif olan ve her zaman Şii-leri hilafet gücüne dayanarak ezen mezhep iddiacılarına karşı Şiilerin mezheplerini aşikar bir şekilde tebliğ etmelerini sağladı.

Tarihçilerin görüşüne göre, dördüncü yüzyılda büyük şehirler dışında Arap yarımadasının hepsini veya büyük bir kısmını Şiiler kaplamışlardı. Bunun yanı sıra, Hecer (Bahreyn), Umman ve Sa'de gibi bazı şehirlerin sakinleri Şii'ydiler. Eskiden beri Ehl-i Sünnet merkezi olarak tanınan ve Şiilerin merkezi sayılan Kufe ile mezhebi açıdan rekabette bulunan Basra şehrinin büyük bir kısmı Şii idiler ve yine Trablus, Nablus, Taberiyye ve Haleh şehirlerinde

---

89- Ebi'l Fida ve diğer tarih kitapları.

90- Tarih kitaplarına müracaat ediniz.

birçok Şii bulunmaktaydı. İran'ın Ahvaz ve Halic-i Fars sahillerinin bir kesimi Şia mektebine mensup olanlardandı.<sup>91</sup>

Bu yüz yılın başlangıcında, yıllardan beri İran'ın Kuzey kesiminde tebliğde bulunan "Nasır Otrus" Taberistan bölgesini istila edip saltanat kurdu ve birkaç soy devam etti. Otrus'dan daha önce Taberistan'da Hasan b. Zeyd-i Alevi, yıllar boyu saltanat etmişti.<sup>92</sup>

İsmaili mezhebinin tabilerinden olan Fatimiler bu yüz yıl içerisinde Mısır'ı ele geçirmiş, uzun süreli (296-527) ve geniş çapta saltanat kurmuşlardı.<sup>93</sup>

Bağdat, Basra ve Nişabur gibi büyük şehirlerde Şiiler ve Sünniler arasında birçok çatışmalar meydana geliyor ve bazılarında Şiiler kazanıyor ve galip geliyordu.

### 13- HİCRETİN BEŞİNCİ ASRINDAN DOKUZUNCU ASRINA KADAR ŞİA

Beşinci asırdan dokuzuncu asrın sonlarına kadar aynen dördüncü yüzyılda Şia'ya olan yönelme ve Şia'daki artış devam etmekteydi. Bu arada iş başına geçen Şia mezhebine tabi padişahlar da Teşeyyü mektebini yaymaktaydılar.

Beşinci yüzyılın sonlarına doğru İsmailiye daveti Fılemt kalelerinde kök attı ve bu mektep mensupları yüz elli yıla yakın bir zaman İran'ın orta kesiminde tam öz-

---

91- El-Hezret'ül İslamiyye c. 1 s. 97

92- Muruc'uz Zeheb c. 4 s. 373, El Mîfel'ü ven Nihel c. 1 s. 254

93- Ebu'l Fıdal Tarihi c. 2 s. 63 ve c. 3 s. 50

gürlük içerisinde yaşadılar.<sup>94</sup> Ve Mer'âşî Seyyidler Mazenderan'da uzun yıllar saltanat sürdürdüler.<sup>95</sup>

Moğol padişahlarından "şah "İluda-bende" Şîa mektebini seçti. Ve böylece ondan sonra uzun seneler İran'da saltanatlık yapan Moğol padişahları Teşeyyü mektebini yaydılar. Tebriz'de hükümet eden ve hükümetleri Fars ve Kirman sınırına kadar uzanan Kara koyunlu ve Ak koyunlu padişahları da böyle idiler.<sup>96</sup> Hakeza Mısır'da Fatimiler'in hükümetleri uzun yıllar ayakta kaldı.

Elbette Şîa'nın mezhebi gücü, zamanın padişahlarına göre fark ediyordu. Nasıl ki Fatimiler hükümetinin yıkılması ve Al-i Fyyüb sultanlarının iş üstüne gelmesiyle sayfa değişmiş, Mısır ve Şamat Şiileri mezhebi özgürlükten yoksun kalmışlar ve bir çok kesimi kılıçtan geçirilmişlerdi.<sup>97</sup> Şhit-i Evvel (ilk şhit) diye anılan, Şîa fıkının dahilerinden olan ve yedi yüz seksen altı hicride Dimeşk şehrinde Şiilik suçuyla şehit edilen Muhammed b. Muhammed Mekki bunlardan birisidir.<sup>98</sup>

Şeyh İşrak Şihadüddin Suhreverdi de Halep'te felsefe suçuyla öldürüldü.<sup>99</sup>

Hülasa Şîa'nın bu beş asırda nüfus bakımından artış gösterdiği söylenebilir. Kudret ve mezhebi özgürlük açısından da hüküm sürenlerin mezhep ve meşreplerine, siya-

---

94- Kamil, Ravzetü's Safa ve Habibu's Siyer tarihleri.

95- Kamil ve Ebi'l Fida tarihleri c. 3.

96- Habib-üs Siyer Tarih-i.

97- Habib-üs Siyer, Ebu-l Fida ve diğer tarih kitapları

98- Revzat-ül Cennat ve Riyaz-ül Ulema Reyhanet-ül İdeb c. 2 s.

365 ten naklen.

99- Revzat, Mecalis ve Vefeyat-ül A'yan kitapları



si havanın uygun yahut aksi esmesine tabi idi. Bu süre içersinde Teşeyyü mezhebi İslam ülkelerinin hiçbirinde resmi mezhep olarak ilan edilmedi.

## 14- HİCRETİN ON VE ON BİRİNCİ ASRINDA ŞİA

Hicri 906 yılında, Şii tarikat şeyhlerinden olan ve hicri 735 yılında vefat eden Erdehilli şeyh Safiyy ailesinden on üç yaşında bir genç babasının taraftarlarından üç yüz der- vişe bağımsız ve güçlü bir Şia hükümeti kurma amacıyla kıyam edip İran'ın ağılık düzenini kaldırmaya ve ülkeyi genişletmeye başladı.

Yerli padişahlarla özellikle Osmanlı imparatorluğunu yöneten Al-i Osman padişahlarıyla yaptığı kanlı savaşlar sonucunda parça parça olmuş İran'ı bir bütün ülke haline getirmeyi ve Şia mezhebine kendi devleti egemenliğinde resmîyet vermeyi başardı.<sup>100</sup>

Safevi padişahlarından İsmail Şah'ın ölümünden sonra Safevi silsilesinden olan padişahlar on ikinci yüzyılın ortalarına kadar saltanat ettiler. Bunların her birisi Şia-i İmamiyye (İmamiye Şia'sı) mezhebinin resmi din olmasını teyid ve tespit ettiler. En güçlü dönemlerinde (Şah Abbas-ı Kebir zamanı) ülkeyi genişletmiş ve cemiyetin sayısını şimdiki İran'ın (1384 Hicri Kameri yılı) iki kat fazlasına ulaştırdılar.<sup>101</sup>

Şia cemiyeti bu iki yüz elli scnden, diğer İslam ülkele- rinde de önceleri gibi kendi tabii artışını göstermiştir.

---

100- Ravzat'us Safa, Habib'us Siyer ve diğer benzeri kitaplar.

101- Ravzat'us Safa ve Habib'us Siyer

## 15- HİCRETİN ON İKİNCİ ASRINDAN, ON DÖRDÜNCÜ ASRINA KADAR ŞİA

Son üç yüzyılda Şia'nın mezhebi açıdan ilerlemesi önceki tabii durumundan dolaydır. Yaşadığımız hicri on dördüncü yüzyılın sonları Teşeyyü mektebinin İran'da genel resmi mezhep olarak tanınma dönemleridir. Yemen ve Irak'ta cemiyetin çoğunluğunu Şiiler teşkil etmektedirler. Dünyadaki Müslüman ülkelerin hemen hemen hepsinde az çok Şii vardır. Toplam olarak dünyanın çeşitli yerlerinde yüz milyona yaklaşık Şii yaşamaktadır.



## ŞİA'DAKİ BÖLÜNMELER

- 1- Bölünmenin Temeli Ve Bazı Fırkaların Yok Olması
- 2- Zeydiyye Fırkası
- 3- İsmailiyye Şiileri Ve Bölümleri
- 4- Nizariye, Mustaliyye, Duruziyye Ve Muknia Fırkaları
- 5- Şia-İ İsna Aşeriyye (On İki İmam (Şia'sı) Ve Onun Zeydiyye Ve İsmailiyye Mezhepleriyle Farkı
- 6- On İki İmam Şia'sı Tarihine Kısa Bakış

### 1- BÖLÜNMENİN TEMELİ VE BAZI FİRKALARIN YOK OLMASI

Her mezhebin esasını teşkil eden az veya çok bir kısım meseleler vardır. Bir kısmı ise ikinci derecede ve esas meselelerden sonra yer almaktadır. Mezhep ehlinin, esas teşkil edici ortak meseleleri korumakla onun nitelik ve çeşitlerindeki ihtilafına bölünme denir.

Mezheplerin hepsinde özellikle dört semavi dinde (Kelimi, Mesihi, Mccusi ve İslam) ve hatta bunların bölümlerinde de ayrılmalar olmuştur. Şia mezhebinde Ehl-i Beyt'ten ilk üç rehber (Hz. Emir-ul Müminin Ali, Hasan b. Ali ve Hüseyin b. Ali (a.s)) döneminde bölünme olmadı. Üçüncü İmam şehit edildikten sonra çoğunluk Hz. Ali b.

Hüseyin (a.s.)'ın (Seccad) imametine inandılar. Kiysaniyye diye tanınan bir azınlık ta Hz. Ali (as)'nin üçüncü oğlu Muhammed b. Hanefiyye'yi imam bildiler. Onun dördüncü imam olup "Razva" dağında gizli olan ve zuhuru beklenilen Mehdi olduğuna inandılar. İmam Seccad'ın vefatından sonra Şiilerin çoğu oğlu Muhammed Bakır'ın imametine inanırken Zeydiyye diye tanınan bir azınlıkta onun diğer şehit oğlu Zeyd'in imametine inandılar.

İmam Muhammed Bakır (a.s.)'dan sonra O Hazretin Şiileri oğlu İmam Cafer Sadık (a.s.)'a inanmışlar. O Hazretin vefatından sonra ekseriyet onun evladı İmam Musa Kazım (a.s.)'ı yedinci imam tanımışlar. Diğer bir grup da babası hayattayken ölen ve babasının büyük evladı olan İsmail'i imam kabul ettiler. Bunlar İsmailiyye diye maruf oldular. Bir grup da Hazretin Abdullah Eftah adındaki oğlunu, başka bir grupsa oğlu Muhammed'i kendilerine imam olarak tanıdılar. Bazıları da Hazretin kendisinin, son imam olduğunu sandılar.

İmam Musa Kazım (a.s.)'dan sonra Şiilerin çoğunluğu oğlu Rıza (a.s.)'yı sekizinci imam olarak tanırken, bazıları 7. İmamda sabit kaldılar ki; bunlar "Vakıfiyye" diye marufturlar. Sekizinci İmamdan itibaren Şiilerin ekseriyetinin inancına göre yakında zuhur etmesi beklenen on ikinci İmam Mehdi (A.F)'e kadar önemli ve dikkate alınacak bölünmeler olmadı. Yalnız bölünme tarzında bazı vakıalar olduysa da fazla sürmüyüp kendiliğinden dağıldı. Örneğin: Onuncu İmamın oğlu Cafer, kendi kardeşi 11. İmamdan sonra imamlık iddiasında bulundu. Bir grup ona inandılarsa da uzun sürmedi ve hemen dağıldılar. Cafer de sözünde ısrar etmedi. Yine Şia alimleri arasında kalam ve fıkıh ilmi

meselelerinde bir takım ihtilaflar vardır. Ama bu gibi ihtilafları mezhep bölünmesi olarak saymamak gerekir.

Şia çoğunluğu karşısında yer alan, bahsettiğimiz fırkaların hepsi kısa bir süre sonra yok olmuştur. Yalnız Zeydiyye ve İsmailiyye fırkaları varlıklarını sürdürebilmişlerdir. Bu fırkalara mensup insanlar şimdi Yemen, Hindistan, Lübnan gibi dünyanın çeşitli yerlerinde yaşamaktadırlar. Bu nedenle sadece Şia çoğunluğu ile bu iki taife hakkında bahsetmekle iktifa ediyoruz.

## 2- ZEYDİYYE ŞİİLERİ

Dördüncü İmam Zeynelabidin Ali b. Hüseyin (a.s)'ın şchit oğlu Zeyd'e uyanlara Zeydiyye denir. Zeyd hicri yüz yirmi bir yılında Emevi hükümdarı Hişam b. Abdül Melik'e karşı kıyam etmiş ve bir kısım insanlar ona beyatta bulunmuşlardı. Zeyd, Kufe'de Hişam'ın askerleriyle vuku bulan savaşta öldü.

Taraftarları, O'nu Ehl-i Beyt imamlarından beşincisi saymaktadırlar. Zeyd'den sonra Emevi hükümdarı Velid b. Yezid'e karşı kıyam eden ve bu kıyamda canını veren oğlu Yahya yerine geçti. Yahya'dan sonra Abbasi hükümdarı Mansur Devaniki'ye karşı başlattıkları harekette canlarını kaybeden Muhammed b. Abdullah ve İbrahim b. Abdullah'ı imamlığa seçildiler.

Zeydiyye, Zeyd'in kardeşinin soyundan olan Nasır Uruş'un ilk önce Horasan'da zuhur edip, devletin takibi üzerine Mazendaran'a kaçıp daha sonra o zamana dek İslam'ı kabul etmeyen Mazendaran halkını on üç yıl davetten sonra Müslümanlığa ve Zeydiyye mezhebine sokup ve onların yardımıyla Tabaristan'ı istilasına dek dağınk bir

halde idi; ondan sonra düzene girdi. Nasır'dan sonra onun soyundan olanlar bir süre orada imamlık yaptılar.

Zeydiyye'ye göre, bilgin, yiğit, cömert ve zahid olan ve hak için kıyam eden her Fatımi, yani Hz. Fatıma (a.s) soyundan olan kişi, imam olabilir.

Zeydiyye, ilk önce Zeyd'in kendisi de dahil olmak üzere ilk iki halifeyi (Ebu bekir ve Ömer) İmamlardan saymaktaydılar. Ama bir süre sonra bir grup onların adını imamlar listesinden silmişler ve imamlığın Hz. Ali (a.s)'dan başladığını söylemişlerdir. Denildiğine göre Zeydiyye'nin İslam'ın usûlü yani temel inançlar hakkındaki görüşleri. Mutezile görüşlerine furu'da ise Ehl-i Sünnet mezheplerinden Hanefi mezhebinin fikhına yakındır; aralarında pek cüz'î ayrılıklar vardır.<sup>102</sup>

### 3- İSMAİLİYYE ŞİİLERİ VE BÖLÜMLERİ

Batiniyye: Altıncı imam, Cafer Sadık'ın en büyük oğlu İsmail'i imam olarak tanıyanlara "İsmailiyye" denir.<sup>103</sup> İsmail babasından önce vefat etmiştir. Cenazesi uğurlanırken İmam Sadık (a.s), onu merasimde bulunanlara göstermiş, böylece onun öldüğünü kanıtlamış, hatta Medine'nin hakimini bile tanık tutmuştu.

---

102- Bu bölümdeki sözler Şehristani'nin Minel ve Nihel ve İbn-i Esir'in Kamil adlı kitaplarından alınmıştır.

103- Bu fasıldaki sözler, Ravzatü's Safa, Habibu's Siyer, Ebil Fida, İbn-i Esir'in "El Kamil" ve Şehristani'nin "El-Minel ve'n Nihel" kitaplarından ve bazı cüz'î konular "Aka haniyye" tarihinden alınmıştır.

Onu sevenlerin, ona uyanların bir kısmı İsmail'in ölmediğine, zuhur edeceği bildirilen Mehdi'nin İsmail olduğuna ve İmam Sadık'ın tanık tutmalarını kasıtlı ve Abbasi hükümdarı Mansur'un korkusundan dolayı olduğuna inanırlar.

Bir kısmı ise, imametin, İsmail'in hakkı olduğunu, onun vefatından sonra oğlu Muhammed'in bu makama geçtiğini iddia ettiler.

Diğer bir kısmı da, İsmail'in, babası hayattayken vefat etmesine rağmen onun imametine, ondan sonra da imametini, oğlu Muhammed'e ve soyuna intikal ettiğine inandılar.

İlk iki fırka az bir süre sonra çeşitli sebeplerle ortadan kalktı. Üçüncü bölüm şimdiye dek mevcuttur ve bir kaç fırkaya bölünmüşlerdir.

İsmailiyye, yıldızla tapanların Hind irfanıyla yoğrulmuş felsefelerine benzer bir inanç ve felsefe taşır. İslam öğretisi ve ahkâmında, her zahir için bir batın ve her tenzil için bir teville (bir söz veya hareketi, görünen manası dışında yorumu) olduğuna inanırlar. Varlık alemi Allah'ın hüccetinden uzak kalmaz ve bu hüccet "Natık" yani konuşan ve "Samit" yani susan olmak üzere iki kısma ayrılır. Natık hüccet, Peygamber; samit de onun vasisi olan veli ve imamdır; her ikisi de Allah'ın rububiyet makamının en kamil mazharıdır.

Hüccetin esası daima yedi sayısı üzerine dönmektedir; şöyle ki velayeti ve nübüvveti (şeriatı) kendinde toplayan bir peygamber gönderildikten sonra sırasıyla yedi vasi gelir. Bunların hepsinin, yedincisi dışında sadece vasilik makamları vardır. Yedincisiyse; nübüvvet, vesayet (vasi ol-



mak) ve velayet (veli olmak) makamlarının tümünü kendinde toplamıştır. Ve şu şekilde devam edip gider.

İsmailiye'ye göre Adem peygamber (a.s), nübüvvet ve velayeti kendinde toplamış olarak gönderildi; sırasıyla yedi vasisi onun yerini aldı; yedincileri Nuh peygamberdir ki nübüvvet, vesayet ve velayet makamlarını kendinde toplamış idi. Nuh'un yedinci vasisi İbrahim (a.s), İbrahim'in yedinci vasisi Musa (a.s), onun yedinci vasisi İsa (a.s), onun yedinci vasisi de Hz. Muhammed (s.a.a)'dir. İmam Hasan b. Ali (a.s)'ı imam tanımayan İsmaililere göre Hz. Muhammed (s.a.a)'den sonra Ali, Hüseyin, Ali b. Hüseyin, İmam Zeynelabidin (Seccad), Muhammed Bakır, Cafer Sadık ve İsmail'dir. Ondan sonra yedi vasi gelmiştir ki onların adları gizlidir. Ve onlardan sonraki vasiler, Mısır Fatımiler hükümdarlarının ilk yedisidir ki birincisi Mısır Fatımi devletinin kurucusu Ubeydullah Mehdi'dir.

İsmailiyye Allah'ın hüccetinin yanı sıra sürekli olarak yeryüzünde o hüccetin havarileri olacak on iki vekil olduğuna inanır. Batiniyye'nin bazı bölümleri (Dürüziyye) Nukaba (vekiller)dan altısını imamlardan ve gerisini de diğerlerinden alır.

Hicri 278 yılında (Ubeydullah Mehdi'nin Afrika'da zuhur etmesinden birkaç yıl önce), Kufe yakınlarında adını ve kendisini tanıtmayan Huzistan'lı bir şahıs ortaya çıktı. Günleri oruç tutmakla, geceleri ibadetle geçiren ve geçimini kendisi sağlayan bu şahıs halkı İsmailiyye mezhebine davet etmiş ve böylece halkın birçoğunu kendisine inandırmıştı. Taraftarlarından on iki kişiyi "Nükaba" adına seçti. Daha sonra Şam'a gitmeye karar verip, Kufe'den dışarı çıktı. Bir daha ondan haber alınamadı.

Hüviyeti malum olmayan şahsın yerini “Kırmıt” adıyla tanınan Ahmed aldı; batıniyye talimatını yaymaya devam etti. Tarih yazarlarınca, o, beş vakit namaz yerine yeni bir namaz çıkarmış, cenabet guslünü kaldırmış; şarabı mubah kılmıştır. Bunun yanı sıra da Batıniyye’nin diğer ileri gelenleri davet etmeye başlamışlar ve halktan bir grubu etraflarına toplamışlardı.

Bunlar Batıniyye’den olmayanların mallarına ve canlarına saygı göstermezlerdi. Bu yüzden Irak, Bahreyn, Yemen ve Şamat’ın bazı şehirlerinde ayaklanmalar oluşmuş ve halkın kanını akıtmışlar mallarını yağmalamışlardı. Defalarca hac kafilesinin önünü kesmişler, on binlerce hacıyı öldürmüşler, merkep ve azıklarını yağma etmişlerdi.

Batıniyye büyüklerinden Ebu-Tahir Kırmıtı 311 yılında Basra’yı istila etmiş halkı öldürmüş ve mallarını yağma etmede bütün gücünü harcamış, 317 yılı hac mevsiminde kalabalık bir grupta hacca gitmeye karar vermiş, devleti temsil eden insanların gösterdiği az bir çabadan sonra Mekke’ye girmiş şehir halkını ve hacıları katliama uğratmış, Mecdîd-ül İslam ve Kabe’de kan akıtmış, Kabe’nin perdesini aralarında paylaşmış, Kabe’nin kapısını sökmüş ve Hacer’ül Esved’i kendisiyle Yemen’e götürmüştür. Hacer’ül Esved 22 yıl Karamita’nın elinde kalmıştı.

Yaptıkları bu gibi işler, Müslüman toplumunun bunlardan uzaklaşmasına ve bunları İslam dışı tanımlarına neden oldu. Hatta o günlerde Afrika’da kendini beklenen Mehdi ve İsmailiyye’nin imamı olarak tanıtan Fatımi sultanı Ubeydullah Mehdi, Karamita’dan uzak olduğunu ve onları tasvip etmediğini açıkladı.

Tarih yazarlarının açıklamalarına göre, Batıniyye’yi diğer mezheplerden ayırt eden temel nokta onların, İslam’ın

zahiri kanunlarını, irfani ve batını makamlara te'vil etmeleri ve şeriatın zahirini akli az ve maneviyattan yoksun kimselere mahsus bilmeleridir. Bununla birlikte bazı zamanlar imamet makamından bir takım yeni kanunlar çıkabilir.

#### 4- NİZARİYYE, MUSTALİYYE, DÜRÜZİYYE VE MUKNİA

296 Hicri yılında, Afrika'da Fatimiyye saltanatını kuran Ubeydullah Mehdi ve bu zatın soyundan gelmiş; ondan sonra Mısır'ı dar'ül Hilafet yapan Fatimi hükümdarlarından yedincisi olan Müstansır-Billah Sa'd b. Ali'ye dek bölünme ve parçalanma meydana gelmemiş, hepsi İsmailiyye mezhebi vasıtasıyla imamlık etmişlerdi. Yedinci hükümdardan sonra oğulları Nizar ve Mustali hilafet ve imamet üzerinde birbirleriyle kanlı savaşlara girmişler, sonunda Mustali galip olmuş, Nizar, kardeşi tarafından hapsedilmiş ve hapisteyken vefat etmişti.

Bu savaşın sonucu olarak İsmailiyye ve Fatimi tabileri "Nizariyye ve Mustaliyye" adlı iki gruba ayrıldı.

NİZARİYYE: Mustansır'ın yakınlarındanken Nizar'a taraftar olduğundan Mustali'nin emriyle Mısır'dan çıkarılan, İran'a gidip Kazvin'e bağlı Elemutu ve bir kaç kaleyi ele geçiren, Hasan Sabbah'ın adamları ve ona inananlardır. Hasan Sabbah'ın (ölümü: 518 H. K) yerine "Buzurg-Ümid-Rudbari" geçmiş daha sonra oğlu "Kiya Muhammed" yönetimi ele almıştır; her ikisi de Hasan Sabbah'ın yolunu devam ettirmişler ve Nizariyyeye davette bulunmuşlardı. Sonra Elemuti padişahlarının dör-

düncüsü olan oğlu "Hasan Ali Zikruhus-Selam" Hasan Sabbah'ın yolunu değiştirmiş ve Batıniyye'ye katılmıştır.

Bunun hükümeti Moğol olan Hülagu-Han'ın İran'a saldırmaması, İsmaililerin diyarını ve Elemtut'e ele geçirmesi, hepsini kılıçtan geçirinceye ve kaleleri yerle bir edinceye kadar devam etti. Daha sonra İsmaililerin, Nizariyye kolundan Aka Han-i Mahallati, Hicri 1255 de Muhammed Şah-i Kacar'a isyan etmiş, Kirman'da bozguna uğramış, Bombay'a kaçmıştır; orada Batıniyye'nin Nizari kolunu kendi imamlığı adına yaymaya çalışmış. Davetleri bu güne dek devam etmektedir. Şimdi Nizariyye'ye "Aka Haniyye" denmektedir.

**MUSTALİYYE:** Fatimi kolundan olup "Mustali" taraftarlarıdır. Hükümetleri, Mısır Fatimi halifeleri zamanına dek sürmüş ve Hicri 557 yılında son bulmuştur. Kısa bir süre sonra Hindistan'da "behre" fırkası aynı mezhepte zuhur etmiş olup, bu kol hala Hindistan'da mevcuttur.

**DÜRÜZİYYE (DÜRZİLER):** Şamat'ın "duruz" dağlarında yerleşmiş olan "Duruziyye" tayfası başlangıçta, altıncı Fatimi halifesi zamanına dek Mısır Fatimi sultanlarının taraftarıydılar. Altıncı Fatimi sultanı zamanında "Anuş Tekin" in davetiyle Batıniyye mezhebine katıldılar. Dürüziyye, başkalarının görüşüne göre öldürülen "El-Hakim'ü Billah"ta tevakkuf etmiş; onun gözlerden yok olmasına ve göklere yükselip bir daha halkın içirisine dönmeğine inanırlar.

**MÜKNİA:** Tarihçilerin açıklamalarına göre Ebu Müslim Horasani tabilerinden olan Ata-i Mervi taraftarları, başlangıçta Mükni adıyla tanınıyorlardı. Ata, ilk önce Ebu Müslim'in ruhunun ona hulul ettiğini söyledi. Daha sonraları peygamberlik ve Allahlık iddiasında bulundu.

Sonunda 162 yılında Maverâ-un Nehir şehirlerinden “Kış” kalesinde kuşatmaya alındı; yakalanıp öldürüleceğini anlayan taraftarlarından bir kaçıyla birlikte ateşe girip kendilerini yaktılar. Taraftarları bir süre sonra İsmailiyye mezhebini benimseyip Batiniyye fırkasına katıldılar.

## 5- İMAMİYYE ŞİASI’NIN ZEYDİYYE VE İSMAİLİYYE İLE FARKI

Şimdiye kadar değindiğimiz, Şii azınlık gruplarının koptuğu ve ayrıldığı Şia çoğunluğuna, Şia-i İmamiyye veya İsna-aşcriyye denir. Şiiler, Sadr-ı İslam’daki Müslümanlar arasında Peygamber (s.a.a)’imizin talimiyle bulunan izlem ve öğretilerde tartışmamışlar, yalnız İslami meselelerden iki temel meselede itiraz ve tenkid etmekle meydana gelmişler. İki temel konu, “İslam hükümeti ve ilmi merciilik” meseleleridir ki onları Ehl-i Beytin özel hakkı olarak bilirler.

Şiiler, batını velayeti ve manevi rehberliği içeren ve daima beraberinde taşıyan İslami hilafetin, Hz. Ali ve evladının hakkı olduğuna ve bunların, Peygamberimizin (s.a.a) ve Ehl-i Beyt imamlarının açıklamalarına göre on iki kişi olduklarına inanırlar. Ve yine kamil manevi hayatı içermekle birlikte şeriatın kanun ve hükümlerini teşkil eden Kur’an’ın zahiri talimatının, itibar (geçerlilik) ve asalete sahip olduklarını, kıyamete kadar feshinin mümkün olmadığını ve bu kanunların ancak Ehl-i Beyt yoluyla elde edilmesi gerektiğini söylerler.

Böylece Şia-i İmamiyye ve Şia-i Zeydiyye’nin arasındaki genel farklar aydınlanmış oldu. Zeydi Şiilerin çoğu, İmamiyye Şia’sının aksine, imametin, Ehl-i Beyte ve on iki

kişiyle sınırlı olduğunu kabul etmemiş ve Ehl-i beyt fıkhına uygun hareket etmemişlerdir.

İsna Aşeriyye ve İsmailiyye mezhebine mensup ři-i'lerin arasındaki genel farklılıksa; İsmaililer imametin, yedi sayısı üzerinde dönmesine ve nübüvvetin Hz. Muhammed (s.a.a)'le son bulmamasına ve şeriat hükümlerinde değiştirme yapmanın hatta teklifin, kökten kaldırılmasının özellikle Batiniyyeye göre mümkün olduğuna inanırlar. Oysa İmamiyye şia'sı Hz. Muhammed'in Hatem-ul Enbiya (Peygamberlerin sonuncusu) ve onun on iki vasisi olduğuna inanır. Kur'an'ın zahir ve batini olduğunu, şeriatın zahirinin ortadan kaldırılmayacağını ve muteber olduğunu ispatlar.

## BU BÖLÜMÜN SONU

İmamiye şia'sında son iki yüz yılda meydana gelen "Şeyhiyye ve Kerim haniyye" kolları, diğerleriyle olan ihtilafların temel meselelerin isbatı ve inkarı üzerinde değil de bazı teorik meselelerin yorumu ve açıklamasında olduğu için, bu iki kolu başlı başına bir fırka ve bölük olarak saymadık.

Hakeza İsna aşeriyye mezhebinden olup İsmaili şiiler gibi, yalnızca batına inanan ve Gulat ismiyle de adlandırılan "Aliyullahi" fırkasını da somut ve düzenli mantığa dayanmadıklarından dolayı şia firkalarından saymadık.

## 6- İMAMİYE ŞİASİ TARİHİNE KISA BİR BAKIŞ

Geçen bölümlerde belirtildiği gibi Şiilerin ekseriyeti, on iki imama inananlardır. Bunlar Hz. Ali (a.s.)'nin dostları, taraftarı ve Peygamberimizin vefatından sonra Ehl-i Beyt'in hakkını ihya etmek için hilafet ve ilmi mercilik hususunda itirazda bulunup çoğunluktan kopmuş olanlardır.

Şia, Hulefa-i Raşidin zamanında (11-35 h. k) mazlumcasına ve devamlı sıkıntı içerisinde yaşamışlar, daha sonra Ümeyye oğullarının hilafeti döneminde (40-132 h. k) tamamiyle mal ve can güvenlikleri kaldırılmıştır. Ama zulüm çoğaldıkça inançları sabitleşmiş özellikle mazlumiyetlerinden, inançlarını güçlendirme ve ilerletmede çok yararlanmışlardır. Şiiler ikinci yüzyılın ortalarında Abbasi halifelerinin, İslam hükümetini ele geçirdiği sırada gerçekleşen serbestlik ve boşluktan yararlanmış ve biraz rahatlamışlardır. Ama bu durum pek fazla sürmemiş, Şia'nın hakları yeninden kısıtlanmış ve üçüncü yüzyılın sonlarına dek kısıtlama gün geçtikçe artmıştır.

Dördüncü yüzyılın ilk dönemlerinde Şia mezhebine mensup, nüfuzlu Al-ı Büveyh padişahlarının yönetime gelmesiyle Şiiler kuvvetlenmiş, serbest faaliyet yapma fırsatı elde etmiş ve kıyamlar başlatmışlardır. Beşinci yüzyılın sonlarına kadar durum bu şekilde devam etti. Altıncı yüzyılın başlarında Moğolların saldırısı sonucunda oluşan genel ve umumi sıkıntılar ve Haçlı seferlerinin sürüp gitmesinden dolayı, İslam hükümetleri tarafından Şia alemine önemli kısıtlamalar olmadı. Özellikle İran'da Moğol padişahlarından bir kısmının Şia mezhebini kabullenmesi ve

Mazenderan'da Mer'âşî sultanlarının hüküm sürmesi; Şii-lerin nüfuzunun artmasında ve güçlenmesinde, İslam devletlerinin dört bir yanında bilhassa İran'da milyonlarca Şia'nın fark edilecek şekilde bir araya gelmesine yardımcı olmuştur. Bu durum dokuzuncu yüzyılın sonlarına kadar sürmüştür. Onuncu yüzyılın başlarında, o zamandaki büyük İran'da Safaviye saltanatının zuhuruyla Şia mezhebi resmiyet kazanmış ve şimdi de (on dördüncü yüzyılın sonları) kendi resmiyetini korumuştur. Bunun yanı sıra dünyanın dört bir köşesinde on milyonlarca Şii yaşamaktadır.





## İKİNCİ BÖLÜM

# ŞİA'NIN DİNİ DÜŞÜNCESİ

## ŞİA'NIN DİNİ DÜŞÜNCEİ

- 1- Dini Düşüncenin Anlamı.
- 2- İslam'da Dini Düşüncenin Temel Kaynağı.
- 3- İslam'ın Dini Düşünce İçin Gösterdiği Metotlar.
- 4- Üç Metot Arasındaki Fark.
- 5- Birinci Yol; Dini Nasların Zahirî Ve Bölümleri: Kur'an, Resul-i Ekrem Ve Ehl-i Beyt'in Hadisleri.
- 6- Sahabeden Nakledilen Hadisler.
- 7- Yine Kur'an ve Sünnet Üzerine.
- 8- Kur'an'ın Zahir Ve Batını.
- 9- Kur'an'ın Tevili.
- 10- Hadisle İlgili Konunun Devamı.
- 11- Şia'nın Hadise Amel Etmedeki Metodu.
- 12- İslam'da Genel Eğitim Ve Öğretim.
- 13- Şia Ve Nakli İlimler.

### 1- DİNİ DÜŞÜNCENİN ANLAMI

Nasıl ki matematik alanında herhangi bir görüşü sonuçlayan, yahut bir matematiksel meseleyi halleden düşünceye matematiksel düşünce diyoruz. Her dinin talima-

tında olan, dini bir meseleyi çözüp, sonuca ulaştıran araştırma ve düşünceye de dini düşünce diyoruz.

## 2- İSLAM'DA DİNİ DÜŞÜNCEİNİN TEMEL KAYNAĞI

Dini düşünce de, diğer düşünceler gibi kendine öğelerinin ortaya çıktığı ve dayandığı bir kaynak ister. Nitekim matematiksel bir meselenin çözümü için, matematik ilmine mahsus bir takım bilgilerden yararlanmak gerekir. Semavi İslam dininin de (vahye dayandığı için) bir tek kaynağı, Kur'an-ı Kerim'dir. Peygamber-i Ekrem'in süresiz ve umumi nübüvvetine, kat'i ve kesin delil, Kur'an-ı Kerim'dir. Onun ihtiva ettiği şeyler İslami davettir. İleride değineceğimiz gibi, Kur'an-ı Kerim'in tek kaynak oluşu, diğer sahîh düşünce kaynaklarını ve delilleri itibarsız kılmaz.

## 3- KUR'AN'IN DİNİ DÜŞÜNCE İÇİN GÖSTERDİĞİ METOTLAR

Kur'an-ı Kerim, talimatında İslam öğretilerini ve dini maksatları düşünmek ve onlara varmak için izleyicilerine üç yol tanıtmıştır. Ve bunlar da, dini zahirler, akli delil ve ihlas ile kulluk ederek kazanılan manevî idraktır.

Açıklama: Bizler Kur'an-ı Kerim'in beyanatında Allah (c.c)'in bütün halka hitap ederken, bazen sözüne delik getirmeden (Allahlık ve hükümdarlığına dayanarak) tevhid, nübüvvet ve mead gibi itikadi konular namaz, oruç vb. ameli hükümler hakkında verdiği emirleri ve bir takım işlerden nehiylerini kabullenmemizi istemektedir. Eğer bu sözlü açıklamayı delil ve geçerli kılmasaydı, hiç bir surette

halktan kabullenme ve itaat etme talebinde bulunmazdı. Öyleyse Kur'an'ın böyle sade beyanatının, İslami maarifi düşünmede izlenilen bir yol olduğunu söylemek gerekir. Biz "Allah'a iman edin" ve "namazı ayakta tutun" gibi sözlü açıklamalara "dini zahirler" adını veriyoruz.

Diğer taraftan, Kur'an'ın bir çok ayetlerde akli delile kılavuzluk yaptığını, kainatta ve kendi nefislerinde olan ayetler ve deliller hakkında derin tefekküre davet ettiğini, kendisinin de hakikatları ispatlamada serbest akli kanıtlamadan yararlandığını apaçık görüyoruz. Gerçekten semavi kitaplardan hiç birisi Kur'an-ı Kerim gibi kanıtlı marifeti ve ilmi insana hak tanımamıştır.

Kur'an-ı Kerim bu gibi açıklamalarıyla serbest burhanın, istidlalın ve akli hüccetin geçerliliğini kesinleşmiş biliyor. Aynı bir deyişle şöyle söyleyebiliriz; Kur'an-ı Kerim, ilk önce islami öğretilerin hak olduğunu kabul edin daha sonra akli delillerle öğretileri elde ediniz diye buyurmamıştır. Aksine, kendisinin gerçek olduğuna tam manasıyla dayanarak şöyle buyuruyor:

Akli delil sonucu, maarifi elde edip sonra kabullenin. İslami davetten işittiklerinizi, duyduklarınızı sadık şahit olan varlık dünyasının yaratılışından araştırıp tasdik edin. Kısaca, ilk önce iman edip de sonra ona uygun olanı delil getirmeyin. İmanı ve tasdiki, delil sonucunda elde ediniz. Böylece felsefi düşüncenin bu konuda izlenilen yeterli bir y... olduğunu, Kur'an-ı Kerim onaylamıştır.

Diğer bir taraftan da görüyoruz ki, Kur'an-ı Kerim çekici açıklamalarıyla, hakiki maarifin, gerçek ilahi marifetten ve tevhidden sonuçlandığını ve Allah'ı iyice tanımanın, ancak halk arasından kendisi için topladığı seçkin insanlara ait olduğunu aydınlatmıştır. Onlar halktan kop-

muş ve her şeyi unutan kimselerdir. İhlas ve kulluk eserin-  
de güçlerinin bütününlü ulvi aleme yöneltmişler. Gözlerini  
Allah'ın nuruyla aydınlatmışlar. Bütün eşyaların  
hakikatını, yeryüzü ve gökyüzündeki kudret ve saltanatı  
görmüşlerdir. Çünkü bunlar kulluk ve ihlasla yakın mer-  
halesine ermişler ve bu yakın sonucunda, gökte ve yeryü-  
zündeki kudret ve saltanatı, tasarruf ve hikmeti, ahiretin  
ebedi yaşamı onlara keşfolunmuştur.

Aşağıdaki ayet-i kerimelere dikkat edilirse iddiamız a-  
çıkça aydınlanmış olacak.

1-Enbiya/25 "Senden önce hiçbir peygamber gönder-  
medik ki ona: "Benden başka Tanrı yoktur, öyleyse bana  
kulluk edin! diye vahyetmiş olmayalım."

Bu ayet-i kerimeden kulluk etmenin bütün dinlerde tev-  
hide bağli ve onun üzerine kurulu olduğu anlaşıyor.

2- Saffat/159-160 "Allah, onların nitelendirdiklerinden  
(münezzektir) yücedir. Ancak Allah'ın temiz ve ihlaslı  
kulları hariç."

Nitelendirmek, düşünce üzerine kurulu ve onun fer'idir.  
Ayet-i kerimeden anlaşıldığına göre ancak ihlaslı ve temiz  
kılınan kullar müstesna diğerleri Allah'ı iyice ve gerektiği  
gibi tanımamışlardır ve Allah diğerlerinin vasıflandırmala-  
rından yüce ve münezzehtir.

3- Kehf/110 Deki: "Bende sizin gibi bir beşerim; yal-  
nızca bana ilahınızın tek bir ilah olduğu vahyolunuyor.  
Kim Rabbine kavuşmayı umuyorsa, artık iyi iş yapsın ve  
Rabbine yaptığı ibadete hiç kimseyi ortak etmesin."

Ayet-i kerimeden anlaşılan şudur ki; Allah'la buluşmak  
için tevhid ve iyi işlerde bulunmaktan başka yol yoktur.

4- Hicr/99 “Ve Rabbine kulluk et ki sana yâkin gelsin (kesin bilgiye eresin)!”

Bu ayetten, hakiki ve gerçek kulluğun neticede insanı yakine ulaştıracağı anlaşıyor.

5- En’am/75 “Böylece biz İbrahim’e göklerin ve yerin melekûtunu gösteriyorduk ki, kesin inananlardan olsun.”

Ayete göre yakinin gerektirdiği şeylerden biri de; göklerdeki ve yeryüzündeki kudret ve saltanatı, tasarruf ve hikmeti müşahede etmektir.

6- Mutaflifin/21 “Hayır, iyilerin yazısı İliyyindedir. İliyyinin ne olduğunu sen nereden bileceksin? Yazılmış bir kitaptır. Allah’a yaklaştırılmış olanlar, ona şahit olurlar.”

Bu ayetlerden anlaşıyor ki, iyi kişilerin yazıları illiyyin (çok yüce) adlı bir kitaptadır. Onu ancak Allah’a yaklaştırılanlar görürler. Bunu da söyleyelim ki, “yeşhedu = ona şahit olurlar” kelimesinden bunun yazılı kitap olmadığı belki “kurb = yakın olma ve yüce alem” olduğu anlaşıyor.

7- Tekasür /5-6. “Hayır, (gerçeği) kesin bilgi ile bilseydiniz; mutlaka cehennemi görürdünüz.”

Ayetten ilm-i yakini olan kimselerin, katı kalpli şahısların sonu olan cehennemi müşahade edeceği anlaşıyor.

Buraya kadar ki açıklamalarımızdan şu husus aydınlığa kavuştu ki: İlâhi maarifi idrak teme yollarından biri, insanın nefsini tezkiye etmesi ve Allah’a kulluk etmede ihlaslı olmasıdır.

#### 4- ÜÇ METOD ARASINDAKİ FARK

Önceki açıklamalarımızdan Kur'an-ı Kerim'in, dini maarifi idrak etmek için üç yol gösterdiği açıklığa kavuştu. Bu üç yol; dini nasların zahiri, akıl ve hakikatların keşfolunmasını ve onların batınının müşahade edilmesini sağlayan ihlaslı kulluktur. Bu yolların bir kaç yönden birbirleriyle farklı oluşlarını bilmemiz gerekir.

Birincisi: Dini nasların zahiri, sözlü anlatım oldukları, düşünülür ve sade dille açıklandığı için, herkes kendi kapasitesine göre ondan faydalanabilir<sup>104</sup>. Aksine, diğer iki metod özel bir gruba ait olup umumi değildir.

İkincisi: Dini nasların zahirleriyle İslami öğretilerin usul (temel) ve furu'u (dalları) düşünülebilir. İnsan onunla İslami davetin ameli (ahlak) ve itikadi (usul) meselelerini çıkarabilir. Diğer metod böyle değildir. Çünkü akıl vasıtasıyla ahlaki, itikadi meseleler ve ameli meselelerin (furu-i din) genel hatları elde edilebilirse de hükümlerin ayrıntıları, içerdikleri özel maslahatlara ve hikmetlere akılın ulaşma imkanı olmadığından- akıl yoluyla elde edilemez. Hükümlerin ayrıntılarına nefis tezkiyesi ile de ulaşılmaz. Çünkü bu yolun neticesinde hakikatler keşf olunur ve bu Allah tarafından verilen bir ilimdir. Bu ilimin sonucunu ve Allah'ın bu ihsanı ile meşhud ve keşf olunan hakikatleri ölçmek ve sınırlamak mümkün değildir. Bunlar her yerden koptukları ve Allah'tan başka bütün her şeyi unuttukları için doğrudan doğruya Allah'ın velayeti ve hakimiyeti

---

104- Buna göre Sünnilerin ve Şiiilerin naklettiği hadiste Peygamber-i İskrem (s.a.a) buyurmuştur: "Biz Peygamberler halkla akılları ölçüsünde konuşuruz". Bihar c. 1 s. 37-Usul-i Kafi c. 1 s. 203



altına girmişlerdir. Onların değil Allah'ın dilediği şey onlara meşhud olur.

## 5- BİRİNCİ YOL: DİNİ NASLARIN ZAHİRİ VE BÖLÜMLERİ

Daha önce vurgulandığı gibi İslam'da dini düşüncenin temel kaynağı olan Kur'an-ı Kerim, kelimelerinin zahiri-nin ifade ettiği anlamı, dinleyicilerince hüccet ve muteber kılmıştır. Zahiri ifadeleri hüccet olan Kur'an ayetleri, Resul-ü Ekrem (s.a.a)'in beyanatının, derece açısından Kur'an'dan sonra yer aldığını ve Kur'an gibi hüccet olduğunu bildiriyor. Bu hususta şu ayetler örnek verilebilir:

1- Nahl/44. "Sana, onlara ne indirildiğini açıkça anlat-man, düşünmelerini sağlaman için Kur'an-ı indirdik".

2- Cuma/2. "O,dur ki Ümmiler içinde, kendilerinden olan ve onlara Allah'ın ayetlerini okuyan, onları arındırıp-temizleyen ve onlara kitap ve hikmeti öğreten bir elçi gön-derdi. Oysa onlar önceden, açık bir sapıklık içinde idiler."

3- Ahzab/21. "Andolsun ki Allah'ın Resulünde, sizin için uyulacak en güzel bir örnek var."

Çok açıktır ki Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'in sözleri, dav-ranışları hatta susmaları ve imaları bizim için Kur'an-ı Kerim gibi hüccet ve geçerli olmasaydı, zikredilen ayeti kerimelere doğru bir mana bulunamazdı. Böylece Pey-gamber-i Ekrem(s.a.a)'in beyanattı, kendisinden vasıtasız olarak duyulur, yahut güvenilir bir yol ile nakledilirse, işi-tenlere hüccettir ve uyulması gerekir.

Ehl-i Beytin sözlerinin de Peygamberimizin kendi açıklamaları gibi geçerli olduğu, peygamberin kendisinden kat'i tevatürle nakledilmiştir.<sup>105</sup> Bu hadis ve diğer kat'i Nebevi hadislerle göre, Ehl-i Beytin sözleri Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in sözlerinden sonra gelir. Onlar, İslam dininde ilmi mercilik makamına sahiptirler. İslam dininin hükümlerini ve öğretilerini açıklamada hiçbir zaman hataya düşmezler; açıklamaları, ister vasıtasız duymayla olsun, ister güvenilir nakil yoluyla olsun, uyulması lazımdır.

Böylece İslami düşüncede, delil ve kaynak olan dini nasların zahirlerinin iki çeşit olduğu aydınlanmış oldu. Birincisi Kitap, ikincisi ise sünnetin zahirleri.

Kitaptan, Kur'an'ın ayet-i kerimelerinin zahiri ifadeleri, Sünnettense Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den ve Ehl-i Beyt'inden elimize geçen hadisler kastediliyor.

## 6- SAHABEDEN NAKLEDİLEN HADİSELER

Sahabeden nakledilen hadisler, Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in fiil yahut sözünü içerir ve Ehl-i Beytin hadisiyle de zıt olmazsa kabul olunur. Ama sahabenin kendi re'yini ve görüşünü içerirse hüccet değildir. Sahabenin verdiği hüküm diğer Müslüman fertlerin verdiği hüküm gibidir. Sahabeler de birbirlerine karşı, sahabeden olmayan Müslümanlar gibi davranır ve sorumluluk taşırlardı.

---

105- Rivayetin kaynağı birinci bölümde geçti.

## 7- YİNE KUR'AN VE SÜNNET ÜZERİNE

Allah'ın Kitabı Kur'an-ı Kerim, her çeşit İslami düşün-  
cenin temel kaynağıdır ve diğer dini kaynaklar geçerliliğini  
ondan kazanmıştır. Buna göre Kur'an-ı Kerim'in genel  
halk için anlaşılır bir düzeyde olması gerekir.

Ayrıca Kur'an-ı Kerim, kendisini nur ve bütün şeylerin  
aydınlatıcısı olarak tanıtıyor. İnsanlara karşı meydan okur-  
ken onlardan, Kur'an'ın ayetleri üzerinde iyice düşünerek  
içinde hiç bir çelişki ve ihtilaf barındırmadığını ve edebi-  
lirlerse onun gibi bir kitap getirmelerini ve ona meydan  
okumalarını vurguluyor. Kur'an herkes için anlaşılır bir  
düzeyde olmasaydı bu tür hitapların yersiz ve anlamsız  
olacağı apaçık ortadadır.

Elbette "Kur'an'ın herkesin anlayacağı düzeyde olma-  
sı" sözüyle, önceleri açıklamış olduğumuz "Peygamber-i  
Ekrem (s.a.a) ve Ehl-i Beyt'inin, gerçekte Kur'an'ın içe-  
rikleri olan İslam öğretilerinde ilmi merci" sözlerinin bir-  
biriyle çelişkili olduğu kuşkusuna kapılmamak gerekir.  
Çünkü Kur'an-ı Kerim, İslam öğretilerinin bir bölümünü  
teşkil eden şariat kanunlarının ve hükümlerinin genel hat-  
larını açıklamıştır. Bu kanunların ayrıntılarının bilinmesi  
(örneğin: Namaz, Oruç, alış-veriş ve diğer ibadetler ve  
muameleler) sünnete yani Ehl-i Beyt'in hadisine müracaat  
etmeye bağlıdır.

İslam'ın ahlaki ve itikadi öğretiler bölümü ise, anlamları  
ve ayrıntıları bütün halk için anlaşılır bir düzeyde olma-  
sına rağmen yine de anlamlarını idrak etmede Ehl-i Beyt'in  
metodunu izlemek gerekir. Kur'an'ın her ayetini alışkanlık  
haline getirdiğimiz kendi görüşümüzle değil Kur'an'ın

diğer ayetleriyle açıklayıp tefsir etmek gerekir. Hz. Ali (a.s) bu hususta şöyle buyuruyor: “Kur’an’ın bir kısmı, bir kısmıyla konuşur (anlamını düşündürür); bir kısmı diğer bir kısmına tanıklık eder.”<sup>106</sup>

Peygamber-i Ekrem (s.a.a) şöyle buyurmuştur: “Kur’an’ın bir kısmı, bir kısmını doğrular.”<sup>107</sup>

Ve yine şöyle buyurmuştur: “Kim Kur’an-ı kendi meyline ve reyine göre tefsir ederse ateşte kendisi için yer hazırlamıştır.”<sup>108</sup>

Kur’an’ın Kur’an’la tefsirine açık ve kolay bir örnek; “Allah-u Teala Lut kavminin nasıl azaplandırıldığını anlatırken bir ayette “onlar için kötü yağmur gönderdik”<sup>109</sup> buyurmakta. Diğer bir ayeti kerimde de “kötü yağmur” yerine “onlar için taş yağdırdık”<sup>110</sup> buyuruyor. İkinci ayeti birinci ayetle birlikte değerlendirirsek kötü yağmurun gök taşları olduğu ortaya çıkar.

Ehl-i Beyt’ten sahabenin ve tabiinin müfessirlerinden elimize ulaşan rivayetleri araştırarak olan birisi, Kur’an-ı Kur’an’la tefsir etmenin sadece Ehl-i Beyte has bir metod olmasında şüphe etmez.

## 8- KUR’AN’IN ZAHİRİ VE BATINI

Şimdiye kadar anlaşıldığına göre, Kur’an-ı Kerim sözlü beyanatıyla, dini öğretileri açıklıyor ve halka amel ve

---

106- Nehc’ül Belağa; Hutbe 103.

107- cd Dürr-ül Mensur c. 2 s. 6

108- Tefsir-i Safi s. 8 ve Bihar c. 19 s. 28.

109- Araf/127.

110- Hicr/74.

itikad hususunda direktifler veriyor. Ama Kur'an'ın öğretileri sadece bu merhaleyle sınırlı kalmaz. Bu kelimeler ve içerdiği öğretilerin batınında bir manevi merhale, daha geniş ve derin öğretiler mevcuttur ki bunları ancak Allah'ın has kulları pak kalpleriyle idrak edebilirler.

Kur'an'ın ilahi öğreticisi Peygamber-i Ekrem (s.a.a), şöyle buyuruyor: "Kur'an'ın güzel ve çekici bir zahiri ve geniş bir batını vardır."<sup>111</sup>

Ve yine şöyle buyuruyor: "Kur'an'ın batını anlamı vardır ve batını anlamının da yedi kat daha ötesi batını anlamları vardır."<sup>112</sup>

Ehl-i Beyt İmamlarının sözlerinde de Kur'an'ın batınından çok söz edilmiştir.<sup>113</sup>

Bu gibi rivayetlerin asıl kaynağı, Allah-u Teala'nın, Ra'd suresinin 17. ayetinde açıkladığı bir örnektir: Allah-u Teala bu ayette gök bereketlerini yeryüzü ve ehlinin hayatının bağlı olduğu gökten inen yağmura benzetmiştir. Yağmurun gelmesiyle seller akmağa başlar ve çeşitli su yollarının her biri kendi kapasitesi ölçüsünde yağmurdan faydalanıp akmağa devam eder. Sel akarken üst kısmı köpükle örtülü olsa da köpük altında halka faydalı ve hayat verici su mevcuttur.

---

111- Tefsir Safi.

112- Sefinet-ül Bihar, Tefsir-i Safi s. 15, Bir çok tefsir kitapların da mürsel olarak o hazretten naklolunmuştur. Kafi'de, Tefsir-i Ayyaşi'de ve Maanil Ahbar kitabında bu konuda rivayetler nakledilmiştir.

113- Bihar'ül-Envar c. 1 s. 117.

Bu örneğin vurguladığı gibi, insanın iç ve ruhuna hayat veren dini öğretilerin anlaşılmasında insanların idrak ölçüleri aynı ve bir ayarda değildir.

İnsanlardan bazıları maddeden ve geçici dünyanın kısa süreli maddi yaşantısından başka bir şeyi asaletli bilmezler. Maddi eğilimler dışında herhangi bir şeye gönül vermezler ve maddi yoksunluk dışında hiçbir şeyden korkmazlar. Bu hususta farklı derecelerde olmalarıyla birlikte tümünün semavi öğretilerden en fazla kabullendikleri şey, itikadi meselelere genel bir şekilde inanmak ve İslam'ın ameli buyruklarını kuru ve cansız bir biçimde yerine getirmektir. Özetleyecek olursak, yegane Allah'a, uhrevi sevabı ümit ettikleri ve uhrevi azaptan korktukları için tapmaktadırlar.

Bu grubun karşısında, fitratlarının sefası neticesinde, mutluluğu bu dünyanın kısa süreli yaşantısına ve geçici lezzetlerine bağlanmakta görmeyen kimseler vardır. Dünyanın kârı ve zararı, tatlı ve acıları onların yanında aldatıcı hayalden başka bir şey değildir. İnsanlık kâfilesinin geçmiş mutluları ve bugünkü masalları sayılan insanların hayat hikayeleri, onların sürekli andıkları birer ibret dersidir.

Bunlar tabii olarak pak kalpleriyle ebedi cihana yönelirler. Geçici dünyanın çeşitli gösterişlerine ayet ve nişane gözüyle bakar ve onları müstakil ve asil bilmezler.

Böylece, yeryüzü ve gökyüzündeki nişaneler ve ayetler ışığında, pak Allah'ın sonsuz Kibriyalık ve azamet nurunu, manevi idrakle müşahade ederler. Pak yürekleri, tamamen yaratılışın sırlarını idrak etmeye koyulmuştur. Şahsi menfaatperestliğin dar kuyusunda hapis olma yerine, ebedi cihanın sonsuz alanında uçup yükselirler.

Semavi vahiy yoluyla, Allah'ın putlara tapmaktan nehy ettiğini işittiklerinde, bu nehyin zahiri manasının (putlar karşısında baş eğme yasağı) yanı sıra bu nehyi tam manasıyla kavrayarak "Allah'tan başkasına itaat etmemek gerektiğini" anlarlar. Çünkü itaat, gerçekte kulluk ve baş eğmektir. Bundan daha yüce bir mana kavrarlar. O da şu ki: Allah'tan başkasından korkmamak ve Ondan başkasına ümit bağlamamak gerekir. Bu anlamdan daha yücresi de nefsi eğilimlere teslim olmamak gerekçesidir. Bütün manalardan daha yücresi şu manadır: Allah'tan başkasına teveccüh etmemek gerekir.

Ve yine Kur'an'ın namaz kılmayı emrettiğini işittiklerinde, onun zahiri ifadesinden özel ibadetin yerine getirilmesinin farz olduğunu anlarlar. Ama bunun yanı sıra, batını manasını da kavrarlar. O da Allah'a yürekten ve içten ibadet etmek ve önünde eğilmenin gerekliliğidir. Bu anlamdan daha yüce bir anlam da çıkarırlar. O da şu ki: Hakkın karşısında kendini unutmak ve hiçe saymak ve yalnız Allah'ın zikriyle meşgul olmak gerekir.

Bilindiği gibi yukarıda geçen iki örnekle hatırlatılan batını anlamlar, söz konusu emir ve nehyin lafzi=sözel ifadeleri değildir. Ancak söz konusu batını anlamları idrak etmek, düşünce ufuğu geniş olan ve dünya görüşünü, kendi bencilliğine tercih eden kimse için kaçınılmaz bir şeydir.

Önceki açıklamalarımızdan Kur'an'ın zahir ve batını olduğunun anlamı ve yine batınının zahirini iptal etmediği gerçeği aydınlandı. Batın; zahire göre kendi cismine hayat bağışlayan bir ruh menzilesindedir. Ayrıca insan toplumunun ıslahını en mühim dercede sayan, cihanşümul ve ebedi olan İslam dininin, toplumun ıslahını sağlayan zahiri

kanunlarından ve o kanunların koruyucusu olan sade inançlardan asla vazgeçmeyeceği de aydınlığa kavuştu.

Bir toplum, “insanın yüreği temiz olmalı, amelin değeri yoktur” sözüyle kendini avutur ve düzensiz bir hayat sürdürürse saadete ermesi nasıl mümkün olabilir? Kötü söz ve amel sonucunda temiz bir kalbin ortaya çıkması mümkün müdür? Temiz bir kalpten, kötü söz ve kötü amelin ortaya çıkması mümkün müdür? Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim de şöyle buyuruyor: “Paklar paklara ve kötüler kötülere aittirler.” (paklar paklardan, kötüler ise kötülerden sonuçlanır.)<sup>114</sup>

Ve yine şöyle buyuruyor: “Temiz yer nebatını iyi yeşertir. Kötü yer (çorak yer) pek az mahsulden başka bir şey vermez.”<sup>115</sup>

Şimdiye kadar ki açıklamalarımızdan Kur'an-ı Kerim'in zahir ve batını, batınının da çeşitli dereceleri olduğu ve böylece Kur'an-ı Kerim'in içeriğini açıklayan hadisin de Kur'an gibi zahir ve batını, batınının da dereceleri olduğu aydınlanmış oldu.

## 9- KUR'AN'IN TEVİLİ

Sadr-ı İslam'da, Ehl-i Sünnet'in ekseriyetine göre Kur'an-ı Kerim-i delil olduğu yerde, zahiri anlamından değiştirip, zahiriyle karşıt bir anlama yorumlanması maruf bir şeydi. Genelde zahiriyle zıt olan anlama tevil adını verirlerdi. Kur'an-ı Kerim de geçen “tevil” kelimeleri de bu anlama yorumlanırdı.

---

114- Nur/26

115- A'raf/58



Ehl-i Sünnet kitaplarında ve çeşitli mezheplerin tartışmaları yazılı kitaplarda, bir mezhebin alimlerinin icması, yahut diğer bir delille ispatlanan bir konu, Kur'an-ı Kerim'in herhangi bir ayetinin zahiri ifadesiyle çelişirse, ayetin tevil edildiği ve zahiriyle zıt bir anlama yorumlanması pek çok göze çarpar. Hatta bazen karşıt ve farklı iki görüşe, karşı taraflar Kur'an'ın ayetleriyle ihticac (delil gösterme) eder ve her birisi diğerinin delil olarak getirdiği ayeti tevil ederdi.

Bu metot ve izlenim, az çok Şia içerisine de sızmıştır ve kelam bilgisine ait bazı kitaplarda görülmektedir. Ama yeteri derecede, Kur'an-ı Kerim'in ayetlerinde ve Ehl-i Beyt hadisleri üzerinde derin düşünülürse, Kur'an tatlı şivesinde, açık ve net beyanında bir muamma üslubunu izlememiş ve her konuda normal cümle kalıbından başka bir şeyle konuşmamış olduğu kanısına varılır. Kur'an-ı Kerim'de geçen "tevil" kelimelerinden kastedilen, lafzın ifade ettiği anlam türü değildir. Aksine genel olarak insanların kavrayış düzeyinden yüce olan bir takım hakikatler ve gerçekler kastedilmiştir ki, Kur'an'ın amelle ilintili ahkâmı ve itikadi öğretilerinin kaynağıdır. Evet Kur'an'ın tümünün tevili vardır. Onun tevili doğrudan doğruya düşünce yoluyla idrak olunamaz. Lafız ve kelimelerle açıklanamaz. Ancak peygamberler ve beşeri özelliklerden arınan Allah'ın pak evliyası müşahade yoluyla ona erişirler. Evet, Kur'an'ın tevili kıyamet günü herkes için keşfolunacaktır.

Açıklama: Şunu iyice biliyoruz ki insanoğlunu konuşmaya ve kelimeler üretip onlardan yaralanmaya iten faktör, toplumsal maddi ihtiyaçlardır. İnsanoğlu zorunlu olarak toplumsal yaşantısında, niyetlerini ve içerisindekileri diğerlerine aktarır ve bu amaçla genelde ses ve kulaktan,

bazen de az çok göz ve el işaretinden yararlanır. Bu nedenle sağır ve kör insan birbiriyle asla ilişki kuramaz ve anlaşılamazlar. Çünkü kör birisinin dediklerini sağır duymaz, anlamaz ve sağırın işaretlerle anlatmağa çalıştıklarını kör göremez. Bu yüzden lügat üretilirken ve eşyaya isim bırakılırken maddi ihtiyaçların temini amaçlanmıştır. Maddi ve hissedilir, yahut hisse yakın durumlar, haller ve eşya için kelimeler üretilmiştir. Nitekim duyu organlarından birini yitiren muhatapımıza, söz konusu duyu organıyla idrak olunan şeyleri anlatmak isterken bir nevi benzetme ve örneklendirmeyeyle iletisini sağlamaya çalışırız. Mesela doğuştan kör olan birisine renkleri ve aydınlığı yahut bulut çağına ermeyen bir çocuğa cinsel ilişkinin zevkini düşündürmek isterken maksadımızı bir nevi kıyaslama, benzetme ve uygun örneklerle ulaştırırız. Buna göre, eğer madde ve özelliklerinden arınmış bir takım gerçeklerin varlığı farz edilirse (ki gerçek de budur) ve her asırda insan toplumundan bir veya bir kaç kişi bunları müşahade etme ve kavrama yeteneğine sahip olursa, böylesine gerçeklerin sözle ifade edilmesi ve normal düşünce yoluyla kavranılması mümkün değildir. Bu tip gerçeklere teşbih ve temsilden başka bir yol ile işaret edilemez.

Allah-u Tala Kur'an'ın da şöyle buyuruyor: "Şüphe yok ki biz, düşünesiniz ve anlayasınız diye Kur'an-ı Arap diliyle gönderdik. Ve şüphe yok ki o, bizim katımızda bulunan ana kitaptadır. Elbette pek yüce ve muhkemdir (normal akıl ona varamaz ve sızamaz)"<sup>116</sup>

Ve yine şöyle buyuruyor: “Şüphce yok ki bu, pek güzel ve şerefli Kur’an’dır, saklanmış bir kitapta (yazılı)dır, ona, temiz olanlardan başkaları dokunamaz.”<sup>117</sup>

Kur’an-ı Kerim, Peygamber-i Ekrem (s.a.a) ve Ehl-i Beyt’inin hakkında şöyle buyuruyor: “Ancak ve ancak Allah, siz Ehl-i Beyt’ten her çeşit pislği, suçu gidermek ve sizi tam bir temizlikle tertemiz bir hale getirmek diler.”<sup>118</sup>

Bu ayetlere göre Kur’an-ı Kerim, fikirlerin varamaya-cağı ve sızamayacağı bir merhaleden kaynaklanıyor. Allah’ın pak kıldığı kullardan başka hiç bir kimse, o merhalede en küçük idrake bile sahip değildir ve Peygamber-i Ekrem’in Ehl-i Beyt-i pak kılınan şahıslardandır.

Allah-u Teala diğer bir ayet-i kerimede şöyle buyuruyor: “Hayır, onlar (Kur’an’a iman getirmeyenler) ilmini kuşatamadıkları ve kendilerine de henüz tevili gelmemiş bir şeyi yalanladılar” (yani cşyanın hakikatının açıkça görüleceğı kıyamet günü gelmeden yalanladılar)<sup>119</sup>

Yine diğer bir ayet-i kerimede şöyle buyuruyor: “Bir gün Kur’an’ın (bütün Kur’an’ın) tevili gelecektir. O zaman onu unutanlar, peygamberlerin davetinin doğruluğunu ve hak olduğunu itiraf edeceklerdir.”<sup>120</sup>

---

117- Vakıa/77-79

118- Ahzab/33

119- Yunus/39

120- A’raf/53

## 10- HADİSLE İLGİLİ KONUNUN DEVAMI

Şii ve diğer bütün Müslümanlar arasında hadisin hüccet ve muteber oluşu -ki Kur'an-ı Kerim onaylamıştır- tartışma konusu değildir. Fakat İslam'ın ilk dönemlerindeki hükümdarlar tarafından, hadisleri koruma hususunda gösterilen önemsemeler ve gevşeklik bir taraftan, sahabe ve tabiin tarafından hadisi yaymak hususunda yapılan hesapsız ve haddi aşkın hareketler diğer bir taraftan hadisi üzülecek bir duruma düşürdü.

Bir taraftan zamanın halifeleri hadisleri yazmayı yasaklıyor, ellerine düşen hadis yazılı yapıkları yakıyor, hatta bazen hadis naklinden bile men ediyorlardı. Bu yüzden hadislerin bir çoğu değiştirilmiş, tahrif felaketine uğramış, unutulmuş veya aynen lafzı (gerçek sözleri) değil de içcriği nakledilmiştir.

Diğer bir taraftan da, Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'in huzuruna varma ve O hazretten vasıtasız hadis işitme ifühalarını bulan, Müslümanların ve vaktin halifelerinin yanında muhterem sayılan sahabe, hadisleri yaymaya koyulmuştur. İş o hadde varmış ki hadis Kur'an'a hakim olmuş hatta bazen Kur'an'ın ayeti, hadis vasıtasıyla fesh olunmuş.<sup>121</sup> Çoğu zamanlar hadis rivayet edenler, bir hadisi işitmek için kilometrelerce yol kat edip uzun seferlerin zahmetine katlanıyorlardı.

---

121- Kur'an'ın hadisle fesh olunması, Usul bilgisinde söz konusu edilen konulardan birisidir. Ehl-i Sünnet alimlerinden bir grubu ona kaildirler. Fedek olayından birinci halifenin de o görüşü savunduğu sonucu ortaya çıkıyor.

Yabancıardan İslam elbisesine bürünen ve İslam'ın iç düşmanlarından bir grup, hadislerde değişiklik yapmış kendilerinden hadis uydurmuşlar ve böylece hadisi, itibarlı ve güvenilir durumdan düşürmüşlerdir.<sup>122</sup>

Dolayısıyla Müslüman bilginler bu duruma çare arama-ya koyulmuşlar sonuçta hadislerin doğrusunu, yalanından ayırt etmek amacıyla "Rical ve Dirayet" ilmini çıkarmışlar.

Ama Şia, hadislerin senedini arındırmaya yönelik çalışmasının yanı sıra, hadisin geçerli ve hüccet olması için, hadislerin içeriğinin Kur'an'la mutabık olmasını da şart koyuyor.

Şia kanalıyla Peygamber-i Ekrem (s.a.a) ve Ehl-i Beyt'inden kat'i ve kesin senetle nakledilen bir çok hadislerde "Kur'an-ı Kerim'le muhalif olan hadisin hiçbir değc-  
rinin olmadığı ancak Kur'an'a mutabık olan hadisi mute-  
ber bilmenin gerekliliği" vurgulanmıştır.<sup>123</sup>

Şia mezkur hadisler gereğince Kur'an'la muhalif olan hadislere amel etmez. Kur'an'la muhalif olup olmadığı belirlenemeyen hadisleri de bu hususta Ehl-i Beyt'ten (a.s) elimize ulaşan diğer bir takım emirler gereğince kabul veya reddetmeksizin kendi haline bırakır.<sup>124</sup>

Elbette Şiiler arasında da, bir grup Ehl-i Sünnette oldu-  
ğu gibi buldukları bütün hadislere amel eden şahıslar da  
bulunur.

---

122- Bu sözün şahidi, alimlerin uydurulmuş hadisler hakkında yazmış olduğu birçok kitaplardır. Alimler Rical kitaplarında ravilerden bir grubunu "Vazza" ve "Kezzap" (yalancı) olarak tanımışlardır.

123- Bihar'ul Envar c. 1 s. 139

124- Bihar'ul Envar c. 1 s. 117

## 11- ŞİA'NIN HADİSE AMEL ETMEDEKİ METODU

Peygamber-i Ekrem'den (s.a.a) yahut Ehl-i Beyt'inden vasıtasız olarak duyulan hadisler, Kur'an-ı Kerim'in ayetî hükmündedir. Ancak vasıtalarla elimize ulaşan hadislerle gelince; Şia'nın onlara amel etmesi şu şekildedir.

Kur'an'ın nassına göre yakın ve kesin bilgi üzere kurulu olması gereken itikatla ilintili öğretilerde, ancak mütevatir, yahut doğruluğuna kesin şahitler bulunan hadislerle amel olunur. Bu iki kısmın dışında, Haber-i Vahid diye adlandırılan hadis muteber değildir.

Ama şer'i hükümleri çıkarmada bir takım deliller gereğince mütevatir ve kat'i hadisin yanı sıra genelde güvenilir olan Haber-i Vahid'le de amel olunur.<sup>125</sup>

Böylece, mütevatir ve kat'i hadis, Şia'ya göre kayıtsız şartsız hüccettir ve uyulması lazımdır. Kat'i haber dışındaki Haber-i Vahid, genelde güvenilir olma kaydıyla, yalnızca şer'i hükümlerde hüccettir.

## 12- İSLAM'DA GENEL EĞİTİM VE ÖĞRETİM

İlim tahsili, İslam'da dini vazifelerden birisidir. Peygamber-i Ekrem (s.a.a) şöyle buyurmuştur: "İlim talep etmek her müslümana farzdır. (gerekli vazifesidir)"<sup>126</sup>

Güvenilir şahitlerle teyid olan hadislerle göre bu ilimden kastedilen, İslam'ın üç ana temelini (tevhid, nübüvvet ve

---

125- Usul bilgisinin Haber-i Vahid'in hücciyeti bölümüne bakılsın.

126- Bihar'ul-Envar c. 1 s. 55.

Güvenilir şahitlerle teyid olan hadislerle göre bu ilimden kastedilen, İslam'ın üç ana temelini (tevhid, nübüvvet ve mead), kaçınılmaz ilk ve direkt sonuçlarıyla ve her ferdin ayrıntılı olarak ihtiyaç duyduğu ölçüde İslam kanunlarını ve ahkâmını bilmesidir.

Elbette usul-ü dini, icmali delillerle bilmenin herkes için mümkün ve kolay olduğu açıktır. Ama dini kuralların ve ahkâmın ayrıntılarını kendine has yöntemlerle ana kaynaklardan (Kitap ve Sünnet) çıkarmak, (İstidlale dayalı fıkıh) herkes için mümkün olmayıp ancak bazı fertler bu yeteneğe sahip olurlar. Yüce Allah, İslam dininde kullarını, güçlerini aşacak hükümlerle mükellef tutmamıştır.

Bu yüzden dinin yasalarını ve ahkâmını delil üzere bilmek, vacib-i kifai olarak söz konusu yeteneğe ve güce sahip olan şahıslara mahsustur. Diğerlerinin görevi cahilin alime müracaat etmesi gerektiğini ifade eden genel yasa (yani "hubre ve bilir kişiye müracaat etme" yasası) gereğince müçtehit ve fakih diye adlandırılan alimlere müracaat etmektir. (Bu müracaat etmeye taklit denir) Elbette söz konusu taklit, Kur'an'ın nassına göre yasaklanan usul-ü dindeki taklitten ayrıdır.<sup>127</sup>

Allah-u Teala Usul-ü dinde başkasını taklit etmekten nehy ediyor.

"Bilmediğin şeyin üstünde durup ısrar etme."<sup>128</sup>

Şia'ya göre, hayatta olmayan müçtehidi taklit etmenin caiz olmadığını bilmeliyiz. Yani meşlehyi içtihat yoluyla bilmeyen ve dini vazifesi gereğince müçtehidi taklit etmesi

---

127- Bu konuda Usul-u fıkıh bilgisinin İctihad ve Taklit bölümüne bakılsın.

128- İsra/36.

gerekli olan bir şahıs, yaşamayan müçtehidin görüşüne ve fetvalarına uygun hareket edemez. Sadece eğer bir meselede bir müçtehid taklit etmiş ve sonradan o müçtehit ölmüşse o meselede mezkur ölü müçtehidin taklidinde baki kalabilir. Fakat yeni çıkan meselelerde yine ölen müçtehid taklit edemez. Bu mesele, Şia'nın fıkıh bilgisinin her zaman yeni ve dinamik bir şekilde kalmasının faktörlerindendir. Şia'da her zaman için bir grup insan, içtihat derecesine ulaşma yolunda çalışıyor ve fıkhi meselelerde inceleme yapıyorlar.

Fakat Ehl-i Sünnet, Hicri beşinci yüzyılda dört fakihden (Ebu Hanife, Malik, Şafii ve Ahmed b. Hanbel) birinin mezhebine uymanın gerekliliğine dair icma etmeleri sonucu, insanın bizzat kendisinin ictehad etmesini ve dört fakihden başkasını taklit etmeyi caiz bilmiyorlar. Sonuçta Ehl-i Sünnet'in fıkıh bilgisi 1200 yıl önceki seviyede kalmıştır. Son zamanlarda bazıları söz konusu icmayı bir kenara bırakıp, bizzat kendileri içtihat etmeye başlamışlardır.

### 13- ŞİA VE NAKLİ İLİMLER

İslam alimlerinin çabası sonucu yazılan İslami ilimler, iki akli ve nakli bölümlere ayrılır. Konuları nakle dayalı (lûgat, hadis, tarih ve benzeri) ilimlere nakli ilimler, böyle olmayıp, akli olan ve tefekkür sonucu yazılan felsefe ve matematik gibi ilimlere de akli ilimler denir.

İslam'da nakli ilimlerin meydana gelmesinde, Kur'an-ı Kerim'in temel kaynak oluşunda şek ve şüphe yoktur. Ensab, Tarih ve Aruz gibi bir kaç bilgi dışında genelde nakli ilimler bu semavi kitaptan doğmuşlardır.



Müslümanlar, dini incelemeler ve bahisler sonucu bu ilimleri yazmışlardır ki, bunların Arap edebiyatına ait bölümünün önemlileri nahiv, sarf, maanî, beyan, bedi ve lügat bilgileri, dini nasların zahirine ait dallarda da kıraat, tefsir, hadis, rical, dirayet, usul ve fıkıh bilgileridir.

Şia'nın da kendisine göre bu bilgilerin oluşturulmasında, artırılmasında büyük katkısı ve rolü olmuştur. Hatta bu ilimlerin bir çoğunun kurucusu Şiilerdir. Nitekim Arap edebiyatının nahiv bölümünü Peygamber (s.a.a)'in ve Hz. Ali'nin (a.s) ashabından olan Ebu'l Esvcd-i Dueli, Hz. Ali (a.s)'nin imlası ve hidayeti üzere yazmıştır. Fesahat ve belagat (meanî, beyan ve bedi) bilgisinin ünlü kurucularından birisi,<sup>129</sup> Al-ı Büveyh padişahlarının vezirlerinden olan Sahip b. Abbad'dır ki, Şii'dir. İlk lügate ait yazılan Kitab-ül Ayn adlı kitap, aruz bilgisinin kurucusu ve nahiv dalında ünlü bilgin Sibeveyh'in üstadı ve Mısırlı olarak tanınan ünlü bilgin Halil b. Ahmed'in eseridir ki bu şahıs<sup>130</sup> Şii'dir.

Kur'an'da Asım kıraati<sup>131</sup> yalnız bir vasıtaıyla Hz. Ali (a.s)'ye varır. Kur'an tefsirinde sahabenin en öncüsü tanınan Abdullah b. Abbas, Hz. Ali (a.s)'in talebesidir. Ehl-i Beyt ve Şiilerin hadis ve fıkıh dalındaki çalışmaları dört mezhebin fakihlerinin ve diğerlerinin, Şia'nın beşinci ve altıncı imamından yararlandıkları meşhurdur. Fıkıh usulü bilgisinde de Şia'da, Vehid Behbehani (1205 yılında vefat etmiştir) döneminde, özellikle Şeyh Murtaza Ansari eliyle gerçekleşen hızlı gelişme, Ehl-i Sünnetin fıkıh usulüyle asla mukayese edilemez.

---

129- Vefeyat-ı İbn-i Hallekan, s. 78, A'yan'üş Şia c. 2 s. 231.

130- Vefayat s. 190-A'yan'üş Şia ve diğer teracim kitapları

131- Suyuti'nin İtkan kitabı

Ancak Allah-u Teala bu planı kendi elçisine bildirerek onu Yesribe (Medine) hicret etmeğe memur etti. Peygamber (s.a.a) Ali'yi (a.s) yerinde yatmakla görevlendirdi. Allah'ın gaybi yardımıyla düşmanların çemberinden çıktı. Mekke'nin yakınlarında olan bir mağarada üç gün kaldı. Mekke putperestlerinin her tarafı arayıp meysus olduklarını anlayınca mağaradan çıkıp Yesrib'e hareket etti.

Yersib şehrinin sayılan kişilerinden bir kısmı önceden Peygamberle görüşüp iman etmişlerdi. Buna göre Yesrib toplumu Peygamberi sevinçle karşıladılar. Kendi mal ve canlarını O Hazretin emrine verdiler.

O Hazret, Yesrib'de ilk olarak İslami küçük bir toplum kurdu. Etrafta olan Yahudi ve güçlü Arap kabileleriyle antlaşma imzalayarak kendi davetini geniş bir alanda başlattı. Bundan sonra Yesrib şehrine Medinet-ür Resul denildi.

İslam, günden güne ilerliyor ve geniş alanları kapsıyordu. Mekke'de işkence altındaki Müslümanlar bunu duyunca, evlerini ve mallarını terk ederek Medine'ye hicret etmeye başladılar. Bunlar Muhacir adıyla tanınıyorlardı. Nitekim Medineliler de Peygambere yardım ettikleri için Ensar ismiyle tanındılar.

İslam dini hızla yayılıyordu. Fakat Hicaz'da bulunun Yahudi taifeler ve Mekke kafirleri ellerinden gelen bütün çabaları Müslümanların içerisinde tanınmadan yaşayan münafıkların yardımıyla Müslümanlara karşı esirgemediler. Her gün yeni bir olay meydana geliyordu. Bilahare bu hareketler büyük ve küçük savaşımlara yol açtı ve bu savaşların çoğunda İslam ordusu Yahudi ve Arap putperestlerine karşı muzaffer oluyordu. Bu savaşların sayısı seksenin üzerindedir. Büyük savaşların hepsinde Bedir, Uhud, Hen-

gizliyordu). Daha sonra Peygamber (s.a.a) Allah'tan üstlendiği görev gereğince âl'ai çağrısına başladı. Ancak davete başlar başlamaz Mekke'lilerin hem Peygamber (s.a.a)'e ve hem de yeni Müslümanlara yönelik en güçlü tepkileri, tahammülü zor eziyetleri ve işkenceleri başladı. Yapılan baskılar o kadar çoğaldı ki Müslümanlardan bir kısmı Peygamberin emriyle evlerini barklarını terk ederek Habeşistan'a hicret ettiler. Peygamber kendi amcası ve Beni Haşim'den olan akrabalarıyla birlikte üç yıl Ebu Talib deresinde abluka altında yaşadılar. Hiç kimsenin onlara yardım etmeğe ve onlarla görüşmeğe hakkı yoktu ve dışarı da çıkamazlardı.

Mekke putperestleri alay etmek, dövme, küçümsemek ve her çeşit işkencenin yanı sıra bazen de davetinden vazgeçirme amacıyla ona yumuşak davramıyorlardı. Ona yüklü servet, riyaset ve saltanat teklifinde bulunuyorlardı. Fakat onların tehditleri ve vadeleri Peygamberin yanında birdi. Bu davranışlar, Peygamberi taşıdığı hedefte daha fazla azimli ve kararlı kılıyordu. Bir gün aynı teklif olunca Peygamber örnek sunma üslubundan yararlanarak "Güneşi sağ elime, ayı ise sol elime verseniz de ben eşsiz Allah'a itaat etmekten vazgeçmem ve Allah'ın emirlerini çiğnemem" cevabını verdi.

Bi'setten on yıl kadar geçti ve ekonomik ambargonun kaldırılmasından sonra kendisinin büyük koruyucusu olan Ebu Talib ve vefalı eşi Hatice'yi kaybetti.

Artık Hazretin can güvenliği ve sığınacağı bir kimse yoktu. Dolayısıyla Mekke putperestleri planlı ve gizli bir komplot düzenleyerek, gece vakti evi sarıp gecenin son saatlerinde eve girip O Hazreti öldürmek istediler.

Peygamber eğitim görmediği için okuma-yazma bilmezdi. Fakat buluş çağından sonra akıllı, terbiyeli ve emin olarak tanındı. Kureyş kadınlarından zengin biri bütün malını o Hazrete havale ederek ticaret başkanlığını ona verdi.

O Hazret, bir başka seferinde Şam'a götürdüğü malı satıp büyük bir kar ile döndü. Uzun bir müddet geçmeden bu hatun, Hazret'e evlenme teklifinde bulundu. Peygamber bu evliliği kabul ederken yirmi beş yaşında idi. Kırk yaşına kadar aynı şekilde devam etti ve toplumda akıllı ve emin olmada büyük ün kazandı. O yaşa kadar (Arapların dini putperestlik olmasına rağmen) puta ibadet etmedi. Hatta bazen gizli köşelere çekilerek kendi mabuduna ibadet ederdi. Kırk yaşında (Mekke'nin yakınında olan 'Tehame dağının) Hira mağarasına ibadet için çekilmişken peygamberliğe seçildi ve toplumu Tevhide davet etmekle görevlendirildi. Burada Kur'an'ın ilk suresi (Alak) O hazrete nazil oldu. Hazret aynı gün eve dönerken yolda amcası oğlu Ali ile karşılaştı ve olayı anlattı. Ali (a.s) bunları dinledi ve iman getirdi. Eve geldiğinde eşi de İslam'ı kabul etti.

O Hazret, davetini açıkça ilan edince çok üzücü ve ızdırıblı bir tepkiyle karşılaştı. Buna göre bir müddet gizli çalışmaya koyuldu. Ancak yine Allah tarafından en yakın akrabalarını davet etmekle görevlendirildi. Peygamber bütün akrabalarına çağrıda bulundu. Fakat Ali (a.s)'den başka hiç kimse iman etmedi. (Ehl-i Beyt'ten nakledilen rivayetlere ve Ebu Talib'ten naklolunan şiirlere dayanarak, Şia Peygamberin amcasının bu daveti kabul ettiğine inanır. Ama Kureyş içerisinde sahip olduğu mevkiden faydalanıp, tek hidayetçisi olduğu Peygamberi korusun diye imanını

ettiklerimizi size de gidilecek yol olarak bildirdi, açıkladı.”<sup>172</sup>

Bu ayet minnet bırakma makamındadır. Eğer ayette zikredilen beş peygamberden başkası şeriat sahibi olsaydı muhakkak zikredilirdi.

“An o zamanı ki biz, peygamberlerden kesin söz almıştık ve senden ve Nuh’tan ve İbrahim’den ve Musa’dan ve Meryem oğlu İsa’dan da ve biz onlardan pek sağlam ve kesin söz almıştık”.<sup>173</sup>

## 10- HZ. MUHAMMED’İN (S.A.A) PEYGAMBERLİĞİ

Peygamberlerin sonuncusu Hz. Muhammed (s.a.a) şeriat ve kitap sahibidir ve Müslümanlar da ona iman etmişlerdir.

Hiz. Muhammed (s.a.a) hicretten 53 yıl önce Hicaz’ın Mekke şehrinde, Arapların en soylu ve değerli Kureyş kabilesinden olan Beni Haşim ailesinde dünyaya geldi.

Babası Abdullah, annesi ise Amin’e’dir. O Hazret, daha küçük yaşta baba ve annesini kaybederek büyük babası Abdülmuttalib’in kefaletine girdi. Ama bir müddet geçmeden büyük babası da vefat etti ve böylece amcası Ebu Talib onun bakımını üstlendi.

O Hazret amcasının evinde büyüdü. Büluğ çağına ermeden önce amcasıyla birlikte taşınır ticaret malıyla Şam’a gitti.

---

172- Şura/12.

173- Ahzab/7.

lerdir ve hiç bir olgu kendi normal nedenleri dışında herhangi bir nedenden etkilenip gerçekleşemez"diyemeyiz. Ayrıca peygamberlere nisbet verilen mucizeler akıl dışı ve için çift olması gibi muhal nitelikli değildir. Sadece adet dışı olgulardır. Ve adet dışı olgular bir çok riyazet ehlinde duyulmuş veya görülmüştür.

## 8- PEYGAMBERLERİN SAYISI

Nakil gereğince geçen tarihlerde bir çok peygamberler gelmiştir ve bunu Kur'an da doğrulayarak peygamberlerden bir kaçının adını, soyunu ve hayatını anlatıyorsa da kesin olarak onların sayısını belirtmemiştir. Güvenilir nakil yoluyla da kesin bir sayı söz konusu değildir. Sadece Ebuzer-i Giffari'nin Resul-i Ekrem'den naklettiği meşhur bir rivayette peygamberlerin sayısının 124 bin olduğu yer almıştır.

## 9- ŞERİAT SAHİBİ ULUL AZİM PEYGAMBERLER

Kur'an-ı Kerim'den anlaşılan şudur ki, Peygamberlerin beşi dışında hiçbirisi şariat ve din getirmedi. Sadece beş tanesi ulul azim ve şariat sahibi idiler. Bunlar Hz. Nuh, Hz. İbrahim, Hz. Musa, Hz. İsa ve Hz. Muhammed (s.a.a)'dirler. Öteki peygamberler bu ululazim peygamberlere tabi olmuşlardır. Allah-u Teala şöyle buyuruyor:

"Dine ait hükümlerden, Nuh'a tavsiye ettiğini ve sana vahyettiklerimizi ve İbrahim'e, Musa ve İsa'ya tavsiye

denilen vahiy idi ki onun vasıtasıyla Allah'tan inanç ve ameli kanunlarını alıp topluma iletiyorlardı.

Buradan peygamberliğin ispat edilmesinde delil ve hüccetin gerekliliğini anlayabiliriz. Herkes peygamber ismiyle mantıklı bir kanun getirirse, bu onun peygamber olmasını gerektirmez. Zira Peygamberlik iddiasında olan kimse getirdiği dinin doğru olmasını iddia etmenin yanı sıra yukarı alemle vahiy ve nübüvvet ilişkisi olduğunu ve Allah tarafından görevlendirildiğini iddia etmektedir ve bu iddia ayrıca delille ispat edilmelidir. Bu yüzden (Kur'an'ın işaret ettiği gibi) her zaman saf zihinli insanlar peygamberlik iddiasının doğruluğunu kanıtlamaları için onlardan mucize isteğinde bulunuyorlardı.

Bu sade ve doğru mantığın manası şudur ki, insanların içerisinde vahy anlayışının bir şahısta bulunması adet dışı bir iştir. Eğer bunların iddiası doğru olursa ve bu adeti Allah bunlara vermişse diğer adet dışı (mucize) şeyleri de verebilir ve eğer bunların isteğini yecine getirebilirse önceki iddiasında da doğruymuş anlamındadır.

Açıklandığı gibi halkın peygamberlerden mucize istemeleri doğru bir mantığa dayanır. Peygamberler de kendi iddialarında sadık olduklarını ispat etmek için önceden yahut milletin isteğinden sonra mucize getirmek zorundadırlar.

Kur'an-ı Kerim de bu mantığı teyid etmiş ve bir çok peygamberlerden önceden veyahut milletin isteğinden sonra getirdikleri mucizeyi nakletmiştir. Şunu da ekleyelim ki bu konuda eleştiri yapan bir çok şahıslar mucizenin meydana gelmesini inkar ediyorsa da onların delilleri ikna edecek derecede kuvvetli değildir. Zira tecrübe ve araştırmayla elde edilen bazı olguların nedenleri "sürekli neden-

“Muhammed sizden birisinin babası değildir. Ancak o, Allah’ın elçisi ve peygamberlerin sonuncusudur.”<sup>170</sup>

“Biz sana her şeyi açıklayan Kitabı nazil ettik.”<sup>171</sup>

## 7- PEYGAMBERLER VE VAHİYLE NÜBÜVETİN DELİLLERİ

Bugün vahy ve nübüvvet konusunda incelemelerde bulunan ilim adamları, vahiy nübüvvet ve ilgili konuları sosya,l ruhsal bilimsel kurallarla yanıtlamışlar ve şöyle demişlerdir: Peygamberler temiz ruhlu, himmetli ve insan sever kişilermişler. Onlar toplumun maddi ve manevi açıdan ilerlemesi, bozuk toplumların ıslahı amacıyla bir takım yasalar düzenleyip halkı ona davet etmişlerdir. Ancak o zamanın insanları onların çağrısını ve mantıklı sözlerini kabullenmeyeceğinden dolayı toplumun kendilerine uymasını sağlamak için kendilerini ve düşüncelerini yüksek makama nishet etmişler. Kendi temiz ruhlarını Ruh-ul Kudüs, ruhtan kaynaklanan düşüncelerini vahiy ve nübüvvet verdikleri yaşam metodunu semavi şariat ve din bu açıklamaları içeren kitabı da semavi kitap olarak nitelendirmişlerdir.”

Ancak semavi kitaplara, bilhassa Kur’an-ı Kerim’e dikkatli ve insafla bakacak olan birisi bu teorinin doğru olmadığında asla tereddüt etmez. Allah’ın resulleri siyaset adamları değil hak, samimiyet ve doğruluk örnekleriydiler. Algıladıkları kelamı azaltıp çoğaltmadan halka iletip kendileri de uyguluyorlardı. İddia ettikleri bir tek gizli şuur

---

170- Ahzab/40.

171- Nahl/89.



Öte yandan insan türünün tedricen tekamüle erişmesi ve zaman geçtikçe sosyal yapının olgunlaşması, dinlerde ve şeriatlarda da tekamülün olmasını gerektirir ve bunu (akıl vesilesiyle elde edilen gerekliliği) Kur'an-ı Kerim de teyid ederek, sonra gelen şeriatlar önceki şeriatlardan daha üstün ve mükemmeldir diyor. Örneğin bir ayette şöyle buyuruyor:

“(Kur'an) kitabını sana gerçek olarak indirdik. Önceki kitapları (İncil ve Tevrat) tasdik ediyor ve aynı zamanda onlardan üstündür.”<sup>168</sup>

Bilimsel teorilerden anlaşıldığı ve Kur'an-ı Kerim'in de net olarak belirttiği üzere, insan toplumunun dünyadaki hayatı ebedi değildir. Dolayısıyla insan türünün tekamülü de sınırsız olamaz. Bu yüzden insanın bütün inanç ve ameli görevleri bir merhalede son bulacak. Buna tabi olarak nebilik ve şeriat da inanç konusunda en doruk noktaya ve ameli açıdan en kapsamlı merhaleye ulaştığında son bulacaktır.

Bu yüzden Kur'an-ı Kerim, İslam'ın en kamil ve son din olduğunu açıklarken, kendisini nesh edilmeyecek Kitap Hz. Muhammed (s.a.a)'i Hatem-ul Enbiya=Peygamberlerin sonuncusu ve İslam'ı tüm insani görevleri içeren bir din olarak niteliyor.

“Şüphe yok ki Kur'an, eşsiz ve üstün bir kitaptır ki ne önceden onun hükümlerini iptal eden bir kitap gelmiştir, ne de ondan sonra gelir ve batıl, ona zarar veremez.”<sup>169</sup>

---

168- Maide/48.

169- Fussilat/42.

## 6- PEYGAMBERLER VE SEMAVİ DİN

Peygamberlerin vahiy aracılığıyla ulaştıkları ve ilahi mesaj olarak ilettikleri şeye “din” denir. Yani, bir hayat programı ve insanın gerçek mutluluğunu temin edecek insani vazifeleridir.<sup>167</sup>

İlahi din, bütünlüğünde inanç ve amel denilen iki temelden oluşur. İnanç bölümü insanların yaşamlarının temelini onun üzerine kurmaları gereken bir takım gerçekler ve temel inançlardır. Onlar Tevhid, Nübüvvet ve Mead olan genel asıllardır. Bunlardan birinde sarsıntı olursa dine bağlılık gerçekleşmemiş olur.

İnsanın, Allah karşısında yapacağı ibadetlere ve toplum karşısında uyacağı ahlaki kurallara amel bölümü adı veriliyor.

Semavi şeriatların, insanın yaşamı için hazırladığı kanunlar, ahlak ve amelden oluştuğu gibi bunların her biri de iki kısma ayrılır.

Bir kısmı Allah’la ilgili şeylerdir. Söz gelimi rızalık, teslimiyet, ihlas, iman ve benzeri sıfatlar ve namaz, oruç, kurban kesmek ve benzeri ameller -ki bu tür amellere ibadet denir- ve insanın Allah’a karşı kulluğunu ve huzusunu pekiştirir.

Diğer bir kısmı toplumda ilgili bir takım ameller ve ahlaki sıfatlardır. Söz gelimi ahlak, insan severlik, hayır severlik, adalet ve cömert olma gibi ahlaki sıfatlar ve geçim kuralları, alış veriş gibi ameller ki bu tür amellerin başlıcalarına “muamele” denir.

---

167- Kitabın önsözüne bakınız.

hidayetini, bunları çağrı ve tebliğle görevlendirerek tamamlamıştır.

İşte bu noktada peygamberlerin masum olmaları gerektiğini anlıyoruz. Peygamber vahy almasında, onu korumasında ve iletmesinde hata ve gûnahtan (kendisinin getirdiği kanunlara aykırı hareket etmekten) korunmuş olmalıdır. Çünkü bunlar tekvini hidayetin üç rûknüdür. Bu rûkûnlerde hata yapmak, tekvin kanununda hata sayılır ve tekvinde hata olması anlamsızdır.

Ayrıca davet ve çağrıya aykırı hareket etmek, önceki davetin teorisine yönelik ameli ve pratiksel bir çağrıdır. Toplumun önceki çağrıya olan güvencelerini sarsar ve çağrıdan öngörülen amacı yok eder.

Allah-u Teala, kelamı şerifinde peygamberlerin masum olmasına işaret ederek şöyle buyuruyor:

“Onları seçtik ve doğru yola sevkettik”.<sup>165</sup>

ve yine şöyle buyurmaktadır:

“Gizliyi bilen O’dur. Gizli bilgisini kimseye göstermez. Ancak seçtiği elçisi müstesna. O elçisinin öntüne ve arkasına gözetleyiciler koyar. Gerçekten de Rablerinin elçiliklerini hakkıyla yaptıklarını, hükümlerini tebliğ ettiklerini bilsin diye. Allah onların her halini de bilgisiyle kavramış kuşatmıştır ve her şeyi bir bir sayıp tesbit etmiştir.”<sup>166</sup>

---

165- En’am/87

166- Cin/26-28.

Ne hic ve ne de akıl niteliğine sahip olan bu anlayış ve kavrayış türü vahy diye adlandırılıyor. Elbette bu gücün insanlar arasında kaçınılmazlığı bütün insanlarda olmasını gerektirmez. Nasıl ki cinsel içgüdü bütün insanlarda mevcuttur. Fakat buluş yaşına erişmeyenler bunun lezzetini anlayamazlar. Vahy anlayışı insanda zuhur etmedikçe gizli bir kuvvet sayılır. Evlilik isteğinin buluşa varmayanlardan gizli ve anlaşılması zor oluşu gibi.

Allah, Kur'an-ı Kerim'de şeriata ait vahiy ve akıl da onu kavrama yeteneği bulunmadığı hususunda şöyle buyurmaktadır.

"Biz vahyettik sana nitckim vahyettik Nuh'a ve ondan sonraki peygamberlere... ve peygamberler müjdeleyenlerdir ve korkutucu haberler verenler; ta ki insanların peygamberler geldikten sonra Allah'a karşı bir mazeretleri ve bahaneleri kalmasin" (Eğer akıl yalnız başına delil olabilseydi peygamberlerin gelmesine ihtiyaç duyulmazdı).<sup>164</sup>

## 5- PEYGAMBERLER VE İSMET (Günahsızlık)

Peygamberlerin meh'us olması, önceki bölümde geçen, vahiy teorisini pekiştirir. Çünkü Allah'ın elçileri vahiy ve peygamberlik iddiasında bulunup, iddialarını ispat etmeye yönelik kesin ve ikna edici kanıtlar sunmuşlar ve Allah'ın mutluluğunun anahtarı olan dininin maddelerini topluma iletmiş ve herkese açıklamışlardır. Vahy ve nübüvvetle donanmış peygamberler, her zamanda bir yahut bir kaç tane oldukları için Allah (c.c) toplumun diğer kesiminin

---

164- Nisa/162-164.

cek kanunun beşeriyet dünyasını, beşeri dünya olarak ayırım yapmadan ve istisnasız mutluluğa erİştirip, genel kemali hakim kılacak kanun olduğunu anlarız. Şimdiye kadar beşerin, farklı hayat dönemlerinde aklından kaynaklanacak böyle bir kanunu gündeme getirememesi göz önündedir. Eğer bunu idrak etmek tekvini olarak aklın uhdesine bırakılmış olsaydı, bu kadar uzun dönemler içerisinde beşer akıl aracılığıyla buna ulaşırđı. Hatta düşünce cihazıyla donatılmış bireyler şimdiye kadar bunu ayrıntılarıyla kavrarlardı, tıpkı toplumda bir kanunun gerekliliğini kavradığı gibi.

Başka bir ifadeyle şöyle söyleyebiliriz. İnsan toplumunun saadetini temin edip, onu yaratılış hedefine ulaştıracak noksansız müşterek kanun, eğer tekvini olarak aklın uhdesine bırakılmış olsaydı, her akıllı insan onu anlayabilirdi. Tıpkı kârını, zararını ve diğer hayat ihtiyaçlarını anlayabildiğı gibi. Fakat halen böyle bir kanundan kimsenin haberi yoktur. Kendi kendine meydana gelen kanun, bir hükümdarın veya toplumun bir kısmının koyduğu kanunları bir grup kabulleniyorsa da başka bir grup hiçe sayıyor. Bir toplumun o kanundan haberi var ise diğer birinin yoktur ve hiç bir zaman yaratılışda eşit yapıları olan akıllı insanlar, böyle bir konuda eşit görüşe sahip olamamışlar.

#### 4- VAHİY DENEN GİZLİ ŞUUR

Önceki açıklamalardan aklın insanları mutluluğa erİştirecek bir kanunu ayrıntılarıyla kavrayamadığı aydınlanmış oldu. Ancak diğer bir taraftan, genel hidayet yasasının bir gerekçesi olarak böyle bir kavrayışın insan türünde olması kaçınılmaz bir şeydir. Dolayısıyla insan türü arasında söz konusu kanunu kavrayabilecek bir aracın olması gereklidir.

ğerle mutlu yaşama arasında denge sağlayacak bir yasanın olmasını gerekli bilecektir.

İşte bu kanun, beşerin varoluşundan bu tarafa peşinde koştuğu, arzularının en önemlisi bildiği, arzu ettiği, ona varmak için birçok çabalar sarf ettiği genel pratik kanundur. Şüphesiz eğer böyle bir kanunun imkanı olmayıp takdir edilmeseydi, bu istek ebedi olarak bütün nesillerde olmazdı.<sup>161</sup>

Allah-ı Teala, beşerin bu toplumsal hayat gerçeğine işaret ederek şöyle buyuruyor: “Biziz geçimlerini aralarında paylaştıran; dünya yaşayışında ve bir kısmı bir kısmına hizmet etsin diye hazırlarını derece bakımından bazılarında üstün yarattık.”<sup>162</sup> Müdürün işçiyi ve eli altındakileri, ev sahibinin kiracıyı, satıcının alıcıyı teshir ettiği gibi.

Yine insanın bencilliği ve her şeyi kendisi için talep etmesi hakkında şöyle buyurmuştur: “Şüphe yok ki insan haris yaratılmıştır. Bir şerre uğrarsa bağırır, sızlanır ve bir hayır elde ederse vermez, kıskanır.”<sup>163</sup>

### 3- AKIL VE KANUN

Eğer iyice düşünersek, beşerin arzu ettiği ve toplumun ferd ferd yahut grup grup Allah'ın verdiği temiz fitratla zorunlu olduğunu kavradıkları, mutluluğu temin edebile-

---

161- Her insan ferdi, hatta en aşağı fikirlileri dahi tabiatları gereği dünyanın haris ve mutluluk içinde olmasını severler. Felsefi açıdan da istek ve meyil iki taraflı (kaim olan) sıfatlardır. İstek ve istenilen, seven ve sevilen gibi. Ve açıktır ki istenilen olmasaydı, istek de olmazdı. Kemal olmasaydı, noksanlığın manası olmazdı.

162- Zuhruf/32.

163- Mearic/21.

İnsan bir çok bitki ve hayvanlarla eşit özelliklere sahip olduğu halde kendini onlardan ayıran “akıl” özelliğine de sahiptir. İnsanı düşünceye sevkeden ve mümkün olan her sebepten kendisi için yararlanmasını sağlayan akıldır. İnsanın göklere yücelmesini, denizlere dalmasını, yeryüzünde olan çeşitli cansızlara, bitkilere ve hayvanlara hakim olmasını hatta çıkarı için kendi hemcinslerinden elinden geldiğince yararlanmasını sağlayan aklıdır.

İnsan, ilk doğası gereğince mutluluk ve kemalini kayıtsız şartsız serbestlikte görür. Fakat toplumsal yapısı gereği ve bir çok ihtiyacını tek başına gideremeyeceği için aynı duyguları taşıyan kendi hemcinslerinden bir araya gelme ve dayanışmaya girince kendi özgürlüğünden bir kısmını kısıtlayıp diğerlerinden yararlandığı oranda kendisinden yararlanmalarına katlanır. Böylelikle sosyal dayanışmayı zorunlu olarak kabullenir ve sosyal denkleşmeye boyun eğer.

Bu realite çocukların hareket ve durumlarından açıkça anlaşılır bir konudur. Çocuklar, ilk olarak isteklerini gidermek için zorbalığa baş vurmak ve ağlamaktan başka bir şey bilmezler. Hiç bir yasa ve düzene uymayı kabullenmezler. Fakat fikirleri erginleştikçe, isteklerini her zaman ağlamak ve zorbalıkla gideremeyeceklerini anlayarak, toplumda olan bir çok kanunları görüp toplumsal bireyler haline gelirler. Toplumsal birey olmanın gerektirdiği fikir olgunluğa erişince yaşadığı çevredeki yasaların tümüne boyun eğer. İnsan oğlu toplumsal dayanışmaya boyun eğince topluma hakim olacak bireylerin yükümlülüklerini ve uymayanların cezasını belirleyecek, pratiğe geçirilince bireyleri gerçek mutluluklarına ulaştıracak ve sosyal değerleri oranında mutluluklarını sağlayacak yani sosyal de-

minde veya yumurtada olan cennin de ilk oluşumundan kamil bir hayvan olma tarafına doğru ilerler.

Bütün yaratık ve yaratıkların beslenişini Allah'a ait bilen Kur'an-ı Kerim, yaratık türlerinden her birinin kendi olgunluk ve kemaline doğru ilerleyişini ilahi hidayet ve kılavuzluğa nisbet verir.

"(Allah) her şeye yaratılışını veren, sonra da onları (yaratılış hedeflerine) hidayet edendir."<sup>157</sup>

"Bir Rab ki yarattı, derken düzüp koştı. Bir Rab ki ölçüp biçti, derken doğru yolu buldurdu".<sup>158</sup>

Bir başka ayette söz konusu sonuçlara işaret ederek şöyle buyurur:

"Herkesin yöneldiği bir yer var da oraya döner."<sup>159</sup>

Ve yine şöyle buyuruyor: "Ve biz gökleri ve yeryüzünü ve ikisinin arasındakileri eğlence için boşu boşuna yaratmadık. Biz onları ancak gerçek bir sebeple (hikmetli bir gaye ile) için yarattık. Fakat çoğu bilmezler."<sup>160</sup>

## 2- ÖZEL HİDAYET

Şüphesiz insan da bu genel yasalardan müstesna değildir. Bütün yaratık türleri için geçerli olan tekvini=yaratışsal hidayet insan için de geçerlidir. Diğer canlılar kendi sermayeleri ile kemallerine doğru yöneliyor ise, insan da aynı şekilde tekvini hidayetle gerçek hidayetine (kemale) doğru hareket etmektedir.

---

157- Taha/50.

158- A'la/2-3.

159- Bakara/148.

160- Duhan/38-39.



sürecini geçirdikten sonra yemyeşil ve koskocaman dallı bir ağaç haline gelir.

Bir hayvanın nûtfesi de rahimde veya yumurtada tekamüle doğru belirli yolu geride bırakır ve rahminde veya yumurtasında geliştiği hayvandan biri olarak meydana gelir.

İzlenilen söz konusu belirli ve düzenli yol, dünyada görülen yaratık türlerinin tümü için geçerli ve onların yapılarında mevcut olan bir şeydir ve hiç bir zaman, tohumdan yeşeren buğday, koyun, keçi ve fil olmamıştır ve hiçbir zaman doğuracak hayvan, buğday başağı veya çınar ağacı doğurmamıştır. Eğer organların bileşiminde bir eksiklik olursa, örneğin koyun kör yahut başak buğdaysız olursa, bunun bir takım afetler sonucu meydana gelişinde kuşku duymayız.

Eşyada ki değişim ve oluşumun sürekli bir düzen ve tertip üzere oluşu ve yaratık türlerinin her birisinin bu hususta kendine özgü bir düzeni takip etmesi, araştırmacı ve keskin kafalı insanların inkar edemeyeceği bir husustur. Bu apaçık görüşten iki başka sonuca da varabiliriz.

1- Yaratık türlerinin herhangi birisinin başlangıçtan sonuca kadar geçirdiği bütün merhalelerde bir çeşit bağlılık ve irtibat söz konusudur. Sanki söz konusu tür, bütün bu değişim ve oluşum aşamalarında geriden itilip, ileriden ise çekiliyor.

2- Söz konusu bağlılığı göz önüne alarak şu sonuca varıyoruz ki her tür, ilk merhaledeyken tekvini olarak varacağı son merhalenin farkına varır ve isteyerek ona doğru ilerler. Örneğin; ceviz tanesi toprakta yeşerince hedefinin gövdeli ağaç olacağını bilir. Aynı şekilde hayvanın rah-

## PEYGAMBERİ TANIMA

- 1- Hedefe Doğru=Genel Hidayet.
- 2- Özel Hidayet.
- 3- Akıl Ve Kanun.
- 4- Vahy Denen Gizli Şuur.
- 5- Peygamberler Ve İsmet (Günahsızlık).
- 6- Peygamberler Ve Semavi Din.
- 7- Peygamberler, Vahy Ve Nübüvvet Delilleri.
- 8- Peygamberlerin Sayısı.
- 9- Şariat Sahibi Ululazim Peygamberler.
- 10- Hz. Muhammed (s.a.a)'in Peygamberliği.
- 11- Peygamber-i Ekrem (s.a.a) Ve Kur'an.

### 1- HEDEFE DOĞRU-GENEL HİDAYET

Elverişli bir şekilde toprağa ekilen buğday tanesi yeşermeye başlayıp çeşitli hallere dönüşür. Her an kendine değişik hal ve şekil alarak belirli bir yolu izler ve sonunda buğday tanelerini içeren başak haline gelir. Eğer başaktan bir buğday tanesi yere düşerse, o da aynı yolu izler ve aynı sonuca varır. Eğer toprağa ekilen meyve çekirdeği olursa kendi kabuğunu yarıp yeşermeye başlar, belirli bir değişim

İmam Cafer Sadık (a.s) şöyle buyuruyor: Ne cebirdir, (zorlama vardır) ne de tefviz (tam serbestlik). Bilakis bu ikisinin arasında bir şeydir." (kullar bu ikisinin ortasında bir yol izleyerek hareket ederler.)<sup>156</sup>

---

156- Yezid-i Şami kanarıyla İmam Muhammed Bakır (a.s), İmam Cafer Sadık (a.s) ve naklen İmam Ali b. Musa Rıza (a.s) şöyle buyurduğu nakledilmiştir: "Allah'ın merhameti, kendi kullarını günahları işlemeye zorlayıp sonra onları azab etmenin çok çok üstünde bir şeydir. (Böyle bir şey onun merhametiyle çelişmektedir). Yine Allah'ın izzeti ve yüceliği, bir işi irade edip de onun olmamasının üstünde bir şeydir." (Allah'ın dilediği her şey olur)

Yine İmam Cafer Sadık (a.s) buyuruyor: "Allah-u Teala, halkı güçlerinin üstünde bir şeye yükümlü etmekten daha yülce ve irade etmediği şeyin olmasından daha üstün bir izzet sahibidir." (İki Cebir ve Tefviz mezheplerine işaretir) (Bihar'ül Envar, c. 3, s. 15). Bihar, c. 3 s. 5-6.

İnsan, fiilinde serbesttir. Fiilin nedenin tümüne nazaran zaruri=zorunlu oluşu, onun insana nazaran da zaruri=zorunlu olmasını gerektirmez.

İnsandaki saf ve dejenere olmamış kavrayış da bu görüşü destekliyor. Çünkü bizler, insanların ilahi fitratlarıyla yemek, içmek, yürümek gibi fiillerle sıhhat, hastalık, büyüklük, küçüklük ve uzun boylu olmak gibi şeyler arasında fark gözettiklerini gözlemiyoruz. İnsanlar doğrudan insanın iradesine bağlı olan birinci bölüm işleri insanın ihtiyarında bilir onunla ilgili emir ve nehiy, övgü veya yergide bulunur. İkinci kısmın aksine çünkü ikinci kısımda insanın hiçbir yükümlülüğü yoktur.

Sadr-ı İslam'da, insan fiili hakkında Ehl-i Sünnet arasında iki meşhur görüş vardı. Bir grubu, insanın fiillerini Allah'ın değişmez iradesinin ona taalluk ettiğini göz önünde bulundurarak insanı kendi fiillerinde cebre=zorlamaya tabi bilmişler ve insanın iradesine ve ihtiyarına hiçbir değer vermemişler. Diğer bir grup ise, insanı fiillerinde serbest bilmişler ve ilahi iradenin fiillere taalluk ettiğini kabul etmeyip, ilahi kader hükmünün kapsamı alanı dışında bir şey saymışlar.

Ama Kur'an'ın zahiriyle mutabık olan Ehl-i Beyt öğretisine göre insan, fiillerinde serbesttir, ama müstakil ve tam serbest değildir. Yüce Allah fiillerin serbest olarak gerçekleşmesini irade etmiştir. Önceki tabirimize göre, Yüce Allah, insanın iradesi de olmak üzere neden bütünüyle, fiillerin gerçekleşmesini irade etmiş ve onu zaruri=zorunlu kılmıştır. Sonuçta böylesine ilahi irade, fiili zaruri=zorunlu ve insanı bu fiilde serbest kılar. Yani fiil neden parçalarının bütününe nazaran zaruri=zorunlu ve parçalarından biri sayılan insana nazaran da mümkün olur.

Nasıl ki ilahi kaza gereğince, yaratılış düzeninde yer alan her bir varlık ve olay, zaruriyyul vücud=varlığı zorunlu ve kaçınılmaz bir şey olur. Hakeza var olan her bir varlık ve olay, ilahi kader gereğince Allah tarafından belirlenen ölçüden en az bile olsun dışarı çıkamaz.

## 8- İNSAN VE İHTİYAR

İnsanın fiilleri, yaratılış dünyasının olgularından birisidir ve var oluşunda evrenin diğer olguları gibi illete tam bir bağılılığı vardır. İnsan, evrenin bir parçası ve onun diğer parçalarıyla varoluşsal ilişkisi olması dolayısıyla evrenin diğer parçalarının onun yaptığı işlerde hiçbir etkinliğe sahip olmadığı düşünülemez.

Örneğin: İnsanın yiyeceği bir ekmek parçası için el, ayak, ağız, bilgi, kudret ve irade gerektiği gibi ekmeğin dışarıda var oluşu, ona ulaşılabilir olması, her hangi bir engelin olmaması ve diğer zaman ve mekan şartlarının gerçekleşmesi bu işin yapılmasında gereklidir. Bunlardan herhangi biri olmazsa bu eylem insanın gücü dışında olur. Hepsinin gerçekleşmesiyle işin gerçekleşmesi de zaruri-zorunlu olur.

Önceden de belirtildiği üzere yapılan fiillerin, tam illet parçalarının tümüyle zaruret-zorunlu ilişki taşıması, tam illetin bir parçası olan insanla ilişkisinin imkan ve olabirliklik oluşuyla hiç bir çelişkisi yoktur.

---

İlah-u Tzala bir şeyi irade ettiğinde mukadder eder (ölçüsünü belirler). Takdir ettiğinde kazasını belirtir (hüküm verir). Hükümünü verdiğinde onu uygular. (Bihar, Kompani baskısı, c. 3, s. 34).

Yüce Allah çeşitli ayetlerde şöyle buyurmuştur: “İyice bilin yaratış da O’nun, buyruk da O’nundur”<sup>151</sup>. “Bir işin olmasını diledi mi ona ancak ol der, o iş olurur.”<sup>152</sup>

“Allah hükmeder, hükmünü bozacak hiç bir kuvvet yoktur.”<sup>153</sup>

2- Bir neden bütününün her bir parçası malulüne kendisine uygun bir ölçü ve şekillenme verir. Sonucun varoluşu, tam illetin belirlediği tüm ölçümlere mutabık olur. Örneğin insanın teneffüs etmesini sağlayan nedenler, mutlak ve hadsiz teneffüsü var etmezler. Ancak ağız ve burunun yakınlığında bulunan havadan belirli bir miktarı ve ölçüyü, belirli bir zaman ve mekanda, özel bir şekilde teneffüs organından akciğere gönderir ve yine insanın görmesini sağlayan nedenler (nedenlerden biri de insan olmak üzere) mutlak ve sınırsız görmeyi var etmezler. Ancak görme araçlarının her bir yönden sağladığı sınırlı ve ölçülü bir görmeyi icat ederler. Bu gerçek, evrenin bütün varlıkları ve olayları için istisnasız olarak geçerlidir.

Kur’an-ı Kerim kendi öğretisinde bu gerçeğe Kader adını verir ve bunu yaratılışın kaynağı olan Yüce Allah’a bağlı bilir. Allah-u Teala şöyle buyurmaktadır: “Şüphe yok ki biz; her şeyi bir kadere (nezdimizde bulunan bir plana ve ölçüye) göre yarattık.”<sup>154</sup> “Hiçbir şey yoktur ki hazineleri katımızda olmasın, ama biz onu ancak bilinen bir miktarda indiririz.”<sup>155</sup>

---

151- Araf/54.

152- Bakara/117.

153- Ra’d/ 41.

154- Kamer/49

155- Hicri/21 Hz. İmam Cafer-i Sadık (a.s) şöyle buyuruyor: Al-

## 7- KAZA VE KADER

Nedensellik kanunu evrende istisnasız olarak hüküm sürer ve uygulanır. Bu sistem gereğince evrende her bir varlık kendi varoluşunda bir takım nedenlere ve illetlere bağlıdır. Bu illetlerin tümü mevcut farz edilirse (buna eksiksiz ve tam illet denir) hadis ve sonucun var oluşu zorunlu ve gerekli olur. İletlerden bazıları yahut hepsi yok farz edilirse, sonucun var olması gayr-i mümkün ve muhal olur.

Bu konunun incelenmesiyle aşağıda yer alan iki mesele açıklığa kavuşur:

1- Bir malulün (sonucun) nedenlerinin tümüyle yahut parçalarıyla onun kamil illetle olan ilişkisi göz önünde bulundurulursa ilişkisinin, zaruret (cebr=zorunluluk) ve parçalarıyla eksik illetle olan ilişkisinin) mümkün=olasılık olduğunu görürüz. Çünkü bir neden bütünüdür her bir parçası, sonuç ve malula zorunlu varoluş değil de ancak varoluş imkanı ve olasılığını sağlar.

O halde her bir parçasının varlığının tam illetiyle zorunlu ilinti içerisinde olduğu varlık dünyasının bir başından öteki başına zaruret=zorunluk hakimdir ve onun vücudu bir takım kesin ve zaruri=zorunlu olaylardan düzenlenmiştir. Bununla birlikte varlık dünyasının parçalarının her birinin nakıs illetiyle olan imkan ve olabilirlik ilintisi mahfuzdur.

Kur'an-ı Kerim, kendi öğretisinde bu zaruret hükmüne ilahi kaza adını vermiştir. Çünkü bu zaruret de, evrene varlık bağışlayandan kaynaklanmıştır. Bu yüzden, istisna kabullenmeyen, adaletli, kesin bir hüküm ve kazadır.

Bu açıklamalardan anlıyoruz ki: Allah'ın hakiki -ve zatıyla bir olan- sıfatları ancak birinci tür sıfattır. Ama sıfatların gerçekleşmesinde başka bir şeyin katkısı olduğu ve yaratıkların yaratılmasıyla Allah'a isnad edilen bütün sıfatların Allah'ın zatıyla bir ve zati sıfatlar olması söylenilemez.

Yaratılıştan sonra Allah'a verilen yaratıcı, faal, rabbesleyici, diriltici, öldüren, rızık veren vb. isimler O'nun zatıyla bir olmayıp zat dışı ve fiil sıfatlardır.

Fiil sıfat, işin yapılmasından sonra zattan değil de fiilden çıkarılan ve takılan sıfatlara denir. Örneğin yaratıcı sıfatı, yaratılışın gerçekleşmesinden sonra yaratılanlardan çıkarılan ve algılanan bir sıfattır. Bu tip sıfatlar Allah'ın zatına değil de yarattıklarına dayalı olduğu için bunun gerçekleşmesiyle O'nun zati bir halden diğer bir hale değişmez.

Şia irade ve kelam sıfatını bu kelimelerin zahirinden anlaşılan anlamlarına göre (irade, istemek, kelam yani lafız aracılığıyla açıklama) fiil sıfatı bilir<sup>150</sup> Ama Ehl-i sünnetin büyük bir kesimi onları ilim manasına tutar ve zat sıfatı sayarlar.

---

150- Hz. İmam Cafer-i Sadık (a.s) şöyle buyuruyor: "Allah kendi zatında bir malum olmadığı halde alim idi. Herhangi bir mağdur olmadığı halde (kudreti belirten bir mahluk yaratmamışken) güçlüydü. Rivayet eden "O Mutekellim idi" söylediğim de "Kelam hadistir" buyurdu. Allah vardı ama mutekellim değildi. Daha sonra kelamı icat etti." (Bihar, c. 2 s. 147)

Hz. İmam Rıza (a.s) şöyle buyurmuştur: "İrade halkta düşüncedir. Düşünce sonrası iş gerçekleşir. İrade Allah'tan icat etmektir. Çünkü Allah'da bizim gibi düşünüp taşınma yoktur." (Bihar, Kompani baskısı, c. 2 s. 144)



kapılır, ne uykuya dalar”, “Bilin ki siz Allah’ı aciz bir hale getiremezsiniz.”

Elbette yüce Allah’ın sınırsız, hadsiz ve mutlak varlık olduğunu unutmamak gerekir. Bu yüzden Allah’a isnad olunan her türlü kemal sıfat, O’na sınır getirmez.<sup>149</sup> O, maddi, cismani, zaman ve mekana sınırlı değildir. Hadis olan (sonradan yaratılan) her türlü hali sıfattan münezzehtir. O’na gerçekten isnad edilen bütün sıfatlar, sınırlılık manasından arındırılmıştır. Nasıl ki Şura suresinin 11. ayetinde “O’na hiçbir benzer yoktur” buyuruyor.

## 6- FİİL SIFATLAR

Sıfatlar, ayrıca başka bir açıdan “zat sıfatlar ve fiil sıfatlar” diye ikiye bölünürler. Şöyle ki bazı nitelikler fakat nitelenmişse dayanır ve onun aracılığıyla varlığını gösterir. Örneğin hayat, ilim ve kudret gibi nitelikler diri, bilgili ve güçlü insanla varlığını korur ve insanın, diğerleri farz olunmadan bu gibi nitelikleri taşıması düşünülebilir. Ama bazı sıfatlar sadece nitelenmişse dayalı olmakla kalmayıp zatın mezkur sıfatla nitelenmesi için diğer bir şeyin varlığını zorunlu kılar. Örneğin yazıcı ve konuşmacı olmak, istekte bulunmak ve benzeri sıfatlar. Yazıcılıkta mürekkep, kalem, kağıt vb. konuşmacılıkta işitici ve istekte bulunmakta istenilecek bir şeyin olması şarttır, bu sıfatın gerçekleşmesinde sadece insanı farz etmek, yeterli olmaz.

---

149- Hz. İmam Cafer-i Sadık (a.s) buyuruyor: Yüce Allah, zaman, mekan, hareket, intikal ve sükunla nitelendirilmez. Çünkü bütün bunların yaratıcısı O’dur. (Bihar, c. 2 s. 96)

verir: Allah ilim sahibidir başkaları gibi değil. Kudretlidir diğerleri gibi değil. Duyar; görür, kulak ve gözle değil ve diğer sıfatlarda aynen böyledir.

## 5- SIFATLARLA İLGİLİ AÇIKLAMA

Sıfatlar kemal ve eksik sıfatlar olmak üzere ikiye bölünür. Önceden de belirtildiği gibi bu nitelikleri taşıyan varlığın var oluşsal değerinin ve eserlerinin çoğalmasına sebep olan isbatı yönlü kavramlara kemal sıfatlar denir. Canlı, bilgili ve güçlü bir varlığı, cansız, bilgisiz ve güçsüz bir varlıkla karşılaştırdığımızda bu mana açıklığa kavuşur. Eksik sıfatlarsa kemal sıfatların tam aksidir.

Cahillik, acizlik, çirkinlik, hastalık ve benzeri eksik sıfatlara dikkat edecek olursak kavram açısından olumsuz olduklarını, kemal ve bir nevi var oluşsal değerden yoksunluğu belirttiklerini görürüz. Buna göre eksik sıfatların olmaması, Kemal sıfatların var olması demektir. Örneğin cahilliğin ve güçsüzlüğün olmaması güç ve bilginin olması demektir

Kur'an-ı Kerim'in bütün kemal sıfatları vasıtasız olarak Yüce Allah'a isbatlaması ve her türlü eksik sıfatı nefy edip karşıt sıfatları isbatlaması da bu yüzdendir. Söz gelimi: "O'dur bilen, gücü yeten." "O diridir", "ne uyuklamaya

---

bir hayattır.

Hiz. İmam Rıza (a.s) şöyle buyuruyor: "Halkın görüşleri Allah'ın sıfatı hakkında üçe ayrılır: Bir grup Allah'a sıfat isnad ederler ama mahlukata benzetmekle. (Allah'ın sıfatını yaratılmışların sıfatı gibi bilirler). Diğer bir grup, sıfatı Allah'tan nefy ederler. Üçüncüsü ve doğru görüş: Allah'ı diğerlerine benzetmeksizin sıfatı ispatlamaktır." (Bihar, c. 2 s. 94)

taş gibi cansız bir varlıkla mukayese ettiğimizde açıklığa kavuşur.

Kuşkusuz bütün bu kemalleri Allah-u Teala var etmiş ve lütfuyla bizlere bağışlamıştır. Kendisinde bu sıfatlar olmasaydı, diğerine bağışlayamaz ve başkasını kemale eristiremezdi. Bu yüzden akl-i selim gereğince yaratıcının ilim, kudret ve bütün her gerçek kemale haiz olduğunu söylemek gerekir.

Kaldı ki önceden de belirtildiği gibi ilim, kudret ve kı-sacası bütün hayat eserleri yaratılış düzeninde belirgin bir şekilde kendini göstermektedir.

Ancak Allah'ın zatı sınırlı ve mütenahi olmadığı için sı-fat biçiminde O'na isnat edilen bu kemaller gerçekte zatı-nın ve birbirlerinin aynılarıdır.<sup>147</sup> Zatla sıfat ve sıfatların birbirleriyle olan zıtlık ve ayrılıkları ancak mefhum ve kavram merhalesindedir. Gerçekte parçalanmayacak bütünlükten başka bir şey değildir.

İslam dini izleyicilerini yakışmayan bu yanlışlıktan (Allah'ı nitelendirmek sonucu sınırlamak yahut tüm kemalleri ondan selbetmek) uzaklaştırmak için onları isbatla nefy arasında korur<sup>148</sup> ve onlara şöyle inanmalarını emir

---

147- İmam Sadık (a.s) şöyle buyuruyor: "Allah sabit bir varlıktır. İlmî O'nun kendisidir, herhangi bir malum olmadığı halde bile. Duyma sıfatı O'nun kendisidir, duyulacak bir şey yokken. Görme sıfatı O'nun kendisidir; görülecek şey yokken. Kudreti O'nun kendisidir" mağdur olmadığı halde. (Bihar, c. 2, s. 125, Bu hususta sayısız Fih-i Beyt'ten elimize ulaşan hadisler vardır. Nehc'ül Belağa, Uyun-u Ahbar-ır Rıza, Tevhidi Saduk ve Bihar 2. cilde müracaat edilsin.

148- Hz. İmam Muhammed Bakır (a.s), Hz. İmam Cafer-i Sadık (a.s) ve Hz. İmam Rıza (a.s) şöyle buyuruyorlar: Allah-u Teala karanlıkta karışmayan bir nur, cehli bulunmayan bir ilim ve ölümü olmayan

örneğin filanın evladı yahut oğlu olması, bilgili, güçlü, uzun ve güzel olma yahut karşıt sıfatlar gibi özelliklere haiz olduğunu görürüz.

Bu sıfatların bazıları örneğin birincisi ve ikincisi gibi, hiçbir zaman zattan ayrı düşünülemez olmalarına, bilgili ve güçlü olmak gibi diğer bazı sıfatlar da zattan ayrılır ve insanlara göre farklı olmalarına rağmen hepsi zat dışı ve her biri ötekinden farklı şeylerdir.

Zatın sıfatla ve sıfatın birbirleriyle zıt olması, sıfata sahip bulunan zatın ve zatı tanıtan sıfatların her ikisinin de sınırlı ve mütenahi olmasını kanıtlayacak en iyi delildir. Çünkü zat gayr-i mütenahi ve sınırsız olsaydı, bütün sıfatları kapsar ve sıfatlar da birbirlerini içerirlerdi. Neticede hepsi bir şey olurdu. Mesela farz edilen insanın zatı güçlülük olsaydı, güçlü olmak, bilgili olmak, uzunluk ve güzellik her birisi diğerinin aynısı olurdu ve sonuçta bu manaların hepsi bir manadan fazla olmazdı.

Buraya kadar ki açıklamalardan Yüce Allah'ın zatı için söz konusu sıfatların isbat edilemeyeceği aydınlığa kavuştu. Çünkü sıfat, sınır getirmeksizin düşünülemez ve Allah'ın Mukaddes zatı her türlü sınırlamalardan münezzehtir. (Hatta yaptığınız tenzihten bile. Çünkü tenzih de gerçekte bir sıfatı ispat etmek demektir).

#### 4- ALLAH'IN SIFATLARININ ANLAMI

Yaratılış dünyasında bir çok kemallerin sıfat şeklinde zuhur ettiğini biliyoruz. Bunlar bulundukları her şeyi daha da kamil edip var oluşsal değerini çoğaltacak olan bir takım müsbet sıfatlardır. Bu konu insan gibi canlı bir varlığı,

şey, varlığında O'na muhtaçtır ve O hiçbir şeye muhtaç değil ve herhangi bir neden ve şartla sınırlı değildir.

## SON BÖLÜM: ALLAH'IN BİRLİĞİ

Evrenin bütün gerçekleri sınırlıdır. Yani nedenin var olması farzına göre varlığa sahip ve nedenin olmayışı farzıyla yok olmaya mahkumdurlar. Varlık hakikatları sınırlıdır. O sınır dışında yokturlar. Ancak Allah'tır ki O'nun için sınır ve had düşünülemez. Çünkü mutlak gerçektir ve her farza göre varlığa sahiptir ve herhangi bir şart ve nedenle sınırlı ve ona muhtaç değildir.

Nasıl ki herhangi bir hacmi ve oylumu sınırsız farz edersek onun dışında diğer bir oylum düşünülemez, düşünülse bile birinci hacmin aynen kendisi olacaktır. Sonsuz ve sınırsız varlık hakkında da sayı ve rakam düşünülemez. Çünkü herhangi bir ikinci düşünölmek istenirse birincisinin dışında ve onunla farklı olmalıdır ve böylece her ikisi de sınırlı ve mütenahi varlık olacak ve her birisi diğerinin gerçeğine sınır ve had getirmiş olacaktır. Öyleyse Yüce Allah tektir ve ortağı yoktur. <sup>145</sup>

## 3- ALLAH'IN ZATI VE SIFATI

Bir insan hakkında akli incelemede bulunursak onun kişiliğini ortaya koyacak bir zata ve o zata tanıtabak bir takım

---

146- Cemel savaşında bir Arap Müminlerin emiri Hz. Ali (a.s.)'ye yaklaşıarak "Ey Emir'el Müminin Sen Allah'ın bir olduğunu mu söylöyorsun?" diye sordu. (Bunu duyanlar) her bir taraftan "Hz. Ali (a.s.)'nin fikrinin ne kadar meşgul ve dağınık olduğunu görmöyor musun?" diyerek üzerine yürödüler.

ve her yeni bir keşfin insanoğluna sayısızca meçhulleri çıkaracağına hiç bir kuşkuları yoktur.

Acaba parçalarının her birisi kopuk halde yahut birlik ve bağımlılık halinde sahip olduğu şaşırtıcı istihkâmıyla sonsuz bir kudret ve ilmi ispatlayan bu geniş varlık dünyasının yaratıcısı olmadığı ve sebepsiz var olduğu nasıl söylenebilir?

Yoksa bu büyük ve küçük, kısacası sayısız ve sağlam bağılıklar icat etmesiyle dünyayı büyük bir bütünlük haline getiren, uygulanışında hiçbir zaman şaşırmayan ve kanunları asla istisna kabul etmeyen dünya genel düzeni acaba hesapsız ve tesadüfî olarak mı meydana gelmiş? Yahut bu varlıklar ve evrenin büyük ve küçük çevreleri, var oluşundan önce kendisine bir düzen ve yol seçmiş ve var oluşundan sonra ona takip edip uygulamakta mıdır?

Yahut ta tam bir bağılığa ve bütünlüğe sahip olan bu evren çeşitli nedenlerden kaynaklanmış ve çeşitli düsturlarla mı hareketini sürdürmektedir?

Kuşkusuz her bir sonucu bir nedene bağlı bilen ve bazen gizli bir nedeni bulmak için zamanlar harcayan ve o konuda incelemeye ve ilmi zafer peşine koyulan, düzen ve sırayla birbirinin üzerine bırakılan bir kaç kiremiti gördüğünde muhakkak bir proje ve amacın olmasına ve bunun ilim ve kudrete dayalı olduğuna inanan bir kimse, evrenin ve bu sistemin nedensiz var oluşunu tasavvur edemez.

O halde, evren ve ona hakim olan kurallar, büyük bir yaratıcının eseridir. Onları sonsuz kudreti ve ilmiyle var etmiş ve bir hedefe doğru itmektedir. Cüz'i nedenler sonucunda meydana gelen cüz'i vakıalar onunla sonuçlanır ve bütün yönüyle onun emri ve tedbiri altındadırlar. Bütün her

eden en ufak zerrelere kadar, her biri istisna kabullenmeyen kurallarıyla şaşırtıcı bir şekilde uygulanan apaçık bir sistemi içerirler ve kendi etkisi sınırındaki her şeyi, en aşağı dereceden en kamil dereceye ve hedefi olan kemal doğrultusunda itmekte ve sürüklemektedir.

Özel nizamların üstünde, umumi ve genel nizamlar ve nitekim en üst düzeyde dünyanın sayısız parçalarını ve yine küçük nizamlarını birbiriyle ilgili kılan ve uygulaması süresince hiçbir zaman şaşmayan ve istisna kabullenmeyen dünya genel nizamıdır.

Örneğin, yaratılış nizamı bir insana yeryüzünün bir tarafında yer vermişse onun vücut yapısını çevresiyle uyum sağlayabilecek biçimde terkip kılmış ve yaşam çevresini de muhabbetli bir dadı gibi onu besleyecek bir şekilde düzenlemiştir. Güneş, ay, yıldızlar, toprak, su, gece ve gündüz, mevsimler, rüzgar, bulut, yağmur, yer altı ve yer üstü zenginlikler ve kısacası bütün her şey güçlerini onun rahatlığını temin etmek için sarf ederler. Biz böyle bir bağımlılığı, yaratıklar ve onun uzak ve yakın komşuları ve yaşadığı bölgede bulmaktayız.

Bu bağımlılığı varlıkların iç donatımlarında da bulmaktayız. Yaratılış eğer insana ekmek vermişse ona varabilmek için ayak, tutmak için kol, yemek için ağız ve çiğnemek için de dişler vermiştir. Ve onu zincir halkaları gibi birbiriyle ilişkili bir takım şeylerle ve hedefiyle (kemal ve beka) bağlaştırmıştır.

Dünya bilim adamlarının, uzun yıllar süren araştırmalar sonucu elde ettikleri sonsuz ilişkilerin, yaratılışın sırları karşısında küçük bir başlangıç noktası olduğunda ve bunun ardından sonsuz sırların bağlantıların var olduğunda

meşgul oldukları ve hissi lezzetlere kapıldıkları için dejenere olmamış pak fıtrata dönüşleri çok zor ve ağırdır.

Bu yüzden pak dininin genel insanlar için olduğunu tanıtan ve dini talimat karşısında hiçbir kimseye fark gözetmeyen İslam dini, Allah'ın varlığını bu tip insanlara ispatlama amacıyla başka bir yol izlemiş ve insanları pak fıtratlarına teveccüh etmekten alıkoyan yoldan girip onlarla konuşmuş ve onlara Allah'ı tanıtmıştır.

Kur'an-ı Kerim, insanlara Allah'ı tanımak için çeşitli yollar sunmuştur. Bunların arasından en fazla düşüncelerini dünyanın yaratılış ve ona hakim olan kurallara çekmiş, gökyüzünde ve kendi nefislerinde mütalaa etmeye davet etmiştir. Çünkü insanoğlu bir kaç günlük yaşantısında hangi yolu seçerse seçsin ve neye dalarsa dalsın, varlık dünyası ve ona hakim olan kurallar dışına çıkamaz. Onun şuur ve idrakı, yeryüzü ve göklerdeki şaşırtıcı sahneleri seyretmekten kendisini alamaz.

Bildiğimiz gibi gözle görülen bu geniş varlık dünyasının parçalarının her biri ve bütünü sürekli olarak değişme halindedirler ve her zaman için yeni bir şekilde tecelli ederler.<sup>145</sup> İstisna kabul etmeyen etkenlerin tesiri altında var olurlar. Uzak gezegenlerden, dünyanın parçalarını teşkil

---

145- Allah-u Teala şöyle buyuruyor: "Şüphe yok ki göklerde ve yeryüzünde deliller var elbet inananlara. Ve sizin yaratılışınızda ve yürüyen mahlukatı yayışında iyice inanıp anlamış topluluğa deliller var. Ve geceyle gündüzün, birbiri ardınca gelip gitmesi ve Allah'ın, gökten, rızka ait yağmur yağdırıp da o sayede ölümünden sonra yeryüzünü diriltmesi ve rüzgarı dilediği yerden dilediği yere estirmesi, delillerdir akıl eden topluluğa. İşte bunlar, Allah'ın ayetleridir ki gerçek olarak okuyoruz sana; Allah'ın sözünden ve delillerinden sonra hangi söze inanırlar ki?" (Casiye/3-6)



ve ilim onunla birliktedir ve herhangi bir kuşku ve değişimi kabullenmez.

İnsanın, şüpheci ve safsatacı karşısında ispat ettiği bir gerçek varlık, sabittir, hiç bir zaman butlan ve değişimi kabul etmez. Yani gerçeği inkar eden şüpheci ve safsatacının sözü asla doğru değildir. Neticede varlık dünyası sabit bir gerçeği içermiştir.

Ama bununla birlikte gördüğümüz bu varlıkların her biri kısa yahut uzun bir süreden sonra varlığını kaybediyor ve yok oluyorlar. Böylece görülen dünya ve parçaları, gerçeğin ve varlığın özü olmadığı belki kendileri dışında sabit bir gerçeğe dayalı oldukları, onunla var oldukları, onunla bağlantıda oldukları sürece varlıklarını sürdürdükleri, ondan koptukları anda yok olmaya mahkum oldukları ortaya çıkmış olur.<sup>144</sup> Bizler butlanı kabullenmeyen böyle bir varlığa (Vacib-el Vücut) Allah adını veriyoruz.

## 2- İNSAN VE DÜNYA ARASINDAKİ İLİŞKİLER AÇISINDAN DÜNYAYA BAKIŞ

Önceki bölümde Allah'ın isbatı için izlenilen yol çok açık, sade ve hiç bir zorlukla karşılaşmadan fitratla izlenebilen bir yoldur. Ama halkın çoğu devamlı maddiyatla

---

144- Allah-u Tcala Kur'an'da bu tür burhana işaret ederek şöyle buyurmuştur:

"Peygamberleri dediler; gökleri ve yeryüzünü yaratan Allah'tan şüphe edilir mi? (O gökleri ve yeryüzünü yokluktan yaratmıştır)." İbrahim/10.

## ALLAH'I TANIMA

1- Varlık Ve Hakikat Açısından Dünyaya Bakış  
(Allah'ın Varlığının Zarureti)

2- İnsan Ve Dünya Arasındaki İlişkiler Açısından  
Dünyaya Bakış. Allah'ın Birliği.

3- Zat Ve Sıfat.

4- Allah'ın Sıfatlarının Manası.

5- Sıfatla İlgili Açıklama.

6- Fiil Sıfatlar.

7- Kaza Ve Kader.

8- İnsan Ve İhtiyar

### 1- VARLIK VE HAKİKAT AÇISINDAN DÜNYAYA BAKIŞ (ALLAH'IN VARLIĞININ ZARURETİ)

İnsanın var olmasıyla onunla birlikte olan idrak ve şuur, ilk attığı adımda ona Allah ve yaratılanların varlığını aydınlatır. Çünkü, kendileri ve bütün her şeyin var oluşunda şüpheyi düşen ve varlık dünyasını hayal ve batıl düşünce sanan kimselerin aksine biliyoruz ki, idrak ve şuurla yaratılan bir insan her şeyden önce kendisini ve dünyayı idrak eder yani kendisinin ve kendi dışındaki varlıkların varlığında tereddüt etmez. İnsanın var olduğu sürece bu idrak

## ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

# İMAMİYE ŞİA'SI AÇISINDAN İSLAMİ İNANÇLAR

Çaba ve azmini, ancak Allah'ı anmak ve ondan başka bütün her şeyi unutmaya adanmış kimse. Allah'ın, "Ey inananlar, siz, kendi nefsinize bakın; doğru yolu buldunuzsa sapık kişi, size bir zarar veremez"<sup>140</sup> buyruğunu işittiğinde, gerçek ve kamil hidayeti içeren tek ana yolun nefsinden geçen yol olduğunu ve onun gerçek hidayetçisi olan Allah'ın, onu kendi nefsini tanıması, diğer bütün yolları terk etmesi ve Allah'a, kendi nefsi açısından bakmasıyla görevlendiğini anlar.

Bu yüzden Peygamber-i Ekrem (s.a.a) şöyle buyurmuştur: "Kendisini tanıyan Allah'ını tanır".<sup>141</sup> ve yine "Sizlerden kendilerini iyi tanıyanlar, Allah'ını iyi tanıyanlarınızdır" diye buyurmuştur.

Bu yolu izlemenin programı bir çok ayetlerde belirlenmiştir. Örneğin Allah'ı anmayı emreden şu ayet.<sup>142</sup> "Öyleyse beni anın ben de sizi anayım." vb. ayetler ve yine salih amelleri ayrıntılarıyla açıklayan ve "Peygamberinize uyun" sözleriyle son bulan örneğin Ahzab/21. ayeti gibi bazı ayet ve hadisler. İslam'ın, herhangi bir yolu, hak yol bilip ona davet etmemesi, yahuatta yolu tanıttıktan sonra programı belirtmeyip, unutmaya veya ihmal etmesi, Allah-u Teala "Biz, sana halkın dini ve dünyasıyla ilgili her şeyi açıklayıp anlatan kitabı indirdik."<sup>143</sup> buyurmasıyla birlikte, nasıl düşünülebilir ve mümkün olabilir?

---

140- Maide/105.

141- Gurer-ul Hikem, c. 2, s. 665.

142- Bakara/152.

143- Nahl/89.

nın ve onda var olan istisnasız bütün her şeyin kendi ayetleri ve nişaneleri olduğunu vurguluyor.

Ayet ve nişane kelimelerin üzerinde biraz derin düşünürsek, bunlara, kendilerine değil başka bir şeye gösterge oldukları için ayet ve nişane denildiği ortaya çıkar. Örneğin; tehlike göstergesi olan kırmızı lambayı gören biri lambanın varlığına ve yapısına değil, tehlikenin varlığına dikkati çekilir ve tasarısında tehlikeden başka bir şey canlanmaz. Eğer lambanın varlığı, yapısı ve rengi hakkında fikre dalarsa zihninde tehlike anlamı değil de lambanın yapısı veyahut camın rengi yer alır.

Buna göre dünya ve olguların hepsi, bütün yönleriyle Allah'ın nişaneleri olursa varlıklarında asla kendilerinden bağımsızlığa sahip olmaz ve hangi açıdan bakılırsa bakılsın pak Allah'tan başkasını göstermezler. Kur'an'ın hidayet ve talimi üzerine, dünya ve onda olanlar hakkında böyle bir bakış açısına sahip olan kimse, pak Allah'tan başkasını idrak etmez. Böyle biri dünyanın zahirindeki çekici güzellik yerine, bu açıdan tecelli ve zuhur eden sonsuz çekicilik ve güzelliği görür. Bu nedenledir ki insan, varlık harmanını savurarak kalbini ilahi sevgiye adanmış olur.

Bilindiği gibi bu idrake göz, kulak ve diğer organlar veyahut hayal ve akıl gücü vasıtasıyla varılmaz. Çünkü bu araçlar ve işlevleri birer ayet ve nişanedirler ve bu tür hidayette unutulmuşlardır.<sup>139</sup>

---

139- Hz. Ali (a.s) şöyle buyuruyor: "*Marifet ihutası altına giren, Allah değildir. O, detili kendisine hidayet edendir*". (Bihar, c. 2, s. 186)

makbul olduğunu iddia ederler. Nasıl ki Ruhbanlık, Hz. İsa (a.s)'nın tebliğ ve davetinde olmayıp daha sonra Hıristiyanlar tarafından çıkarılmıştı.<sup>138</sup>

Bu yüzden tarikat şeyhleri, rüsumat ve adaptan maslahat gördüklerini sülük programına sığdırmış ve kendi müritlerine onları destur vermişler. Sonuçta müstakil ve geniş çaplı bir program meydana gelmiştir.

Zikir telkini, hırka, müzik ve gınadan yararlanma, zikir anında veece gelme gibi merasimler bunlara örnek gösterilebilir. Bazı silsilede iş bir yere vardı ki tarikat, şeriata ters düştü. Böylesine tarikat taraftarları amelen Batıniye'ye bağlanmış oldular.

Ama Şia'nın görüşleri göz önünde bulundurularak İslam'ın ana kaynakları (Kitab ve Sünnet) araştırılırsa, elde edilen sonucun bu programların tam tersine olduğunu görürüz. Dini beyanatın bu gerçeğe kılavuzluk etmemesi yahut bazı programları açıklamada ihmallik göstermesi veyahut bu hususta herhangi biri hakkında farz ve haramlardan vazgeçmesi asla mümkün değildir.

### 3- KİTAP VE SÜNNETİN MARİFET-İ NEFS VE KURALLARINA YÖNELİK KILAVUZLUĞU

Allah-u Teala bir çok ayette insanları Kur'an hakkında derin tefekküre davet ediyor ve yüzeysel düşünceyle yetinmemelerini emrediyor. Bir çok ayetlerde varlık dünyası-

---

138- Allah-u Teala şöyle buyuruyor: "Ütrettikleri ruhbanlığı ise, biz onlara biz emretmedik. Ancak Allah'ın rızasını kazanmak için ürettiler." Hadid/27

bulunan ve halk arasında evliya-i haktan ve pak şahıslardan sayılan ama ifran ve tasavvufla tezahür etmeyen, Tavus Yemani, Malik b. Dinar, İbrahim Edhem ve Şakik Belhi gibileri bile, kendilerinden önceki tabakaya olan terbiyet bağlılığını gizlememişlerdir.

Hicri ikinci yüzyılın sonlarında ve üçüncü yüzyılda Bayazid Bestami, Maruf Kerhi, Cüneyd Bağdadi ve bunun gibilerinden oluşan diğer taifeler gelmişler ve irfani tarikatlari izlemişlerdir. Bunlar irfan ve tasavvufla tezahür etmişler ve zahiri iyi olmayan birtakım keşif ve şühud (gözlem) adına söyledikleriyle, o zamandaki fakihlerin ve kelim bilginlerinin bunların aleyhine ayaklanmasına, böylece bir takım zorluklar çıkarılmasına ve çoğunun yeraltı hapisine yahut işkenceye tabi tutulmasına ve yahut da asılmasına sebep olmuşlardır. Ama bununla birlikte muhalifleri karşısında gösterdikleri direnişler sonucu, gün geçtikçe tarikatlari ilerlemiş ve hicri yedinci ve sekizinci yüzyılda en doruk noktaya ve güce varmıştır. Sonralari bazen üstün ve bazen de aşağı ve güçsüz mevkide varlığını bu güne dek sürdürmüştür.<sup>137</sup>

İsimleri tezkirelerde yer alan irfan şeyhlerinin ekseriyeti zahirde Ehl-i Sünnet mezheplerine tabi idiler. Kitap ve sünnete dayanmayan bir takım gelenek ve abadi içeren bugünkü tarikatlari onlardan kalmadır. Elbette adab ve rüsumatlarından bazıları Şia'ya da sızmıştır.

Bazıları İslam'da irfani seyr ve sülük için herhangi bir programın açıklanmadığını, marifet-i nefis yolunun Müslümanlar tarafından çıkarılıp, bunun da Allah katında

---

137- Teracimle ilgili kitaplara, Tezkiret'ül-Evliya, Tarikatlar hakkında ve bu konuda yazılan diğer kitaplara bakınız.

etmeye yöneltilir. Gerçekte insan toplumunda ilahi dinleri meydana getiren faktör, bu batini cazbedir. Arif, Allah'a sevap ümidi veyahut azap korkusundan değil, sevgi ve muhabbet üzere tapan tapan kimseye denir.<sup>136</sup> Bu yüzden irfanı, diğer meslekler karşısında bir meslek olarak nitelendirmemek gerekir. İrfanı, Allah'a tapma ve dinlerin hakikatını idrak etmek amacıyla izlenilen "akli düşünce ve dini nasların zahiri" yolu karşısında bir yol saymak gerekir.

İlahi dinlerde, hatta veseniyette bile bu yolu takip edenler vardır. Veseniyet'te, Kelimiyet'te, Mesihiyet'te, Mecusiyet'te ve İslam'da arif ve gayr-ı arif vardır.

## 2- İSLAM'DA İRFANIN DOĞUŞU

Rical kitaplarında yazılı olan ve tanınan, sayısı on iki bine yakın Peygamber-i Ekrem'in sahabeleri içerisinde, doyurucu beyanatı, manevi hayat merhaleleri ve irfani hakikatlardan sonsuz hazineler içeren şahıs yalnız Hz. Ali (a.s)'dir. Elimizde bulunan diğer sahabelerin eserlerinde, bu konulardan bir haber yoktur. Hz. Ali (a.s)'ın yaram ve talebeleri arasında, İslam'da çıkan bütün ariflerin, Hz. Ali'den sonra onları kendi silsilelerinin başlarında saydıkları Selman-ı Farsi, Üveysi Karani, Kumeyl b. Ziyad, Reşid Hicri ve Meysem-i Tammar gibileri bulunmaktadır. Bu tabakadan sonra hicri ikinci yüzyılda zahitler sırasında

---

136- İmam Sadık (a.s) şöyle buyuruyor: "İbadet üç kısımdır. Bir grup korkudan Allah'a tapar ve bu kölelerin tapmasıdır. Diğer bir grup da Allah'a iyi mükafat ümidiyle tapar ve bu da tacirlerin tapmasıdır. Bir grup da sevgi ve muhabbetle Allah'a tapar. Böylesi hür kişilerin tapmasıdır ve bu tapmaların en üstünüdür. (Bihar-ül Envar, c. 15, s. 208).



## ÜÇÜNCÜ YOL: KEŞİF

1- İnsan Ve İrfani İdrak.

2- İslam'da İrfanın Doğuşu.

3- Kitap Ve Sünnet'in Marifet-i Nefs Ve Kurallarına Yönelik Kılavuzluğu.

### 1- İNSAN VE İRFANİ İDRAK.

İnsan fertlerinin büyük çoğunluğu, maneviyatı göz ardı edip günlük yaşantısının ihtiyaçlarını karşılamak ve kendi işlerine çeki-düzen vermeğe koyulmuşsalar da bu türün doğasında meşgul hakikatı görme iç güdüsü mevcuttur. Bu iç güdü bazı insanlarda uyanır ve onu bir kısım manevi idraklara sevkeder.

Bütün insanlar, hakikatları hayal ve hurafe sanan safsatacılar ve şüphecilerin aksine sabit bir gerçeğin varlığına inanırlar. Bazen yaratılış aleminin sabit gerçeğine temiz kalp ve saf zihinle nazar ettiğinde cihanı teşkil eden parçaların devamsızlığını anlar. Cihan ve onda vuku bulan olayları güzel sabit bir gerçeği gösteren aynalar gibi bulur. Bu idraktan kaynaklanan lezzet, diğer lezzetlerin hepsini bakıcının gözünde küçültür ve böylece onu maddi yaşantının devamsız ve tatlı görüntülerinden alı koyar.

Bu, Allah'a inancı olan insanın dikkatini daha üstün bir aleme çeken ve pak Allah'ın hüccetini onun kalbinde yerleştiren irfani cazibedir. Bu cazibe, insanlara her şeyi unutturur; bütün uzun arzular ve ümitleri bir kenara atar; insanları gözle görülmeyen ama görülen ve işitilenlerden daha aşikar olan Allah'a tapmaya ve O'na medih ve sena

lerden sayıldığı, akli ilimler hakkında yazdığı değerli teliflerinden anlaşılmaktadır. Marage<sup>135</sup> şehrinin rasathanesi de onun eseridir.

E- Sadr-üd Din Muhammed Şirazi. 972 hicri kameri yılında doğmuş ve 1050 hicri kameri yılında vefat etmiştir. O, felsefe ilminin konularını, İslam aleminde üzerinden bunca süre geçtikten sonra dağınık durumundan çıkarmış ve riyaziyat meseleleri gibi birbirine bağlı zincir halkaları şekline getirerek tertiplemiştir.

Böylece ilk olarak bu ilimin kapsama alanına giren, ancak o güne dek söz konusu edilemeyen yüzlerce konuya felsefede bahsetme ve çözümleme imkanını verdi. İkinci olarak o güne kadar akli düşüncenin üstünde sayılan bir kısım irfani konuların kolaylıkla felsefede söz konusu edilmesini sağladı. Üçüncü olarak da asırlar boyu çözüm yolu bulunmayan, muammalara dönüşen ve anlamları bilinemeyen bir çok dini ifadelerin zahirleri ve Ehl-i Beyt İmamlarının derin felsefi beyanatı aydınlığa kavuştu. Neticede dini ifadelerin zahirleri, irfan ve felsefe ele vermiş bir yöne doğru hareket etmeye koyulmuşlar. Elbette Sadr-ül Mütcellihin'den önce altıncı yüzyılın filozoflarından İsrak hikmetinin kurucusu Şeyh Sühreverdi ve hicri sekizinci yüzyılın filozoflarından Şemsüddin Muhammed Türke gibi bilginler bu hususta önemli adımlar atılırsa da muvaffakiyet tam anlamıyla ona nasip oldu.

Sadr-ül Mütcellihin bu yöntemle "Cevheri hareket" görüşünü, "Dördüncü boyut (bu'd-i rabi)" ve de nisbiyet görüşünü (düşüncede değil, objeler dünyasında) keşfetmeyi başardı. O, elliye yakın kitap ve risale telif etti. Felsefe dalında dört ciltlik Esfar kitabı, onun bu daldaki şaheserlerindendir.

---

135- İran'ın Doğu Azerbaycan'ında bir Azeri şehridir.

“Muhtasar’un Nafi” adlı fıkıh dalındaki iki kitabı şaheserlerdendir. Bu kitapların yazılmasından 700 yıl geçmesine rağmen yine de fakihler arasında onlara tecil ve azametle bakılmaktadır. Muhakkik Hilli hicri 676 yılında vefat etmiştir.

Muhakkik’ten sonra, hicri 786 yılında Dimeşk’te Şiilik suçuyla öldürülen ve “şehit-i Evvel” lakabını alan “Şemsüddin Muhammed b. Mekki’yi saymak gerekir. Onun hapisteyken yedi gün zarfında yazdığı “Lum’e-i Dimeşkiyye” kitabı fıkıh dalındaki takdire şayan eserlerdendir.

Yine Muhakkik’ten sonra Şeyh Cafer Kaşif-ül Gıta Necefi’yi saymak gerekir. 1227 yılında vefat etmiş; fıkıh dalında yazdığı Keşf-ül Gıta kitabı, onun değerli eserlerindendir.

C- Şeyh Murtaza Ensari Tusteri, Hicri Kameri 1281 yılında vefat etmiştir. Şeyh Murtaza fıkıh usulü bilgisini artırp bu ilmin en mühim bölümü olan “Usul-u ameliyye” mecralarını en güzel şekilde yazmıştır. O zamandan yüz yıl aşkın bir süre geçmesine rağmen onun metodu şimdi de fakihler arasında izlenmektedir.

D- Diğer bir dahi Hicri Kameri 676 yılında vefat eden Hacc Nasir-ud Dini Tusi’dir. O, kelam ilmini tam bir ilim dalı haline getiren ilk şahıstır. Onun şaheserlerinden birisi “İecrid-ul Kelam”dır. Telifinden 700 yılı aşkın bir süre geçmesine rağmen kendi değerini, bu ilim dalındaki bilginler içerisinde korumuştur.

Bu kitaba Ehl-i Sünnet ve Şiiler tarafından sayısız haşiyeler ve açıklamalar yazılmıştır. Hacc Nasir’ın yalnız kelam bilgisinde değil, felsefe ve riyaziyatta da kendi döneminin üstün bilginlerinden olduğu ve bu dallarda da dahi-

Şia rehberlerinden yadigar kalan ilmi hazineler olduğu gibi, bu düşüncenin bekasında da en önemli neden Şiiilerin kutsal ve saygı gözüyle baktığı bu ilmi hazinelerdir. Tarih boyunca yazılan felsefi kitapları, Ehl-i Beyt'in ilim hazineleriyle mukayese etmemiz bu hususun açıklığa kavuşmasına kafidir. Çünkü gün geçtikçe felsefe, Ehl-i Beytin ilmi hazinelerine yakınlaşmakta ve on birinci yüzyılda takriben tabir değişikliğinden başka herhangi bir farkları kalmamıştır.

## 5- ŞİA DAHİLERİNDEN BİRKAÇ ÖRNEK

A- Sikat-ül İslam Muhammed b. Ya'kub-i Kuleyni (vefatı-1329 Hicri Yılı). O, Şia'da, rivayetleri usulden (Muhaddislerin Ehl-i Beyt İmamlarından öğrendikleri rivayetlerin yazıldığı ve her birine "Asl" adı verilen kitaplar) çıkarıp ayırt eden ve onları fıkıh ve itikad babalarına göre düzenleyen ilk şahıstır. Kafi diye adlandırılan kitabı üç; usul, furu ve ravze (çeşitli konular) kısımlara ayrılmış, içerisinde on altı bin yüz doksan dokuz hadis yer almıştır. Şia aleminde en meşhur ve en muteber bilinen hadis kitabıdır. Temel kaynak sayılan Kütüb-i Erbaa denen hadis kitaplarından birisidir. Kafi'den sonra gelen diğer üç hadis kitabıysa hicri 381'de vefat eden "Şeyh Muhammed b. Babeveyh-i Kummi'nin "Men la Yahzuruhul Fakih" ve hicri 460 yılında vefat eden "Şeyh Tusi'nin telif ettiği iki "Tehzib'ul-Ahkam ve İstibsar" adlı kitaplarıdır.

B- Muhakkik lakabıyla maruf, Ebu'i Kasım Cafer b. Hasan b. Yahya Hilli. O fıkıh ilmi dalında dahilerinden ve Şii fakihlerin ileri gelenlerindendir. Onun "Şerayi" ve

kezinden uzakta Endülüs'te yaşayan b.-i Rüşd adlı filozof haricinde meşhur ve namlı hiç kimse çıkmadı.<sup>134</sup>

### 3- ŞİA'NIN FELSEFE VE DİĞER AKLİ İLİMLERDEKİ AZİMLİ ÇALIŞMALARI

Şia, felsefi tefekkürün ortaya çıkmasında büyük bir etkinliği olduğu gibi, bu tefekkürün ve diğer akli ilimlerin ilerlemesi ve yayılmasında önemli bir temel olmuş ve bu hususta devamlı çaba göstermiştir. Bu nedenle felsefe, filozof b.-i Rüşd'ün vefatıyla Sünni çoğunluğu arasından göç ettiyse de hiçbir zaman Şia içerisinden silinmedi. Böylece sonraları Hacc Tusi, Mir Damad ve Sadr-ül Müteallihin gibi namlı filozoflar gelmişler ve sırasıyla felsefe bilgisini tahsil etmeye ve yazmaya çalışmışlar. Yine sair akli ilimlerde de, Hacc Tusi ve Bircendi gibi diğer şahıslar yetişmişlerdir.

Bütün bu ilimler, bilhassa ilahi felsefe Şia'nın devamlı çalışmaları sonucu büyük çapta derinleşmiştir. Hacc Tusi, Şemsüddin Türke, Mir Damad ve Sadr-ul Müteallihin'in eserleri geçmişteki felsefecilerin eserleriyle mukayese edilirse bu husus nitelik kazanır.

### 4- FELSEFENİN ŞİA'DA HAYATINI SÜRDÜRME NEDENİ

Şia içerisinde bulunan ve daha sonra diğerlerine aktarılan akli ve felsefi düşüncenin doğuşunda en önemli faktör,

---

134- Yukarıdaki sözler Ahbar-ül Hükema, Vefeyat ve diğer teracim kitaplarından elde edilebilir.

yoktu. Hicretin ilk iki yüzyılı döneminde yaşayan bilginlerin sözlerinde, felsefî incelemelerden bir örnek bile görülüyor. Yalnız Şia imamlarının, bilhassa birinci Hz. Ali (a.s) ve sekizinci Hz. Rıza (a.s) imamın derin açıklamaları, felsefî düşüncelerden sonsuz hazineleri ihtiva eder. Talebelerinden bir grubu felsefî düşüncüyle aşına edenler, bunlardır.

Evet, Araplar, felsefî düşünce metodundan uzaktılar. Fakat ilk kez hicretin ikinci yüzyılının başlarında Yunanca'dan tercüme edilen kitaplarda bazı felsefî düşüncelerle karşılaştı. Daha sonra hicretin üçüncü yüzyılının ilk dönemlerinde Yunanca, Süryanice ve diğer dillerden bir çok kitaplar tercüme edildi ve sonuçta felsefî düşünce tarzı bütün halka sunuldu. Fakihlerin ve mütekellimlerin büyük bir kesimi, yeni konuklar olan felsefe ve akli ilimlere ilgi göstermediler. Bu muhalefetler, başlangıçta o zamanın hükümetinin bu ilimleri himaye etmesiyle pek fazla etkili olmadı. Ama kısa bir süre sonra sayfa değişti ve şiddetli yasaklamalarla birlikte felsefî kitapları denize döktüler. İsimleri belirlenmeyen bir grup telif ehlinin fikirlerinden kaynaklanan "İhvan-us Safa" adlı risaleler, o dönemlerden kalan hatıra ve o zamanın kötü durumunun tanığıdır. Bu fetretten sonra dördüncü yüzyılın evvellerinde, felsefe, "Ebu Nesr-i Farabi" eliyle ihya edildi. Beşinci yüzyılın başlarında da ünlü filozof "Ebu Ali Sina"nın çalışmaları sonucu felsefe tamamiyle genişletildi. Altıncı yüzyıldaysa İşrak felsefesini, Şeyh Sühreverdi arındırdı ve bu suçla sultan Selahaddin Eyyubi'nin emriyle öldürüldü. Ondan sonra felsefe, çoğunluk arasından göçtü ve yedinci yüzyılda felsefeyi arındırmaya çalışan ve İslam ülkelerinin mer-

## 2- İSLAM'IN KELAMİ VE FELSEFİ DÜŞÜNCESİNDE ŞİA'NIN ÖNCÜLÜĞÜ

Hiç kuşkusuz Şia azınlığının, Ehl-i Sünnet ekseriyetinden ayrıldığı ilk günden bu yana sürekli savunduğu görüşler hakkında delil üzere tartışmaya koyulmuştur. Tartışmaların iki taraflı ve hasımların her birisinin katkısıyla olmasına rağmen, Şia devamlı girişimde bulunmuş, diğer tarafı savunmaya geçmiştir. Bilindiği gibi tartışmada yetimli araç ve gereçleri hazırlama hususunda öncülük, girişimde bulunan tarafın üzerine düşer.

Yine Ehl-i Beyt mektebinin talebeleri olan Şii araştırmacı ve alimler, her zaman için tedricen ilerleyen, ikinci yüzyıl ve üçüncü yüzyılın evvellerinde Mutezile mezhebinin yayılmasıyla, en doruk noktasına varan kelim ilmi dalında uzman olan mütekellimlerin ilk saflarında yer almışlardır.

Kaldı ki Eşaira, Mu'tezile ve başkalarından oluşan Ehl-i Sünnet mütekellimlerinin silsilesi, Şia'nın birinci rehberi Hz. Ali (a.s)'ye varır.<sup>133</sup>

Tarihte on iki bin civarında tesbit edilen sahabeden elimize ulaşan eserleri tanıyan kimseler, bunların içerisinde felsefi tefekkürü içeren bir tek eserin bile nakledilmediğini iyice bilirler. Yalnız Emir-ül Mü'minin Hz. Ali (a.s)'ın ilahiyatla ilgili çekici açıklamaları, en derin felsefi tefekkürü içermiştir.

Sahabe, onlardan sonra gelen tabiin ve bilahare o dönemde yaşayan Arapların, felsefi düşünceyle hiç bir ilgileri

---

133- İbn-i Fbu-l Hadid'in Nehc-ül Belağa'ya yazdığı şerhin. Birinci cildin başları.

ni kapsayan örneğin; yaratılışın mebdעי ve alemin ve alemdekilerin sonunun ne olacağı gibi konular hakkında gerçekleşirse buna da felsefi düşünce denir.

Cedel ise, öğelerinin bütünü veya bazıları meşhur ve söz götürmez olgulara dayalı bir hüccet türüdür. Nitekim din ve mezheplerin izleyicileri genelde kendi içlerinde mezhebi görüşlerini, o mezhebin söz götürmez temellerine dayandırarak isbat ederler.

Kur'an-ı Kerim bu metotların her ikisini de kullanmış ve Kur'an-ı Kerim'de bu iki metoda örnek oluşturacak bir çok ayet mevcuttur.

Kur'an-ı Kerim öncelikle varlık alemiyle ilgili genel kapsamlı olgular, evrenin genel düzeni, gökyüzü, yıldızlar, gece, gündüz, yeryüzü, bitkiler, hayvanlar, insanlar ve diğer varlıkların özel nizamları hakkında özgür düşünceye emrediyor ve aklı özgür düşünceyi en doyurucu bir ifadeyle övüyor.

İkinci olarak ta, -genelde kelami araştırma denilen- akli tefekkürün cedel türüne emrediyor. Tabii ki bunu da en iyi bir şekilde yani hakkı ortaya çıkarmak amacını taşıması, taassuptan uzak olması ve güzel bir ahlaki tavırla birlikte olmasıyla şartlandırıyor. Bu hususta Kur'an şöyle buyuruyor: "Rabbinin yoluna hikmetle ve güzel öğütte çağır ve onlarla en güzel bir tarzda münakaşa ve mübahasede bulun."<sup>132</sup>



## İKİNCİ YOL: AKLİ ARAŞTIRMA

1- Akılsal Kelamî ve Felsefî Düşünce.

2- İslam'ın Kelamî Ve Felsefî Düşüncesinde Şia'nın Öncüllüğü.

3- Şia'nın Felsefe Ve Diğer Akli İlimlerdeki Azimli Çalışmaları.

4- Felsefenin Şia'da Hayatını Sürdürme Nedeni.

5- Şia'nın Dahilerinden Bir Kaç Örnek.

### 1- AKILSAL KELAMÎ VE FELSEFÎ DÜŞÜNCE

Önce de belirttiğimiz gibi <sup>123</sup> Kur'an-ı Kerim akli düşünceyi onaylamış ve onu dini düşüncenin bir parçası kılmıştır. Elbette bu onaylama karşılıklıdır, yani akli düşünce de, Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'ın nübüvvetini tasdik ettikten sonra semavi vahiy olan Kur'an'ın kelimelerinin zahiri ifadelerine, Peygamber-i Ekrem (s.a.a) ve Ehl-i Beytin beyanatına akli hüccetler safında yer vermiştir.

İnsanın, Allah'ın kendisine vermiş olduğu fitrata dayanarak kendi görüşlerini isbat ettiği akli deliller. "Burhan ve Cedel" diye iki bölüme ayrılır.

Burhan; öge ve unsurları, meşhur ve kesin olmasa bile gerçek öncüllere dayanan bir hüccet türüdür. Başka bir deyişle, burhanın unsur ve ögeleri Allah'ın insana vermiş olduğu şuur ile unsur ve ügeleri kesinlikle kavrayacağı ve onaylayacağı önermeler olur. Böyle bir düşünce türü (söz gelimi üç sayısının dörtten küçük olduğu gibi) bildiğimiz gibi akli bir düşüncedir. Böyle bir düşünce, evrenin geneli-

dek ve Hayber savaşları gibi Peygamber-i Ekrem şahsen savaşa katılmıştır. Bu savaşların çoğunda zafer sancağı Ali'nin (a.s) elinde ilerliyordu. O hiçbir savaştan geri çekilmeyen kişiydi. Toplam olarak on yıl hicretten sonraki savaşlarda Müslümanlardan iki yüze yakını şehit edildi ve kafirlerden ise bin kişiye yakını öldürüldü.

Peygamberin çalışmaları, Ensar ve Muhacirlerin fedakarlığının sonucunda Arabistan yarımadasında İslam on yıl zarfında yayıldı. Bundan dolayı da dış süper güçlere çağrıda bulunuldu. Örneğin Rum, İran, Habeşistan ve Mısır bu çağrı mektuplarını alan güçlerdendi.

O Hazret yaşamında, fakirane geçimiyle yetinerek bununla iftihar duyardı.<sup>174</sup> Vaktini asla boşa geçirmezdi. Zamanını üçe bölmüştü; bir kısmını ibadet etmeye, ikinci kısmını ailesi ile ilgilenip ev ihtiyaçlarını gidermeye, diğer kısmını da toplumda İslami öğretileri anlatıp onların ihtiyaçlarını giderme ve İslam toplumunun iç ve dış ilişkilerini ayarlamakla geçiriyordu.

O Hazret hicretten on yıl sonra Medine'de bir Yahudi kadının yemeğe zehir katıp yedirmesi sonucu hastalandı ve bir kaç gün sonra dünyadan göç etti. Son anlarda mübarek ağzından çıkan kelimeler, kölelere ve kadınlara iyi bakmayı tavsiye etmekte.

---

174- Meşhur rivayette "Fakirlik benim iftiharımıdır" buyurmuştur. Bu bölümün konuları hakkında, İbn-i Hişam ve Halebi'nin sirelerine, Bihar'ül Envar'ın altıncı cildine ve diğer kitaplara bakınız.

## 11- PEYGAMBER-İ EKREM (S.A.A) VE KUR'AN

Diğer peygamberlerden istenildiği gibi Hz. Peygamber-i Ekrem'den de mucize isteniyordu. O Hazret Kur'an'ın da açıkça teyid ettiği gibi Peygamberlerde mucizenin varlığını tasdik ediyordu.

O Hazretin bir çok kesin ve güvenilir rivayetlerle ispat olunan mucizeleri vardır. Ancak şimdiye kadar kalan mucizesi Kur'an-ı Kerim'dir. Bu kitap semavi kitap olarak altı bin kaç yüz ayete ve yüz on dört büyük ve küçük sureyi içerir. Kur'an-ı Kerim'in ayetleri Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'in yirmi üç yıllık biset ve davet zamanlarında, çeşitli münasebetlerde tedricen nazil olmuştur. Bir ayetten başlayıp bir sureye varana kadar; gece gündüz, yolculukta, vatanda, savaş ve barışta, zor ve kolay günlerde Peygambere nazil olmuştur.

Kur'an-ı Kerim bir çok ayetlerinde açıkça kendisini mucize olarak tanıtıyor. Tarihin tanıklığına göre, o zamanki Araplar fesahat ve belagatin en yüksek derecelerinde tatlı dil, kolay ve anlaşılır bir şekilde konuşma üslubunda, konuşma meydanının güçlü erleri olmalarına rağmen, Kur'an onlara meydan okuyup şöyle diyor; Kur'an'ın beşeri kelim olduğuna, Muhammed (s.a.a)'in onu kendi çıkardığına veya eğitim gördükten sonra yazdığına inanıyor iseniz onun gibisini, ondan on suresini veyahut bir suresini siz de getirin ve bu konuda bütün imkanlarınızı kullanın.<sup>175</sup>

---

175- Allah-u Teala şöyle buyuruyor: "Doğru söylüyorlarsa onun gibisini getirsinler." Tur/34.

"Yoksa diyorlar ki, Muhammed Allah'a iftira ediyor. De ki: "Öyle

Arapların en büyük fasih hatipleri bu çağrının karşısında “Kur’an sihirdir ve biz öyle bir şey getiremeyiz” cevabını verdiler.<sup>176</sup>

Kur’an yalnız fesahat ve belâğet konusunda meydan okumuyor. Bazı ayetlerde mana ve içerik açısından da insanlara ve cinlere meydan okuyor. Çünkü insanın bütün yaşam programını kapsamıştır ve eğer dikkatle araştırılırsa insanın bütün inanç, ahlak ve sayısız amellerini içeren ve ayrıntılarına kadar değinen bu geniş boyutlu ve kapsamlı yasaların temelini hak kılmış ve ona Hak Din adını vermiştir. (İslam kanunları gerçek hak ve maslahattan kaynaklanan bir dindir; halkın çoğunluğunun veya güçlü ve emir sahibi bazı fertlerin eğilimlerinden kaynaklanan bir din değildir.)

Bu kapsamlı programın temelini oluşturan en değerli kelime eşsiz Allah’ın birliğine inanç esastır. Usul ve bütün öğretiler Allah’ın birliği esastan kaynaklandığı gibi, beğenilmiş ahlak da bu esaslardan sonuçlanan dallardır. Ondan sonra insanın bireysel ve toplumsal durumları, onun eylemleri araştırılıp her birisine ait tevhid kaynaklı genel görevler düzenlenmiştir.

İslam dininde usul ve furu öylesine birbiriyle ilgili ve bağlantılıdır ki, her fer’i hükmü hangi konuda olursa olsun

---

ise siz de uydurulmuş on sure getirin ve eğer doğru iseniz Allah’tan başka çağırabildiklerinizi de yardıma çağırın.” Hud/13

“Yoksa onu Peygamber uydurdu mu diyorlar? Sen de deki: Öyle ise siz de onun gibi bir sure getirin.” Yunus/38.

176- Nasılı ki Kur’an Arap hatiplerinden naklen şöyle buyuruyor: (Velid uzun uzun düşündükten sonra hakka sırt çevirerek şöyle) dedi: “Bu Kur’an sihirden başka bir şey değildir. Bu Kur’an insan kelamından başka bir şey değildir.” Müddessir/24-25.

araştırır isek sadece Allah'ın birliği esasına döner ve tevhid kelimesi de bu yasa ve hükümlerin bir araya gelmesiyle gerçekleşir.

Böylesine kapsamlı ve geniş boyutlu ama bir bütün ve birbiriyle ilgili olan bir dinin son düzenlenmesini hazırlamak bir yana, yalnız o dinin alfabesini derlemek doğal halde en büyük ve bilgin hukukçuların gücü dışındadır. Özellikle bunları, can ve mal güvenliği olmayan bir çok kanlı savaşlar görüp iç ve dış baskılara maruz kalan ve kısacası dünya karşısında tek kalan birisi olursa hiç bir şekilde hazırlayamaz.

Kaldı ki Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'in okuma yazması yoktu, öğretmen ve eğitici görmemişti. Davetinden önce ömrünün üçte ikisini medeniyet, ahlak ve insaniyetin ne olduğunu bilmeyen, kurak çölde en kötü şartlar altında yaşayan ve her zaman yakın bir devletin köleliğini yapan cahil Araplar içerisinde yaşamamıştı.<sup>177</sup>

Ayrıca Kur'an-ı Kerim bir başka açıdan da meydan okuyor ve o da şudur: Kur'an-ı Kerim yirmi üç yıl zarfında çeşitli münasebetlerde ve farklı koşullarda tedricen nazil olmuştur. Eğer bir insanın indinden olsaydı, insanın tedrici tekamül ilkesi gereğince onun evveli sonuyla değişik ve sonu evvelinden daha iyi olurdu. Evvelinden sonuna kadar

---

177- Nasıl ki Kur'an Peygamber'in diliyle şöyle buyuruyor:

"Ben bi'setten önce bir ömür sizin aranızda yaşadım acaba düşünebiliyor musunuz? Yunus/16.

"Kur'an nazil olmadan önce sen okuyamıyor ve yazamıyordun." Ankebut/48.

ve yine buyuruyor:

"Kulumuza indirdiğimiz kitapta şöphe ediyor iseniz siz de onun gi-bi birisinden bir sure getiriniz." Bakara/23.

birbiriyle çelişen şeyler bulunurdu. Ama Kur'an-ı Kerim'in Mekke ve Medine döneminde inen ayetleri arasında fark yoktur. İlk ayetlerle son ayetler farklı değildirler. Kur'an bütün parçaları birbirine benzerlik arz eden, şaşırtıcı bir açıklama gücü, bir üslup ve akışa sahip bir kitaptır.<sup>178</sup>

---

178- Hala mı düşünmezler Kur'an'ı? Allah katından gayri bir yerden gelseydi onda, birbirini tutmaz birçok şeyler bulurlardı." (Nisa/82)

## AHİRETİ TANIMA

- 1- İnsanın Ruh Ve Bedenden Oluşması.
- 2- Bir Başka Açıdan Ruhun Hakikati.
- 3- İslam Açısından Ölüm.
- 4- Berzah Alemleri.<sup>179</sup>
- 5- Kıyamet Ve Ahiret.
- 6- Diğer Bir Açıklama.
- 7- Yaratılışın Sürekliliği.

### 1- İNSANIN RUH VE BEDENDEN OLUŞMASI

İslami öğretilere az çok aşina olanlar bilirler, ki Kitap ve Sünnette, ruh ve cisim yahut nefis ile bedenden çok söz edilmiştir. Cisim ve beden his aracılığı ile idrak olunduğu için anlaşılması kolaydır. Fakat ruh ve nefis öyle değil, girift bir yapıya sahiptir.

Ehl-i Sünnet ve Şii filozofları ve mütekellimleri ruhun hakikati konusunda farklı görüşler belirtmişlerdir. Fakat İslam açısından beden ve ruhun iki değişik hakikata sahip olduğu kesindir. Beden, ölüm arızasıyla hayati özelliklerini

---

179- Bihâr, c. 2, Babu'ı Berzah.

kaybeder ve tedrici olarak dağılıp - gider. Ama ruh böyle değildir. Aslında hayat, ruhundur. Bedenle birlikte olduğu sürece, heden, hayatını ondan alır, bedenle olan ilişkisini kestiği ve ayrıldığı an beden ölür. Ancak ruh, kendi hayatına devam eder.

Kur'an-ı Kerim'in ayetlerinden ve Ehl-i Beyt İmamlarının açıklamalarından, ruhun madde ötesi bir varlık olup bedenle bir nevi birlik ve bağlılık halinde olduğu anlaşıyor. Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim'de şöyle buyuruyor:<sup>180</sup>

Bu ayetlerin akışından anlaşılan şudur ki, ayetlerin cıvıli tedrici maddi yaratılışı anlatıyor. Ayetin sonunda ruh veya irade ve şuurun verililişine işaret ettiğinde onu, önceki yaratılıştan değişik bir şey olarak tanıtıyor.

Bir başka ayette, ahireti inkar edenlerin "insan ölüp bedeni dağıldıktan ve bu parçaların yeryüzünde yok olmasından sonra, tekrar nasıl yaratılıp önceki insan haline gelir" kuşkuları karşısında şöyle buyuruyor: "De ki: Size vekil kılınan ölüm meleği, hayatınıza son verecek, sonra da Rabbinize döndürölmüş olacaksınız." Yani ölümden sonra dağılıp yeryüzünden yitcn sizin bedenlerinizdir. Ama kendiniz (ruhlarınız), ölüm meleği vasıtasıyla bedenlerinizden ayrılmış ve bizim indimizde mahfuzsunuz<sup>181</sup> Ayrıca Kur'an-ı Kerim diğer ayetlerde kapsamlı açıklamasıyla bütün ruhların madde ötesi bir varlık olduğunu vurguluyor:

---

180- "Andolsun ki biz insanı balçık mayasından yarattık, sonra onu bir su damlası olarak savunması sağlam bir karar yerine yerleştirdik. Sonra o bir katre suyu bir embiryon olarak yarattık, derken o embiryoyu bir et parçası olarak yarattık, derken o et parçasını kemik olarak yarattık, derken kemiklere et giydirdik, sonra da onu başka bir yaratılışla meydana getirdik." Mu'minin/12-14.

181- Secde/11.



“Ve sana ruhu soruyorlar; de ki: Ruh, Rabbimin emrindedir.”<sup>182</sup>

Bir başka ayette Allah (c.c) emriyle ilgili olarak şöyle buyuruyor: “O’nun emri, bir şeyin olmasını istedi mi ona sadece “ol” demektir, hemen olurur. Yücedir, münezzehtir o mabut ki, her şeyin melekutu tasarrufu ve tedbiri, O’nun elindedir.”<sup>183</sup>

Bu ayetler gereğince, Allah’ın emri, varlıkların yaratılışında tedrici olmayıp, zaman ve mekânın onda etkisi yoktur. Öyleyse Allah’ın emri olan ruh da maddi olamaz. Kendi varlığında, maddenin gerektirdiği tedrici olma, zaman ve mekân özelliklerine muhtaç değildir.

## 2- BİR BAŞKA AÇIDAN RUHUN HAKİKATI

Akli incelemelerde, Kur’an-ı Kerim’in ruh hakkındaki görüşünü pekiştirir. İnsanların her biri kendisinde mevcut olan bir hakikatı ve gerçeği idrak edebiliyor. Bu hakikatı “Ben” olarak isimlendiriyor ve bu anlayış, her zaman insanda mevcuttur. İnsan bazı zamanlar baş, ayak kol ve diğer uzuvlarını hatta bazen bütün bedenini unutuyor. Fakat “Ben” hakikatını unutamıyor. Bu gerçek anlaşıldığı gibi, bölünmez ve parçalanmaz. Beden her zaman çeşitli hallere dönüşür. Zaman geçer ve yeri değişebilir. Fakat bu hakikat (Ben) sabittir ve kendi varlığında değişikliği kabul etmez. Eğer maddi bir varlık olsaydı; maddenin özellikleri olan bölünme, değişme, zaman ve mekânı kabul ederdi.

---

182- İsrâ/85.

183- Yâsîn/82- 83.

Evet bu özelliklerin hepsini beden kabulleniyor. Ancak ruha olan bağlantısı nedeniyle bu özellikler ruha da nisbet edilebilir. Fakat birazcık üzerinde düşünülürse bu zaman, o zaman, şurası, orası, bu tür, o tür, bu taraf, o taraf gibi nisbetlerin bedene ait olduklarını görüp, bu nisbetlerin ruh hakkında geçerli olmadığını ve bunların beden vasıtasıyla ruha da yansıdığını anlayabiliriz.

Ruhun özelliklerinden olan ilim de aynı niteliği taşır. Eğer ilim madde nitelikli varlık olsaydı, maddelik gereğince bölünme, zaman ve mekân nitelikleriyle nitelenirdi.

Elbette bu bahisle ilgili birçok konular, soru ve cevaplar vardır. Ama onları bu kitaba sığdıramayız. Bilgi edinmek isteyenler diğer İslami felsefeyle ilgili kitaplara müracaat edebilirler.

### 3- İSLAM AÇISINDAN ÖLÜM

Dar görüşlüler ölümü insanın yok olması ve hayatı, doğuşla ölümün arasındaki zamanla sınırlıyorlarsa da İslam, ölümü, “yaşayışın bir katından diğer bir katına aktarılması” diye açıklıyor. İslam’ın görüşünde insanın yaşamı ebedidir. Ruhun bedenden ayrılması, insanı bir başka hayata götürür. Orada mutlu olanlar, dünyada yaptıkları iyilikler sebebiyle mutludurlar. Ateşe düşenler de, ölümden önceki yaşamlarında yaptıkları kötülükler karşılığında ateştedirler.

Peygamber-i Ekrem (s.a.a) “Zannetmeyin ölmekle yok olacaksınız. Ölüm sizi bir evden öteki eve götürür” şeklinde buyurmaktadır.<sup>184</sup>

---

<sup>184</sup>- Bihar, c. 2, s. 161, Şeyh Saduk’un “İtikadat” kitabından naklen

#### 4- BERZAH ALEMİ

Kitap ve Sünnetten anlaşıldığı kadarıyla, ölüm ve kıyamet günü arasında sınırlı ve geçici bir hayat vardır. Bu berzah alemi olup dünya ve ahiret arasında bir vasıtaadır.<sup>185</sup>

İnsan ölüm sonrası inançları ve yaptığı iyi ve kötü ameller sebebiyle özel bir hesaba tabi tutulur. Bu kısa soruşturma sonrası tatlı veya acı bir yaşantıya mahkum olur ve böylece kıyamet gününü bekler.<sup>186</sup>

Berzah alemindeki insanın yaşamı, suç dolayısıyla mahkemeye çağrılıp, ifade verip, dosya düzenlendikten sonra sonucu beklemek için nezarette bekletilen insanın haline çok benzer.

Berzah aleminde insanın ruhu, dünyada yaşadığı gibi olur . İyilerden olursa mutluluğa erişip nimet içerisinde olur ve Allah'ın dergahına yakın olan iyi insanların birlik-teliğinden yararlanır. Kötülerden olursa, azap ve zorluk içerisinde şeytan ve dalalet öncüleriyle birlikte olacaktır. Mutluluğa eren bir grubun halini Allah (c.c) şöyle açıklıyor:

“(Ey Peygamber), Allah yolunda öldürülenleri ölü sanma. Onlar diridir ve Rableri katında (Kurb makamında) rızıklanırlar, ferah-fahur bir halde Allah'ın onlara ettiği lütuf ve ihsanlarla onlar, henüz kendilerine katılmayanlara, fakat peşlerinden gelmekte olanlara da bilin ki ne korku vardır onlara, ne de mahzun olurlar diye müjde vermeyi isterler. Allah'ın nimet ve ihsanına nail olduklarından do-

---

185- Bihar, c. 2, Bab-ul Berzah

186 - Bihar, c. 2, Bab-ul Berzah

layı sevinç içindedir onlar ve Allah, inananların ecrini zayı etmez.<sup>187</sup>

Dünyada mal ve servetini meşru yollarda kullanmayan grubu da şöyle tanıtır:

“Sonunda, onlardan birine ölüm gelip çattı mı Rabbim der, beni geriye, tekrar dünyaya yolla da belki iyi işler işlerim ve zayı ettiğim ömrü telafi ederim Hayır, boş bir söz onun söylediği. Onların önlerinde, diriltiip mezarlarından çıkarılacakları güne dek bir berzah var.<sup>188</sup>

## 5- KIYAMET VE AHİRET

Semavi kitapların içinde kıyamet günü hakkında ayrıntılarıyla söz eden, yüzlerce yerde çeşitli isimlerle bu günü hatırlatıp dünya ve ehlinin bu gündeki halini, bazen ayrıntılarıyla ve bazen kısaca değinen yalnız Kur'an-ı Kerim'dir. Bu günün ismi Tevrat'ta geçmemiş. İncil kitabında da kısaca işaret edilerek geçilmiştir.

Kur'an-ı Kerim defalarca şu hususu vurgulamıştır ki, kıyamet gününe inanmak Allah'ın birliğine inanmakla denktir ve İslam dininin üç temel aslından biridir. Buna inanmayan, İslam dininden sayılmaz ve ebedi helak olmayı hak eder.

Sözün gerçeği de şudur. Çünkü eğer Allah'tan taraf hesap ve kitap, ödül ve ceza olmasaydı dini daveti oluşturulan ilahi emirler ve nehiylerin hiçbir etkisi olmazdı. Nübüvvet ve tebliğ unsurunun olup olmaması netice itibarıyla aynı olurdu. Belki olmaması daha mantıklı olurdu, zira

---

187- Al-İmran/169-171.

188- Mü'minin 99-100.

dini kabul edip kurallarına uymak bir nevi zorluğu ve ağırlığı yüklenmek ve özgürlüğü selbetmektir. Eğer bu dine uymanın eseri olmazsa halk da bu ağırlığı kabul etmeyip doğal özgürlüklerinden el çekmezler.

Buradan anlaşılıyor ki kıyamet gününü hatırlatmak dini davetin aslı kadar önemlidir.

Ve yine anlaşılıyor ki kıyamet gününe inanmak, takvalı olmakta ve günahlardan kaçınıp, beğenilmemiş ahlaktan arınmaya en büyük etkidir. Nasıl ki bu günü unutmak veya ona inanmak her günahın ve suçun kökenidir. Allah-u Teala Kur'an'da şöyle buyuruyor:

“Allah yolundan sapanlara, soru gününü unuttuklarından dolayı şiddetli bir azap var.”<sup>189</sup>

Görüldüğü gibi ayet-i kerimede hesap gününü unutmak her günahın kaynağı sayılmıştır.

İnsan ve dünyanın yaratılışında, semavi şariatların he-definde tefekkür etmek böyle bir günün (kıyamet günü) gelecekte olmasını apaçık ortaya koymaktadır.

Yaratılıştaki meydana gelen işler üzerinde dikkatle düşündüğümüzde hiçbir işin zorunlu olarak bir nevi hareketi içerir sabit hedef taşımadan oluşmadığını anlarız. İşin kendisi hiç bir zaman asil ve müstakil olarak kastedilmiş ve istenilmiş olmaz. Devamlı bir hedef ve gayeye mukaddimedir ve o hedefe yönelik bu işler de istenilir. Hatta sathi ve yüzeysel görüşlerin hedefsiz saydığı örneğin doğal fiiller, çocukların oynaması vb. işlere dikkatle bakarsak kendilerine uygun hedef taşıdıklarını görürüz. Genellikle harekete sahip olan doğal fiiller hareketin hedefi olan hedef-

---

189- Saad/26.

lere sahiptirler; çocukların oynamasında da oyunlara uygun hayali ve vehmi hedefler vardır ki, çocuklar oynamakla o hedefe ulaşmak amacındadırlar.

Elbette dünyanın ve insanın yaratılışı, Allah'ın işidir. Allah da hedefsiz ve gayesiz işler yapmaktan, devamlı yaratıp, rızık verip, öldürüp ve yine aynı işi tekrar başlatıp düzeltmekten ve yok etmekten münezzeh ve beridir.

Öyleyse insanın ve dünyanın yaratılışında sabit hedeflerin varlığı kaçınılmazdır. Elbette bu hedeflerin nihai faydaları yine yaratılanlara döner, Allah'a değil. Şu halde diyebiliriz ki insan ve dünya sabit bir yaratılışa, fena ve yokluğa kabul etmeyen yetkin bir vücuda doğru ilerliyor.

Yine dini eğitim açısından halka baktığımızda görürüz ki dini eğitim ve ilahi rehberlik sonucu toplum iki gruba ayrılır. Biri iyi işler yapanlar, diğer grup ise kötü işler yapanlar. Bununla birlikte dünya yaşayışında bu iki grubun arasında hiçbir özellik yoktur. Çoğu zaman ilerleme ve başarı, kötü ve zalim insanlarındır ve iyilik yapmak, bazı zorluklara katlanmakla ve çeşitli zulümleri görüp mahrumiyet çekmekle birlikte.

Sonuçta ilahi adlin gereği bir başka yaşayışın yaratılmasıdır ki bu iki grubun her biri yaptıkları ameller karşısında karşılık alsın ve dünya yaşayışlarına uygun bir karşılık da orada görsünler. Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim'de bu iki delile işaret ederek buyuruyor ki:

“Ve biz gökleri ve yeryüzünü ve ikisinin arasındakileri eğlence için, boşu-boşuna yaratmadık. Biz onları, ancak gerçek olarak yarattık ve fakat çoğu bilmez.”<sup>190</sup>

---

190- Duha/ 48.

Ve biz göğü ve yeryüzünü ve ikisinin arasındakileri boş yere yaratmadık; bu, kafir olanların zannı; artık vay haline kafirlerin ateşten. İnananlarla iyi işlerde bulunanları, yeryüzündeki bozguncular gibi mi tutacağız, yahut çekinenlere, doğru yoldan çıkanlara ettiğimiz muameleyi mi yapacağız?”<sup>191</sup>

Başka bir ayette iki delili bir araya getirerek şöyle buyuruyor:

“Yoksa kötülük kazananlar, kendilerini de iman edenler ve iyi işlerde bulunanlarla eşit mi tutacağız dirilikleri de, ölümleri de onlarla bir mi olacak sanıyorlar? Ne de kötü hükmediyorlar. Ve halk etmiştir Allah gökleri ve yeryüzünü gerçek olarak ve herkes kazancına göre karşılık bulsun diye ve onlara zulmedilmez.”<sup>192</sup>

## 6- BİR BAŞKA AÇIKLAMA

Kitabın ikinci bölümünde, Kur'an'ın zahir ve batını hususunda bahsettiğimizde işaret ettik ki Kur'an-ı Kerim'de İslami bilgiler çeşitli metotlarla açıklanmıştır. Bu metotlar genel olarak zahir ve batın diye ikiye ayrılır.

Zahir metoduyla açıklama, bütün halkın aklının anlayabileceği bir açıklama türüdür. Fakat batın metoduyla açıklama bazı insanlara ait olup ancak manevi hayat ruhuyla idrak edebilir bir açıklama türüdür.

Zahir metodundan kaynaklanan açıklamalarda Allah-u Teala varlık aleminin maliki ve yaratılış dünyasının mutlak hakimi olarak tanıtılıyor. Dünyanın yaratıcısı, sayısız me-

---

191- Sad/27.

192- Casiye/21-22.

lekler yaratmıştır ki O'nun her tarafa verdiği emirleri yerine getiriyorlar; yaratılanların her bölümü ve o bölüme hakim olan düzen onların bir grubuna mahsustur.

İnsan türü de O'nun emirlerine uyup, nehiyelerinden kaçınmaları gereken yarattıklarından ve kullarındadır. Peygamberler Allah'ın buyruklarını taşıyanlar, O'nun şariat ve kanunlarını getirenlerdir. Allah bu kanunları göndermiş ve uygulanmasını istemiştir.

Allah-u Teala'nın iman ve itaate ödül ve sevap , küfür ve günaha da azap va'dinde bulunması ve kesinlikle verdiği vadeleri gerçekleştireceğini buyurması ve yine Allah'ın adaleti, bir başka dünyada, bu dünya hayatında iyilik ve kötülüklerine uygun olarak yaşamayan iyileri ve kötülerini birbirinden ayırıp iyilere ödül verip iyi bir yaşama kavuşturmasını, kötülerini de azap dolu sıkıcı bir hayatta bırakmasını gerektiriyor.

Allah-u Teala, adaleti gereğince ve verdiği vadelere göre bu dünyada yaşayan insanları istisnasız olarak başka bir dünyada diriltilip hakiki olarak aralarında hakla hüküm edecek. Haklının hakkını verip, mazlumun hakkını zalimden alacaktır. Aynen herkese amelinin karşılığını verecek, bir grubu cennete diğer bir grubu da cehenneme gönderecektir.

Şimdiye kadar anlatılan , Kur'an'ın zahir metoduyla açıklama türüdür. Bunların hepsinin doğru olmasını kabul ederek şunu da ekliyoruz ki; bu açıklama, insanın sosyal düşüncesinden kaynaklanan bir takım öğelerden oluşmuş ve düzenlenmiştir ki, saydası daha kapsamlı ve geçerlilik alanı daha geniş olsun.



Gerçekler sahasında adım atanlar ve Kur'an'ın batını dilini biraz olsun anlayanlar, bu açıklamalardan genel insanların kavrayış düzeyini aşan bir takım şeyleri idrak ederler. Kur'an-ı Kerim de bazen anlaşılır açıklamaları arasında bu tür açıklamaların batını anlamlarına işaret ediyor.

Kur'an, farklı işaretleriyle dolaylı olarak şunu belirtiyor ki, yaratılış dünyası -insan da dahil olmak üzere- sürekli kemale doğru ilerlemekte olan tevkinin hareketinde tüm parçalarıyla Allah'a doğru hareket etmektedir ve bir gün gelecek ki bu hareket sona erecek; Allah'ın büyüklüğü ve azameti karşısında benliğini ve özgürlüğünü bütbütün kaybedecektir.

Dünyanın parçalarından biri olan ve kendisine özgün kemale,şuur ve ilim vasıtasıyla erişen insan da hızla kendi Rabbine doğru ilerliyor. Hareketini bitirince yegane Allah'ın birliğini ve hakkaniyetini apaçık bir şekilde görecektir. O, her üstün sıfatın, varlık ve tüm güçlerin Allah'a mahsus olduğunu görecektir. Bu vesileyle her şeyin gerçeğini olduğu gibi idrak edecektir.

Edebiyyet dünyasının ilk durağı burasıdır. Eğer insan, iman ve salih ameliyle bu dünyada Allah ile kendi arasında kopmaz bir bağ oluşturur, O'nun dostlarıyla kendisi arasında sevgi icat edebilirse yukarı alemde de Allah'ın içinde olup temizlerle beraber olacaktır. Ama eğer bu dünya hayatına bağlanıp temelsiz ve geçici lezzetlerini tercih edip yukarı alemde kopup Allah'la irtibat kurmayıp, iyilerle ülfet edinmezse büyük bir azaba duçar olup, ebedi felakete düşecektir.

Doğrudur ki insanın iyi ve kötü amelleri bu dünyada geçici ve yok olur niteliğine sahiptir fakat iyi ve kötü amellerin surti insanın batınında yerleşip devamlı insanla

birlikte olur. Bunlar insanın gelecek yaşamının acı ve tatlı sermayesidir.

Söz konusu konuları aşağıdaki ayetlerden elde edebiliriz:

“Şüphesiz yok ki (mutlak) dönüş Rabbinedir.”<sup>193</sup>

“İyice bilin ki bütün işlerin dönüşü Allah’a doğrudur.”<sup>194</sup>

“İşte bugün hüküm Allah’ındır.”<sup>195</sup>

“Ey inanmış, şüpheden kurtulmuş can, dön Rabbine, ondan razı olarak ve rızasını kazanmış bulunarak. Artık katıl kullarımın arasına ve gir cennetime.”<sup>196</sup>

Kıyamet günü bazı insanlara olunacak hitabı anlatırken şöyle buyuruyor: “Sen gaflet etmiştin bundan, derken perdeleri kaldırdık gözünden, artık gözün keskindir bugün.”<sup>197</sup>

Kur’an-ı Kerim’in te’vili (Kur’an’ın kaynaklandığı hakikatlar) hakkında şöyle buyuruyor:

“Onlar Kur’an’ın tevilinden başka bir şeye mi bakıyorlar? Ancak onun hakikatları açıklandığı gün, bunu unutanlar diyecekler ki; Rabbimiz peygamberleri hak gönderdi. Şimdi şefaathılardan biri var mı ki şefaatsin bize yahut da tekrar dünyaya dönmemize izin verilse de, ordayken yaptığımız işlerden başka işler yapsak. Onlar zarar edenlerdir ve iftira ettiklerini kaybettiler.”<sup>198</sup>

---

193- Alak/8.

194- Şura/53.

195- İnfitar/19.

196- Fecr/27-30.

197- Kâf/22.

198- Araf/53.

Yine şöyle buyuruyor: "O gün Allah, onlara hak ettikleri mükafatlarını tam verir. Onlar da bilirler ki Allah apaçık gerçek Hak'tır."<sup>199</sup>

"Ey insan şüphe yok ki sen Rabbine kavuşmak için çeşitli meşakkatlere düşersin. Sonunda da ona kavuşursun."<sup>200</sup>

"Kim Tanrıya ulaşmayı umarsa şüphe yok ki Allah'ın takdir ettiği zaman elbette gelecektir."<sup>201</sup>

"Rabbiyle buluşmayı uman, iyi ameller yapsın ve Allah'a kulluk etmesinde kimseyi eş tutmasın."<sup>202</sup>

"Ey inanmış, şüpheden kurtulmuş can, dön Rabbine, ondan razı olarak ve rızasını kazanmış olarak, artık katil kullarımın arasına ve gir cennetime."<sup>203</sup>

"Derken o pek büyük felaket (kıyamet) gelip çaatınca, insan o gün anlar, hatırlar neye çalıştığını. Ve cehennem, belirtilir görene. Artık kim azmışsa, dünya yaşayışını üstün tutmuşsa, artık cehennemdir onun yeri-yurdu. Ve ama kim, Rabbinin durağından korkup da nefsi dileğinden çekmişse, şüphe yok ki cennettir onun yeri-yurdu."<sup>204</sup>

Amellerin karşılığının mahiyetini açıklarken şöyle buyuruyor:

"Ey kafir olanlar, bu gün mazeret getirmeyin. Çünkü siz, ancak yaptığınız şeylerle cezalandırılıyorsunuz

---

199- Nur/25 .

200- İnşikak/6.

201- Ankebut/5.

202- Kehf/110.

203- Fecr/27-30.

204- Naziat/34-41.

(Cezalandırıldığınız şeyler, yapmış olduklarınızın bizzat kendisidir.). ”

## 7- YARATILIŞIN SÜREKLİLİĞİ

Gördüğümüz bu evren sonsuz ömre sahip değildir. Bir gün gelecek ki dünya ve ehli buradan göç edecekler. Nitekim Kur'an bunu doğrulayarak şöyle buyuruyor:

“Gökleri, yeri ve bunların arasındakileri hak ile yarattık ve belirli müddet için.”<sup>205</sup> (belirlenen ve sınırlı bir müddet için) Acaba bu dünya ve insan nesli yaratılmadan daha önce bir dünya ve insan nesli yaratılmış mıydı? Dünya ve ehli yok olduktan sonra (nasıl ki Kur'an yok olacak haberi veriyor) yeni bir dünya ve insan yaratılacak mı? Bunlar bir takım sorulardır ki cevabında Kur'an-ı Kerim'de işareten başka açık bir cevap yoktur. Fakat Ehl-i Beyt'ten nakledilen rivayetlerde bu sorulara olumlu cevaplar verilmiştir.<sup>206</sup>

---

205- Ahkaf/3.

206- Bihar-ul Envar Kompani baskısı, c. 14, s. 79.

## İMAMI TANIMA

- 1- İmamın Anlamı.
- 2- İslam Hükümetinde Peygamber (s.a.a)'in Halifesi Ve İmamlık.
- 3- Geçen Konuların Teyidi.
- 4- İlahi Öğretilerde İmamet.
- 5- İmam Ve Nebi Arasındaki Fark.
- 6- Amellerin Batınında İmamet.
- 7- İslam Liderleri Ve İmamlar.
- 8- Kısaca On iki İmamın Hayatı.
- 9- Genel Olarak Hz. Mehdi'nin Zuhuru.
- 10- Özel Açından Hz. Mehdi'nin Zuhuru.

### 1- İMAMIN ANLAMI

Bir topluma öncülük yapıp onlara, siyasi veya içtimai yahu ilmi veya dini açıdan önderlik yapan kimseye imam veya lider denir. Elbette bu konuların ortamına bağlı olarak, liderin hareket alanı da daralır veya genişler.

Mukaddes İslam dini (önceki bölümlerde açıklığa kavuştuğu gibi,bütün yönleriyle) tüm insanların yaşantısını göz önünde bulundurarak düsturlar vermiştir. Beşerin manevi hayatını inceleyip yol göstermiştir. Maddi yaşantısında kişisel hayatını ve idare sistemini açıkladığı gibi, sosyal

yaşantısında da liderlik konusuna (devlet meselesi) müdahale etmiştir.

Söz konusu yönler itibariyle İslam'da imamet ve liderlik konusu üç açıdan incelenebilir: İslam hükümcü, İslami öğretiler ve hükümleri açıklama ve bilahare toplumu manevi hayatında irşad edebilme açılarından.

Şia inancına göre İslami toplumun bu üç yönün hepsine zaruri ihtiyacı olduğu gibi bu konuları ve işleri üstlenen kişi de Allah veya peygamber tarafından tayin olmalıdır. Elbette Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in tayini Allah'ın emri üzerine gerçekleşir.

## 2- İSLAM HÜKÜMETİNDE PEYGAMBERİN HALİFESİ VE İMAMLIK

Uyumlu bir şekilde yaşayan bir toplumun, devletin, şehrin, köyün, kabilenin ve hatta bir kaç kişiden oluşan ailenin veli ve başkanı olmadan sosyal hayatına devam edemeyeceğini, bu başkanın irade ve istekleri diğer şahsi iradelere hakim olmadıkça ve onları kendi içtimai görevlerine sevk etmedikçe ayakta duramayacağını, kısa bir süre içerisinde bölünüp yok olacağını, herkes fıtratıyla hiçbir şüpheye yer vermeden anlar.

Dolayısıyla toplumun (küçük ve büyük) bekasını düşünen veli ve başkan, geçici veya devamlı olarak toplumundan ayrılmak isterse kuşkusuz kendi yerini boş bırakıp toplumun beka ve zevalına göz yumamaz.

Ev halkını bir kaç gün yada bir kaç ay terkeden aile reisi, bir müessese veya okul müdürü, emri altında birkaç kişi çalıştıran kimse iş yerinden birkaç saatlik de olsa ayrılmak

istediğinde yerine birisini tayin edip diğerlerinin ona başvurmalarını ister.

İslam dini Kitap ve Sünnet'in kesin nassına göre fıtrat üzerine kurulu bir dindir. Bunu, İslam'ı tanıyan da, tanımayan da İslam'ın çehresinde müşahade edebilir. Allah ve Resulünün bu dinin toplumsal yönü için verdikleri önem inkar edilemez ve hiçbir şeyle ölçülemez derecede olduğu da bilinmektedir.

Peygamber-i Ekrem (s.a.a) İslam'ın hakim olduğu yerlerde birlik ve beraberliği sağlamayı hiç de unutmadı. İslam hükümeti sınırlarına dahil olan şehir ve köylere en kısa bir zamanda vali tayin edip Müslümanların işini ona havale ediyordu. Hatta cihat için hazırlanan ordulara başkanlık konusunun önemini hatırlatmak için bir kaç tane komutan seçiyordu. Mute savaşına hazırlanan orduya dört komutan seçti, biri şehit düşerse diğerleri sırayla bu görevi üstlenecekti.

Aynı şekilde hilafet konusunu da önemseyerek lüzumlu gördüğü vakitler halifesini tayin etmekten çekinmedi. Medine'den ayrıldığı zaman yerine vali tayin etti. Hatta Mekkeden Medine'ye hicret ettiğinde, kendisine ait olan özel işlerini ayarlamak ve yanında olan emanetleri sahiplerine döndürmek için de Ali (a.s)'yi yerinde vekil kıldı. Aynen vefatından sonraki şahsi işlerini ayarlamak ve borçlarını ödemek için Ali (a.s)'yi vekil tayin etti.

Şia diyor ki, bu delillere göre Peygamber-i Ekrem'in, yerine halife tayin etmeyip Müslümanları başı boş terk ederek, onların toplumunu yönetecek kimseyi tayin etmeden vefat etmesi düşünülemez.

Bir toplumun oluşması, çoğunluğun kabullendiği bir takım ortak gelenek, kanun ve kaidelere bağlı olduğu gibi sebat ve bekası da adalet üzerine kurulan bir hükümete muhtaçtır. Bunun öneminde, hiç bir insan fitratının şüphesi olamaz. Özellikle İslam şeriatının dikkat ve geniş boyutlu olduğuna, Resul-i Ekrem(s.a.a)'in İslam'a verdiği önem, bu yolda gösterdiği fedakarlıklara, vahiy ve nübüvvet teyidinden geçerse üstün akıl ve güçlü tedbirine bakarsak bu şüpheyi hiçbir yer kalmamaktadır.

Ehl-i Sünnet ve Şia kanalıyla (Fiten ve diğer bablarda zikredilen) tevatür derecesine varmış bir çok hadislerden anlaşıldığı üzere, Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in vefatından sonra İslam toplumuna sızacak fitne ve belaları, mukaddes İslam dinini kendi kötülük ve sapıklıklarına feda edecek Al-ı Mervan hükümeti gibi hükümetlerin çıkaracakları fesatları, ayrıntılarına kadar açıklamıştır. Hz. Resul-i Ekrem (s.a.a) kendisinden, yıllarca (belki binlerce yıl) sonra gelecek küçük hadiseleri ve belaları gaflet etmeden söylüyordu. Kendisinden hemen sonra meydana gelecek çok büyük olaylardan gaflet etmesi veya onlara özen göstermemesi düşünülebilir mi? En ufak ve doğal yemek ve içmek gibi işlere müdahale edip yüzlerce emir veriyor da, bu kadar değerli ve önemli konuda susup, yerine halife tayin etmiyor mu?

Ancak muhal ve düşünülmez olmasıyla birlikte Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in halife seçimini ümmetin üzerine bırakmış olması farz edilse bile, yine de bu konuda yeterli düsturlar vermesi gerekirdi. Ta İslam ümmeti dinin bekasında ve İslam toplumunun ilerlemesini sağlayan ve dini şiarları yücelten konuda daha da basiretli ve bilgili olsunlar.



Halbuki böyle bir dini emirden ve nebevi açıklamadan hiçbir haber yoktur. Eğer olsaydı Peygamber-i Ekrem'den sonra gelen halifeler o emirleri hiç saymazlardı. Oysa birinci halife vasiyetle hilafeti ikinci halifeye, dördüncü halife de aynı şekilde oğluna, ikinci halife üçüncü halifeyi altı kişi seçip nizamnamesini hazırladığı bir şura vasıtasıyla başa getirdi. Muaviye İmam Hasan (a.s)'ı barışa mecbur edip böylece hilafeti ele geçirdi. Bundan sonra hilafet irsi saltanata dönüşerek tedricen İslam'ın özen gösterdiği dini şiarlar, cihat, marufu emretmek, münkerden sakındırmak, had uygulama vb. şeyler toplumdan göç etti ve Peygamberin çektiği zahmetler boşa gitti.<sup>207</sup>

Şia, beşerin doğal kavrayışı üzerinde akıllıların sürüp giden siresini, İslam'ın fitratı ihya etme amaçlı temel görüşlerini, Peygamber-i Ekrem'in toplumsal metodunu inceleyerek, vefatından sonra Müslümanların başına gelen üzücü hadiseleri ve hicretin ilk yıllarında İslami hükümetlerin izledikleri yöntemler üzerinde düşünerek şu sonuca varıyor ki; Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den sonraki halife ve imamla ilgili olarak açık ve sarih hüküm vardır. Tevatür derecesine varmış kesin hadisler ve ayetler örneğin Velayet ayeti, Gadir, Sefine, Sakaleyn, Hak, Menzilet, Davet-i Aşire-i Akrabin vb. hadisler bu gerçeğe ilgilidirler.<sup>208</sup> Fa-

---

207- İslam Hükümeti, Resul-i Ekrem (s.a.a)'den sonra halifelik ve İmametle ilgili konularda aşağıdaki kaynaklara müracaat ediniz: Yakub-i Tarihi c. 2, s. 26-61. Sire-i İbn-i Hişam c. 2 s. 223-271. Ebu'l Fida Tarihi c. 1 s. 126. Gayet-ul Meram s. 664. Müsned-i Ahmet'ten ve diğerlerinden naklen.

208- Hz. Ali'nin hilafetini ispat edecek bir çok ayetler delil olarak gösterilmiştir. Onlardan biri, Maide süresinin 55. Ayetidir. Allah-u Teala şöyle buyuruyor: "Sizin veli ve sahibiniz Allah, Resulü ve na-

maz kılıp rukû halinde zekat veren mu'minlerdir."

Şia ve Ehl-i Sünnet müfessirleri ittifak etmişlerdir ki bu ayeti kerime Ali (a.s.)'ın fazileti hakkında nazil olmuştur Şia ve Sünni kanalıyla bunu belirten bir çok hadis nakledilmiştir. Ebuzeri Gıfari diyor ki: Bir gün camide öğle namazını Peygamber (s.a.a) ile kıldık, dilencinin birisi cemaatten yardım istedi. Fakat yardım göremeyince "İlahi, Peygamberin camisinde bana yardım eden olmadı. Sen şahit ol" dedi. Ali b. Ebu Talib rukû halindeydi, parmağıyla dilenciye işaret etti. Dilencide yüzüğü alarak gitti. Peygamber-i Ekrem (s.a.a) bu durumu görüyordu; başını kaldırarak şöyle buyurdu "Ya Rabbi, kardeşim Musu (a.s) sana "ilahi kalbimi genişlet işimi kolaylaştır, dilimin bağını çöz de anlaşılar sözümü iyice, ailemden birini vezir et bana kardeşim Harun'u" dediğinde "Biz sana kardeşini yardımcı verdik ki kuvvetlenesin vahyedildi. Peygamber "Rabbim bende senin Resulünüm kalbimi genişlet, işlerimi kolaylaştır. Ali'yi yardımcım ve vezirim kıl" buyurdu. Ebuzeri diyor ki henüz Peygamberin sözleri bitmeden bu ayeti kerime nazil oldu.

(Zchair'ul Ukba, Taberi, Kahire baskısı 1356. Yıl s. 16.) Aynı hadis az bir farkla ed- Durrul Mensur c. 2, s. 293'de yazılmıştır. Behrani Gayet'ul Meram kitabında s. 103'de 24 hadis Sünnilerden ve 19 hadis Şiiilerden yazarak bu ayetin Ali (a.s) hakkında olduğunu açıklıyor.

Ali (a.s) hakkında nazil olan ayetlerden biride şudur:

"Bugün kafirler dininiz yüzünden me'yus olmuşlardır. Artık sizde korkmayın onlardan, benden korkun. Bu gün dininizi ikmal ettim, size verdiğim nimetimi tamamladım, İslamı size din olarak verip buna razı oldum."Maide/3.

Ayetin zahirinden anlaşılıyor ki, ayet nazil olmadan önce kafirler İslam'ın yok olacağı bir günün umidindeydiler. Fakat Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'ın hugündeki hareketi onları İslam'ın yıkılmasından tamamen me'yus etti. O iş İslam'ın kemal ve istikhamına neden oldu. Şüphesiz bu iş etiz'i bir hükmün açıklanması olmayıp dinin bekası ona bağlı olan çok mühim ve değerli bir konu olması gerekir.

Maide suresinin sonlarındaki yetmiş ikinci ayet, bu ayetle ilintili olsa gerek:

"Ey Peygamber, bildir, sana rabbinden indirilen emri ve eğer bu tebliği ifa etmezsen O'nun elçiliğini yapmamış olursun ve Allah seni

kat, bir takım nedenler gereğince bunlar gizletilmiş veya şahsi isteklere göre yorumlanmıştır.<sup>209</sup>

insanlardan korur”.

Bu ayet işaret ediyor ki Allah, İslam’ın esası ve risaletin bağlı olduğu çok mühim ve değerli bir konuyu Peygamberine emretmiş. Fakat çok önem taşıdığı için Peygamber, bazılarının tepkisinden çekinerek münasip bir zamanda bildirmek amacıyla bu emri bildirmeyi geciktiriyordu. Fakat Allah’ın müekked emri geldi ki kimseden korkmadan bu emri bildir ve geciktirme. Bu önemli konu, kesinlikle bir kaç hükmün açıklanması değildir. Çünkü bir kaç hükmün açıklanması İslam’ın bekasına neden olacak kadar önem taşımadığı gibi Peygamber-i Ekrem (s.a.a)’de onu açıklamakta kimseden korkmazdı.

209- Bu ip uçları ve şahitler, bu ayetlerin Gadir-i Hum’da Ali (a.s)’ın velayeti ve hilafeti hakkında nazil olmasını belirten rivayetlere teyittir. Ve bunu bir çok Şii ve Sünni müfessirleri kitaplarında yazmışlardır. Ebu Suid-i Hudri diyor ki: “Peygamber-i Ekrem (s.a.a) Gadir-i Hum’da milleti, Ali (a.s)’ye biat etmeğe sesledi ve Ali’nin kolunu o kadar kaldırdı ki Peygamber’in koltuğunun altı gözüktü. Daha sonra bu ayet-i kerime nazil oldu: “Bugün dininizi ikmal ettim, size verdiğim nimetimi tamamladım, İslam’ı size din olarak verip buna razı oldum.”

Daha sonra Peygamber, “dinin kamil olmasından, nimetin tamamlanmasından, Allah’ın razı olmasından ve Ali (a.s)’nin velayetinden sevinip “Allah-u Ekber” diyerek sözlerine şöyle devam etti: “Ben her kimin velisi ve sahibi isem benden sonra Ali (a.s) onun mevlası ve sahibidir. Rabbim, Ali’yi seveni sev, düşmanı ile düşman ol, yardım edene yardım et ve terk edeni sen de terk et”

Behrani, Guyetü-l Meram kitabında s. 336 da altı hadis Ehl-i Sünnet ve on beş hadis Şia kaynaklarından bu ayetin nüzul sebebinde getirmiştir. Kısacası: İslami yok etmek için her işe başvuran düşmanlar, her yönden me’yus oldularsa da, İslam’ın sahip ve koruyucusu olan Peygamber-i Ekrem (s.a.a)’in ölümünden sonra İslamın sahipsiz kalıp yok olacağına ümitsizdiler. Fakat Gadir-i Hum onların endişelerini batıl etti. Yüce Peygamberimiz Ali (a.s)’i İslam’ın sahibi ve velisi olarak Müslümanlara tanıttı. Bundan sonra da bu ağır vazife Ali (a.s)’nin soyundan gelen Peygamberin Ehl-i Beyt’ine aktarıldı. Daha fazla bilgi edinmek için El Mizan tefsirinin c. 5, s. 177-214 ve c. 6, s.

### 3- GEÇEN KONULARIN TEYİDİ

Peygamber-i Ekrem (s.a.a) hastalığının son günlerinde, yanında sahabeden bir kısmı hazırken şöyle buyurdu: Bana kağıt ve mürekkeb getirin. Ta ki benden sonra dalelete düşmemeniz için bir şey yazayım. Oradakilerden bazıları, "Peygamberler sayıklıyor. Allah'ın kitabı bize kafidir" deyince gürültü koptu. Peygamber de, "Peygamber yanında gürültü olunmaz, kalkın gidin" buyurdular.<sup>219</sup>

Geçen bölümde söz edilen konulara dikkat edilirse Peygamberin maksadının açıklanmasına engel olanların daha sonra seçimle hilafetc geçen şahıslar olması özellikle

---

50-64'e mütacaat ediniz.

Gadir hadisi: Peygamber-i Ekrem (s.a.a) Veda haccından dönerken Gadir-i Hum denilen bir noktada durup Müslümanlar toplanıktan sonra bir hutbe okuyarak Ali (a.s)'yi Müslümanların imamlığına ve velayet makamına tayin etti.

Bura diyor ki: "Veda haccında Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'in huzurunda idim. Gadir-i Hum'a vardığımızda Resulullah o yerin temizlenip toplantıya hazırlanmasını istedi. Sonra Ali (a.s)'yi sağ tarafına alıp elini tutarak kaldırdı ve buyurdu: "Acaba ihtiyarınız benim elimde değil midir" cevap verdiler. "Evet bizim ihtiyarımız senin elindedir". Sonra buyurdu: "Ben kime sahip ve mevla isem Ali de onun sahibi ve mevlasıdır. İlahi, onun dostuyla dost ve düşmanıya düşman ol." Sonra Ömer b. Hattab Ali (a.s) ye şöyle söyledi: "Bu makama seçilmeni tebrik ediyorum. Sen benim ve bütün müminlerin mevlası oldun." El-Bidayet-ü ven Nihaye c. 5, s. 208 ve c. 7, s. 346, İbn-i Sabbag'ın İ'usul-ul Mühimme kitabı, c. 2 s. 23, Nesai'nin Hasais kitabı Necef baskısı 1369 H. yılı, s. 31. Behrani Gayetül Meram kitabında s. 79 da bu hadisın benzerini Ehl-i Sünnet kaynaklarından seksen dokuz ve Şia kitaplarından kırk üç kanaldan aktarmıştır.

210 - El-Bidayet-ü ven Nihaye, c. 5, s. 227, Şerh-i İbn-i Ebî'l Hadid, c. 1 s. 133, El-Kamil-u Fit Tarih, c. 2 s. 217, Taberi'nin Tarih-ur Rüsül vel Muluk kitabı, c. 2 s. 436.

Ali (a.s) ve dostlarına haber vermeden seçimin yapılması ve onları olup bitmiş bir işle karşı karşıya bırakmaları açıkça gösteriyor ki, Peygamberin bu hadisten maksadı kendi halifesini tanıtip Ali (a.s)'yi hilafete seçmektir.

Peygamberin huzurunda denilen sözden maksat da gülrültü çıkarıp Peygamberi kararından vazgeçirmektir. Denilen söz, ciddi olarak kastedilmemiştir.

Çünkü evvela, Peygamberi Ekrem hastalık boyunca hiç bir yersiz söz konuşmadı ve konuştuğuna dair bir şey de rivayet edilmemiştir. Dini açıdan da hiç bir Müslüman ilahi ismetle korunmuş kimseye sayıklama nisbeti veremez.

İkinci olarak da, eğer gerçekten Peygamberin sayıkladığını vurgulamak kastedilmiş olsaydı, "Kur'an bize kafidir" cümlesine yer kalmazdı. Zira Peygamberin sözlerinin sayıklama olduğunu isbat etmek için hasta olduğu delil olarak öne sürülürdü, "Kur'an varken Peygamberin sözüne ihtiyacımız yoktur" cümlesi değil. Hiç bir sahabeye, Kur'an'ın, Peygamberi itaat farz olarak bildirmesi gizli kalmamalıdır. Kur'an'ın nassına göre, Peygamberin sözleri Allah'ın kelimeleridir. Allah ve Peygamberi'nin karşısında kimsenin seçme hakkı ve özgürlüğü yoktur.

Üçüncü olarak da, aynı olay birinci halifenin ölüm hastalığında da tekrarlandı. Osman halifenin emriyle onun vasiyetini yazarken halife hayıldı. Bununla birlikte ikinci halife Peygambere söylediği sözü tekrar etmedi.<sup>211</sup>

---

211 - İbn-i Esir'in El-Kamil kitabı, c. 2, s. 292, Şerh-i İbn-i Ebi'l Hadid, c. 1, s. 54.

Kaldı ki, ikinci halife, h. Abbas'ın naklettiği hadiste<sup>212</sup> bu gerçeğe itiraf ederek diyor ki: "Ben anladım ki Peygamber (s.a.a) Ali'nin hilafetini pekiştirmek istiyor. Fakat ben maslahatı düşünerek bozдум". Yine diyor ki: "Hilafet Ali'nin hakkıydı."<sup>213</sup> O hilafete geçseydi milleti hakka ve doğru yola sürecekti ve Kureyş buna boyun eğmezdi. Buna göre onu hilafetten men ettik."

Halbuki dini ölçülere göre hak yoldan çıkanları hakkı kabul etmeye zorlamalıdılar, değil ki onlar için hak terk edilsin. Birinci halifeye, Müslüman kabilelerden bazıları zekat vermekten çekiniyorlar haberi verilince onlarla savaşın emrini verdi ve söyledi: "Peygambere verilen devenin ayağını bağlama ipi bana da verilmezse onlarla savaşırım".<sup>214</sup> Bu sözden maksat şu ki hak ne pahasına olursa olsun yücelmelidir. Elbette şüphe yok ki hilafet konusu bir ipten daha değerli ve önemlidir.

#### 4- İLAHİ ÖĞRETİLERDE İMAMET

Peygamberi tanıma bölümünde geçti ki, zorunlu ve sabit genel hidayet yasası gereğince, bütün yaratık türleri, tekvin ve yaratılış yoluyla, kendi türünün saadet ve kemale doğru ilerliyor.

İnsan türü de yaratılış türlerinden biri olduğuna göre bu genel kanundan müstesna olmayıp gerçeklere eğilim ve sosyal tefekkür isteğince sahip olduğu için yaşamında dünyevi ve uhrevi mutluluğunu gerçekleştirecek belirli bir

---

212 - Şerh-i İbn-i Ebi'l Hadid, c. 1, s. 134.

213 - Tarih-i Yakubi, c. 2, s. 137.

214 - El-Bidayetü ven-Nihaye, c. 6, s. 311.

yola hidayet olmalıdır. Bir başka ibareyle şöyle diyebiliriz: insan, insani değerini ve saadetini elde edebilmek için bir takım inanç ve ameli vazifelere muhtaçtır. Ta ki yaşama tarzını ona uydursun. Din denilen hayat programını kavrama yolu da akıl yolu değildir. Beşeriyet dünyasında, peygamber denilen bazı ilahî kişilere verilen vahiy yoludur. Toplumun, insani görevlerini vahiy vasıtasıyla Allah'tan alıp, toplumun saadetini temin etmek amacıyla onlara duyuran ancak peygamberlerdir.

Bu delil, toplumda böyle bir idrakin zorunluluğunu icab ettiği gibi beşeri elin dokunmadığı bu programı koruyup ihtiyaç duyulduğu zaman onlara iletecek şahısların da bu toplumda var olma zorunluluğunu ispat eder.

İlahî lütuf nasıl insani görevleri vahiy vasıtasıyla alıp topluma öğretip şahısların olmasını gerektiriyorsa, aynen bu semavî ve insani görevleri, Beşeriyet dünyasında devamlı korumak ve gerektiği zaman topluma öğretmek amacıyla, dini bilen bir takım şahısların da mevcut olmasını gerektiriyor.

Nasıl ki vahiy ruhunu ve nübüvveti üstlenip Allah tarafından semavî şeriatları ve hükümleri alıp topluma duyurmak görevini tesceddi edene "Nebi" denir. Semavî dinleri korumayı üstlenip Allah tarafından bu makama seçilen kimseye de "İmam" denir. Nübüvvet ve imamet makamlarının bir şahısta bulunmasının mümkün olduğu gibi ayrı ayrı şahıslarda olması da mümkündür.

Peygamberlerin masum olmasını isbat eden delil, imanın masum olmasını da isbat eder. Çünkü Allah (c.c), tüm zamanlar için dinî tahrif olmadan bildirmelidir ve bu, ilahî masumiyet ve ismet olmaksızın gerçekleşmez.

## 5- İMAM VE NEBİ ARASINDAKİ FARK

Peygamberler vasıtasıyla alınan semavi şeriatlar ve hükümlerle ilgili sunulan delil yalnız vahyin aslını yani semavi hükümlerin alınmasını isbat eder onun sürekliliğini ve her zaman için olacağını ispat etmez. Fakat dini korumak süresiz ve devamlı olmalıdır. Buna göre her asırda toplumun içerisinde peygamberlerin olması gerekli değildir. Ama dini koruması gereken imamet makamı toplumda olması gerekli olduğu gibi, toplumda imamın olması da zaruridir ve toplumun bu imamı tanıyıp tanımaması sonucu değiştirmez. Allah-u Teala Kur'an'da şöyle buyurmaktadır:

“Eğer onlar (küfredenler) bunları tanımayıp küfre sapıyorlarsa, andolsun, biz buna (karşı) küfre sapmayan bir kavmi vekil kılmışızdır.”<sup>215</sup>

İşaret edildiği gibi nübüvvet ve imamet makamı bir şahısta bulunabilir. Bir şahıs peygamberlik ve imamlık (şeriatı Allah'tan alıp ve korumak) makamlarına bir zamanda sahip olabildiği gibi başka şahıslarda da, bu iki makamın olması mümkündür. Peygamberlerin sayısı sınırlıdır. Buna göre de peygamber olmayan asırda hak imamın olması gereklidir.

Allah-u Teala Kur'an-ı Kerim'de peygamberlerin bir kısmını imamet makamıyla överek şöyle buyuruyor:

“Hani Rabbi, İbrahim'i bir takım kelimelerle denemeden geçirmişti. O da bunları tam olarak yerine getirmişti. (O zaman Allah İbrahim'e) “seni şüphesiz insanlara iman kılacağım” demişti. (İbrahim) “ya soyumdan olanları?”



deyince Allah “benim ahdim zalimlere erişmez.”<sup>216</sup> demişti.

Ve yine buyuruyor ki:

“Ve onları, kendi emrimizle hidayete yönelten önderler kıldık.”<sup>217</sup>

## 6- AMELLERİN BATININDA İMAMET

İmam, insanların amellerinin zahirine önder olduğu gibi batınında da önderlik ve imamlık makamına sahiptir. Batın yoluyla Allah’a doğru hareket eden insanlık kafilésinin önünde hareket eden imamdır.

Bu hakikatin aydınlığa kavuşması için aşağıdaki iki mukaddimeye dikkat etmeliyiz.

Birincisi: Şüphce yok ki İslam ve sair semavi dinlere göre görüşünde insanın, ebedi ve gerçek mutluluğunun ve şekavetinin bir tek vesiləsi onun iyi ve kötü amelleridir. İyilik ve kötülükleri, semavi dinlerin öğretmesinin yanı sıra, insan kendi fitratıyla da onları idrak edebilir.

Allah vahiy ve nübüvvct yoluyla bu amelleri, beşeri tefekkür tarzına uygun içtimai dilimizle, emir, nehiy, övme ve kötöleme şeklinde açıklamıştır. İtaat edenlere, insanın kemali isteklerinin hepsini içeren ebedi ve tatlı bir hayatı müjdeleyip, zalimlere ve kötü amelli insanlara her türlü başarısızlığı ebedi ve acı bir hayatı içeren haber veriyor.

Şüphesiz her türlü tasavvurdan yüce olan Allah’ın, bizim gibi sosyal tefekkürü yoktur. Bu kulluk ve mevlalık,

---

216- Bakara, 124

217- Enbiya, 73

emir ve itaat etme, emir-nehiy, ceza ve ödöl konuluğu, toplumsal yaşantımız dışında mevcut değildir. Allah'ın makamı, yaratma makamıdır. O'nda her türlü varlığın varlığı, gerçek hağlantılara göre Allah'ın yaratmasına bağlıdır.

Kur'an-ı Kerim'in<sup>218</sup> ve Peygamber-i Ekrem(s.a.a)'in işaret ettikleri gibi, din bizim doğal akıllarımızın anlayamayacağı bir takım gerçekleri ve eğitileri içermiştir, anlayabileceğimiz ve fikrimiz dengesinde de nazil olmuştur.

Buradan şu sonuca varmalıyız ki: İyi ve kötü ameller ile ebedi hayat ve özellikleri arasında gerçek bir irtibat vardır ve o dünyada iyi ve kötü hayat Allah'ın iradesiyle o amel-lere bağlıdır.

Kolay bir ibareyle şöyle diyebiliriz, iyi ve kötü ameller insanın kalbinde insanın geleceğini belirten gerçekleri oluşturur.

İnsan bilse de bilmese de eğitilen bir çocuğa benzer. ocuk velisinden aldığı yap-yapma emirlerini duymaktan ve yaptığı işlerden başka bir şey anlamaz. Ama eğitilip bir takım nefsinin haletleri kendisinde hazırlayıp toplumun içerisine düştüğünde mutlu bir hayata erişmiş olur ve eğer bunun hayrını isteyen velisinin emirlerine uymazsa, toplumda bedbahtlıktan başka bir şey elde edemez.

Veyahut doktorun emriyle özel yemeklere, ilaçlara ve spora görevlenen hastaya benzer. Hasta bunları uygulamaktan başka bir şey yapmıyor ancak bunları uyguladıktan

---

218 - Örneğin: "Andolsun her şeyi açıklayan kitaba, şüphe yok ki biz, akıl edesiniz, anlayasınız diye Kur'an-ı Arap diliyle meydana getirdik. Ve şüphe yok ki o, bizim katımızda, kitabın aslındadır, temelindedir, elbette pek yücedir, hüküm ve hikmetle doludur." Zuhruf/2-4

sonra vücudunda düzenli bir sağlık elde edip her çeşit mutluluğa ve iyiliğe kavuşur.

Kısacası insan dünyevi hayatıyla birlikte amellerinin kaynaklanıp, ilerleyip ve bilahare uhrevi hayatında mutluluğunu veya felaketini kesinleştiren, manevi bir hayata da sahiptir.

Kur'an-ı Kerim de aklın kavradığı bu gerçeği teyid ederek bir çok ayetlerde<sup>219</sup> iman ehline ve iyilik sevenlere bu ruhtan daha aydın bir ruh ve hayattan daha yüce bir hayat ispat ettiği gibi amellerin batını sonucunu devamlı insanla birlikte biliyor. Peygamber-i Ekrem'in bir çok hadislerinde de buna işaret edilmiştir.<sup>220</sup>

---

219 - Bu ayetler gibi: "Ve herkes, yanında bir sürüp götürən ve bir tanık olarak gelir. Andolsun ki, gafletteydin bundan derken, perdeyi kaldırdık gözünden, artık gözün keskin bu gün." (Kaf, 21)

"Erkek olsun, kadın olsun, inanarak iyi işlerde bulunanı tertemiz bir yaşayışa mazhar ederiz." (Nahl, 97)

"Sizi diriltecek, size can verecek şeylere çağırdıklarım zaman Allah'a ve Peygamber'e icabet edin." (Enfal, 24)

"O gün bir gündür ki, her kes yaptığı iyi ve kötü işleri hazırlanmış bir halde karşısında bulacak." (Al-i İmran, 30)

"Şüphesiz ki biz, ölüyü diriltiriz ve yazarız önceden dünyada yaptıklarını ve sonradan bıraktıkları izleri ve her şeyi apaçık bir kitapta sayıp yazdık, takdir ettik."

220- Örneğin: Allah-u Teala Mirac hadisinde Peygamber'e şöyle buyuruyor: "Her kim benim rızamı göz önünde bulundurarak iş yaparsa onun devamlı üç sıfatla birlikte olmasını sağlarım: Cehlin karışmayacağı bir şükür, unutkanlığın karışmayacağı bir zikir ve mahlukun sevgisi benim sevgimi önleyemeyecek bir muhabbet veririm.

Beni sevdiğinde ben de onu severim, can gözünü celalime bakması için açarım, yarattıklarımın özelliklerini ondan gizlemem, onunla gece karanlığında ve gün ışığında münacat ederim, bunun eserinde mahlukatla konuşması ve onlarla oturup kalkması sona erer. Kendi ve me-

İkincisi: Bizler bazılarını iyi veya kötü işe davet ederiz ama kendimiz birçok zamanda dediğimiz şeye amel olmayız. Fakat peygamberler ve imamlar hiçbir zaman emrettikleri şeyi terk etmezler. Çünkü hidayet ve liderlikleri Allah'ın emriyledir. Onlar toplumu hidayet ettikleri dinle kendileri de amel ediyorlar. Toplumu davet ettikleri manevi hayata kendileri de sahip olmalıdırlar. Zira Allah bir kimseyi hidayet etmedikçe toplumun hidayetini ona havale etmez ve Allah'ın özel hidayeti hiçbir zaman yok olmaz.

Bu açıklamalardan şu sonuçları çıkarabiliriz:

1- Her ümmette, o ümmetin peygamberi ve imamı, toplumu davet ettikleri dinin, manevi hayatın en üstün derecesine sahip olmalıdırlar. Çünkü davet ettikleri şeye gerektiği şekilde amel edip manevi hayatına sahiptirler.

2- Önderlik ve toplumda birinci oldukları için herkesten daha üstündürler.

---

leklerimin kelamını ona işittirim, mahlukatında gizlediğim sırrı ona açarım, yürütmesi için ona haya elbisesi giydirim. Onun kalbini geniş ve basiretli kılarım. Cennet ve ateşten hiç birisini ondan gizlemem. Kıyamette halkın başına gelecek şiddeti ve korkuyu ona tanıtırım.

(Bihar-ül Envar, Kumpanı b. c. 17. s. 9)

Hz. İmam Sadık (a.s) buyuruyor: Resulullah (s.a.a) Harise İbn-i Malik-i Nu'man-i Ensari'yle karşılaştı. Ona "Nasılsın ey Harise İbn-i Malik?" buyurdu. Harise "Ey Resulullah, hakikaten iman getirmişim" dedi. Peygamber "Her şeyin bir hakikati var (onu doğrulayan var) Sözünün hakikati nedir?" buyurdu. Cevapta şöyle dedi: "Ey Allah'ın Resulü, dünyaya râğbetsiz olmuşum geceyi (ibadetle) uyanık geçiriyorum, sıcak günlerde (oruç olduğum için) susuz kalıyorum. Öyle ki, Rabbimin arşına bakıyorum, hesap için kurulmuş Cennet ehline bakıyorum birbirleriyle görüşüyorlar ve sanki ateş ehlinin iniltilerini işitiyorum." Peygamber şöyle buyurdu "Allah'ın nurla kalbini doldurduğu bir kuludur. (Feyz-i Kaşani'nin Vafi kitabı, 3. bölüm s. 33)

3- Allah'ın emriyle ümmetin imamlığını kabul eden şahıs toplumun zahiri amellerinde önder oldukları gibi manevi hayatlarında da onların önderidir ve amellerin gerçeği onun imamlığıyla seyrederek.<sup>221</sup>

## 7- İSLAM LİDERLERİ VE İMAMLAR

Geçen bölümlerden aldığımız sonuç gereği İslam dininde Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den sonra İslam ümmeti içerisinde Allah tarafından bir imam (nasbe dilmiş önder) vardır. Peygamber-i Ekrem'den (s.a.a) rivayet edilen hadislerde,<sup>222</sup> imamların sıfatları, sayıları, hepsinin Kureyş

---

221- "Onları öyle rehberler ettik ki emrimizle halkı doğru yola sevk ederler ve onlara hayırlı işleri vahyettik." Enbiya/73

"Ve içlerinden, sabrettikleri için onları, emrimizle doğru yola sevk edecek rehberler tayin etmiştik." Secde/24

Bu tür ayetlerden şu anlaşılıyor ki imam zahiri hidayet ve irşaddan ilave bir nevi manevi cezbe ve hidayete sahiptir. Bu manevi hidayet, maddi olmayıp tecerrüd alemindendir. Zatının batını nuraniyeti ve hakikati vasıtasıyla, layık halkın kalplerinde tesir bırakır ve tasarruf eder ve onları kemal derecesine ve yaratılışın hedefine doğru cezbeder.

222- Örneğin: Cabir İbn-i Semure diyor ki, duydum ki Peygamber (s.a.a) şöyle buyuruyordu: "Bu din, on iki halifenin elinde olduğu sürece aziz ve güçlü kalacaktır." Cabir diyor ki halk tekbir getirerek ağladılar. Daha sonra Resulullah yavaşça bir şey söyledi. Dedim ey baba, Peygamber (s.a.a) ne söyledi? Babam dedi ki Peygamber "Bu on iki imamın hepsi Kureyş'dendir" buyurdu. (Sahih-i İbn-i Davud, c. 2 s. 207, Müsned-i Ahmed, c. 5, s. 92 ve bu maznunda bir kaç hadis de vardır.

Selman-i Farsi diyor ki: Bir gün Peygamber (s.a.a)'in huzuruna vardım. İmam Hüseyin (a.s)'ı kucagında oturmıştı. Peygamber (s.a.a) gözlerini ve ağzını öpüyor ve şöyle söylüyordu: "Sen, efendisin ve efendinin oğlusun, Sen imamsın ve imamın oğlusun, sen hüccetsin ve hüccet olanın oğlusun, sen dokuz hüccetin babasıdır ki onların doku-

kabilcsinden ve Peygamber (s.a.a)'in Ehl-i Beyt'inden oldukları ve onların sonuncusunun da Hz. Mehdi (a.s) olduğu anlatılmıştır.

Aynı şekilde Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den birinci imam olan Hz. Ali (a.s)'den hakkında<sup>223</sup> bir çok nahlar vardır. Peygamber (s.a.a)'den ve Ali (a.s)'den ikinci imamın imamlığında ve diğer imamların hakkında bir çok hadisler vardır. İmamlar da kendilerinden sonraki imamı tayin etmişlerdir.

Bu naslar gereğince, İslam'ın rehber ve önderleri on iki kişidir, mukaddes isimleri şunlardır:

- 1- Ali b. Ebu Talib.
- 2- Hasan b. Ali.
- 3- Hüseyin b. Ali.
- 4- Ali b. Hüseyin.
- 5- Muhammed b. Ali.
- 6- Cafer b. Muhammed.
- 7- Musa b. Cafer.
- 8- Ali b. Musa.

---

zuncusu onların kaimidir." (Süleyman İbn-i Kunduzi'nin Yenabi-ul Mevedde kitabı, 7. baskı, s. 308)

223- Bu kitaplara müracaat edilsin: Eminî'nin El-Gadir, Seyyid Haşimi Bahrani'nin Gayet-ül Meram, Muhammed b. Hasan-i Hürr-i Amili'nin İsbat-ül Hüdat, Mühibbüd Din Ahmed b. Abdullah-i Taberi'nin Zehair-ül Ukba, Harezmi'nin Menakıb, Sibt İbn-i Cevzi'nin Tezkiret-ül Havass, Süleyman İbrahim-i Hanefî'nin Yenabi-ül Mevedde, İbn-i Sabbag'ın Fusul-ul Mühimme, Muhammed b. Cerir-i Taberi'nin Delail-ül İmame, Şeref-üd Din Musevi'nin İbn Nassu vel İctihad, Muhammed b. Yakub-i Kuleyni'nin Usul-i Kafi c. 1, Müfid'in İrşad kitapları.

9- Muhammed b. Ali.

10- Ali b. Muhammed.

11- Hasan b. Ali.

12- Mehdi b. Hasan.

Hepsine Allah'ın selamı olsun.

## 8- KISACA ON İKİ İMAMIN HAYATI

### BİRİNCİ İMAM

Hz. Emir-ül Mü'minin Ali (a.s), Beni Haşim kabilesinin büyüğü Peygamberin amcası Ebu Talib'in oğludur. Ebu Talib, Peygamberi kendi evinde büyütüp himayesi altına aldı. Bi'setten sonra hayatta olduğu sürece Peygamberi kafirlerin, özellikle Kureyş'in eziyetlerinden korudu.

Ali (a.s) (meşhur rivayete göre) bi'setten on yıl önce dünyaya geldi. Altı yıl sonra Mekke ve yöresinde kuraklık meydana geldiği için Peygamberin isteği üzerine babasından ayrılıp Peygamberin evine gelerek O'nun eğitimi altına girdi.<sup>224</sup>

Peygamber-i Ekrem Peygamberliğe seçilip ilk defa Hira mağarasında vahiy nazil olduktan sonra eve dönüp olayı anlattı. Ali (a.s) da O'na iman getirdi.<sup>225</sup> Yine Peygamber tüm akrabalarını toplayarak onları getirdiği dine davet ederek şöyle buyurdu: "Davetimi önce kabul eden benim va-

---

224- Fusul-ul Mühimme, 2. b. s. 14. Harezmi'nin Menakıb kitabı, s. 17.

225- Zehair-ul Ukba, Kahire b. yıl 1356, s. 58, Harezmi'nin Menakıb kitabı, Necef b. yıl. 1385 H. s. 16-22, Yenabi-ul Mevedde, yedinci baskı. 68-72.

sim, vezirim ve halifem olacaktır” bu arada ayağa kalkıp iman getirmesini ibraz eden bir tek Ali (a.s) idi. Peygamber de onun iman etmesini kabul ederek verdiği vade’yi onun hakkında geçerli bildi. Böylece Ali (a.s) ilk Müslüman ve Allah’tan başkasına tapmayan ilk şahıstur.<sup>226</sup>

Ali (a.s), Peygamber hicret edene kadar devamlı O’nunla birlikteydi. Hicret gecesi, kafırlar Peygamberin evini sarıp O’nu katletmek istedikleri zaman Ali (a.s) Peygamber efendimizin yatağında yatmış ve Resul-i Ekrem bu sayede gizlice evden ayrılarak Medine’ye doğru yola koyulmuştu.<sup>227</sup> Peygamberden sonra O Hazretin vasiyeti üzerine milletin emanetlerini sahiplerine iade ettikten sonra annesini Peygamberin kızını başka iki kadınla birlikte alıp Medine’ye doğru hareket etti.<sup>228</sup>

Medine’de devamlı O Hazretle birlikteydi. Peygamber hiçbir zaman gizlide ve açıkta onu kendisinden ayırmadı. Biricik sevgili kızı Hz. Fatıma’yı zevce olarak ona münasip gördü. Müslümanlar arasında kardeşlik akdi okuttuğunda Ali (a.s)’ı kendisine kardeş seçti.<sup>229</sup> Ali (a.s) Peygamberin katıldığı tüm savaşlarda hazır bulundu. Bir tek Tabük savaşına katılmadı. O da Peygamberin emri ile Medine’de Peygamberin yerinde kaldığı içindi.<sup>230</sup> Hiç bir sa-

---

226- İrşad-i Müfid, Tahran baskısı, 1377 yılı s. 4, Yenabi-ül Mevedde, s. 122.

227- Fusul-ı Mühimme, s. 28-30, Tezkiret-ül Havass, Neccf baskısı, 1383 H. yılı, s. 34, Yenabi-ul Mevedde, s. 105, Menakıb-ı Harezmi, s. 73-74.

228- Fusul-ul Mühimme, s. 34.

229- Fusul-ul Mühimme, s. 20, Tezkiret-ul Havass, s. 20-24, Yenabi-ul Mevedde, s. 63-65.

230- Tezkiret-ul Havass, s. 1, Fusul-ul Mühimme, s. 21, Menakıb-ı



vašta geri adım atmayıp hiçbir an düşmandan kaçmadı. Hiçbir şart altında Peygamberin emrinden çıkmadı. Bu nedenle Peygamber-i Ekrem buyurmuştur ki “Hiç bir zaman Ali haktan ve hak da Ali’den ayrılmaz.”<sup>231</sup>

Ali (a.s) Peygamberin vefatında otuz üç yaşındaydı. Tüm dini faziletlere sahip olup, sahabe içerisinde özgün olmasıyla birlikte onun genç olmasını ve Peygamberin savaşlarında kafirlerden bir çoğunu öldürüp onlardan düşman kazanmasını bahane ederek hilafetten kenara ittiler. Ve bu şekil O Hazretin eli tüm genel olaylardan kesildiğinde evinin bir köşesine çekilerek özel kişileri eğitmeye başladı. Peygamberin vefatından sonra 25 yıl üç halifenin hilafet zamanı geçti. Üçüncü halife Osman öldürüldüğünde halk Hz. Ali (a.s)’a biat ederek onu hilafete seçti.

Hz. Ali (a.s) dört yıl dokuz ay süren hilafeti müddetinde Peygamberin siretine uyup Hilafet’e inkılap ve kıyam ruhu verdi. Toplumda çeşitli ıslahlara baş vurdu. Elbette bu ıslahlar bir kısım çıkar peşinde koşanların zararına olduğu için sahabeden bazıları, Ümm-ül Mü’minin “Ayşe” “Talha” “Zübeyr” ve “Muaviye” liderliğinde üçüncü halifenin kanını bahane ederek halifeye karşı çıkıp çeşitli çirkin olaylara sebebiyet verdiler.

O Hazret bu fitneleri yatıştırmak için Basra yakınlarında Ayşe, Talha ve Zübeyr ile savaştı ve bu savaş, Cemel savaşı adında maruf oldu. Irak ve Şam sınırlarında Muaviye ile savaştı bu savaş Sıffin savaşı adını aldı ve bir

---

Harezmî, s. 74.

231- Muhammed b. Şehraşub’un Menakıb-ı A-li Ebu Talib kitabı, Kum baskısı, c. 3, s. 62 ve 218, Gayet-ul Meram, s. 539, Yenabi-ul Mevedde, s. 104.

buçuk yıl devam etti. Nehrevan adıyla maruf olan muharebesinde de Hariciler ile savaştı.

Böylelikle O Hazretin hilafet müddetice gösterdiği çabaların bir çoğu iç kargaşaları gidermek yolunda geçti. Çok geçmeden Hicretin 40. yılı Ramazan ayının 19. günü Kufe mescidinde, sabah namazında, Hariciler tarafından yaralanıp iki gün sonra şehit oldu.<sup>232</sup>

Hz. Emir-ül Mü'minin (a.s) tarihin tanıklığına, dost ve düşmanın itiraflarına göre insani değerlerde hiçbir eksikliği olmayıp İslami faziletlerde Peygamberin terbiyesine tam bir örnek idi. Onun şahsiyeti hakkında yapılan bahisler, Şia ve Ehl-i Sünnet ve bu konuda bilgi sahibi olanlar tarafından yazılan kitaplar hiç kimse hakkında olmamış ve yazılmamıştır.

Ali (a.s) ilim ve bilgi açısından Peygamberin ashabı arasında en üstünüdür. İlmi açıklamalarıyla özgür kanıtlama ve burhan tarzını ortaya koyduğu gibi, ilahi öğretilerde ve felsefi bahislerde de bulundu. Kur'an'ın lafzını korumak için Arapça dilbilgisi kurallarını icat ettiği gibi Kur'an'ın batınında da konuştu. Hitabet etmekte en becerikli, Araplar içinde (birinci bölümde geçti) şecaatte dillere destan idi. Peygamberin zamanında ve ondan sonra yaptığı savaşlarda hiçbir zaman paniğe kapılmadı. Defalarca çeşitli olaylar örneğin Uhud, Huneyn, Hayber ve Hendek gibi savaşlarda Peygamberin ashabı ve ordusu paniğe kapılıp titrediler, bazıları da firar ettiler. Fakat Ali (a.s) bunların hiç birinde düşmana sırt çevirmedi. Savaşta ün kazanan yiğitlerle savaştığında hiçbiri kurtulamadı. Bu güce sahip

---

232- Menakıb-ı A-li Ebu Talib, c. 3, s. 312, Fusul-ul Mühimme, s. 113-123, Tezkiret-ul Havass, s. 172-183.

olduğu halde güçsüzlerle savaştı. Fırar edeni takip etmedi, gece saldırı yapmazdı ve suyu düşmana kesmezdi.

Hayber savaşında hücum edip kalenin kapısını yerinden söküp bir kenara atması tartışılmaz tarihi bir realitedir.<sup>233</sup>

Yine Mekke'nin fethinde Peygamber-i Ekrem (s.a.a) putların kırılmasına emir verdiğinde Ali (a.s), Peygamberin isteğiyle, O Hazretin omuzlarına ayaklarını koyarak Kabe'nin üzerine çıkıp oraya dikilen taştan yontulmuş koskocaman İlûbel denilen putu yıktı.<sup>234</sup>

Ali (a.s) takva ve abitlikte de tek idi. Onun sertliğinden şikayet edenlerin cevabında, Peygamber; "onu kınamayın. Çünkü o Allah'a aşıktır" buyurdu.<sup>235</sup>

Sahabeden olan Ebu Derda, o Hazretin kupkuru cesedini Medine hurmalıklarının birinde görünce haber vermek için onun evine gelip Hz. Fatıma'ya "Kocandan taraf başın sağ olsun" dedi. Peygamberimizin kızı "Amcam oğlu ölmemiş, ibadet ederken ilahi korkudan bayılmıştır. Onun bu hali çokça görülmektedir" buyurdu.

Ali (a.s)'ın fakirlere yardım etmesi, emri altında olanlara muhabbet etmesi, çaresizlerin imdadına koşması, cömertliği ve affı hakkında bir çok kıssalar vardır. Eline geleni Allah yolunda fakir ve miskinlere verip kendisi çok zor koşullarda yaşıyordu. Çiftçiliği, fidan dikmeyi, su kuyuları kazmayı ve bayır yerleri yeşillendirmeyi severdi. Fakat bu yolda elde ettiği şeyleri fakirlere vakfederdi. O Hazretin vakıfları "Ali (a.s) sadakaları" adında meşhurdur.

---

233- Tezkiret-ul Havass, s. 27.

234- Tezkiret-ul Havass, s. 27, Menakıb-ı Harezmi s. 71

235- Menakıb-ı A-li Ebu Talib, c. 3 s. 221, Menakıb-ı Harezmi, s.

Hilafetin sonlarında bunların epeyce geliri vardı (yirmi dört bin dinar)<sup>236</sup>

## İKİNCİ İMAM

Hz. İmam Hasan Mücteba (a.s) (ve kardeşi İmam Hüseyin -a.s-), Hz. Emir-ül Mü'minin'in oğlu olup, Peygamberin kızı Hz. Fatıma (a.s)'dan dünyaya geldiler. Peygamber defalarca "Hasan ve Hüseyin benim oğullarımdır" buyurmuştur. Bu buyruğa göre, Ali (a.s) diğer çocuklarına "siz benim oğullarınısınız. Hasan ve Hüseyin de Peygamberin oğullarıdır" demiştir.<sup>237</sup>

Hz. İmam Hasan (a.s) hicretin üçüncü yılında Medine'de dünyaya geldi.<sup>238</sup> Yedi yıl kadar değerli büyük babası Peygamberin yanında O'nun muhabbetli kucağında geçirdi. Önce Peygamberi ve Ondan üç ay yada altı ay sonra vefat eden annesini kaybedince babasının terbiyesi altında büyüdü.

Babası Hz. Ali (a.s) şehit olunca O'nun vasiyeti ve Allah'ın emriyle imamet makamına ulaşp zahiri hilafeti de üstlendi, altı ay kadar Müslümanların işlerini idare etti. Bu müddette Ali (a.s) ve evladına aşırı düşmanlık güden ve yıllarca hilafet için savaşılan Muaviye, (ilk olarak Osman'ın kanı için daha sonra apaçık bir şekilde halife olmak için savaştı) İmam Hasan'ın hilafet merkezine karşı ordu dü-

---

236- Nehe-ül Belâğ, üçüncü bölüm, 24, mektup.

237- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 21 ve 25, Zehair-ul Ukba, s. 67 ve 121.

238- Menakıbı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 21 ve 25, Muhammed İbn-i Cerir-i Taberi'nin Delail-ül İmame kitabı, Necef baskısı, yıl 1369 H. s. 60, Füsul-ul Mühimme, s. 133, Tezkiret-ül Havass, s. 193, Tarih-i Yakubi; Necef baskısı, yıl 1314 H, c. 2, s. 20, Usul-u Kafi, c. 1, s. 461.

zenleyip savaş açtı. Aynı zamanda İmam Hasan (a.s)'ın ordu komutanlarını yüklü paralarla satın alıp, O Hazretin aleyhine kışkırttı.<sup>239</sup>

Bilahare İmam Hasan (a.s) barışı mecburen kabul edip zahiri halifeti bazı şartlar altında (Muaviye hilafeti kendisinden sonra kimseye bırakmak hakkı olmayıp hilafetin tekrar İmamın kendisine verilme ve Şia'lara taarruz edilmeme şartıyla) Muaviye'ye bıraktı.<sup>240</sup>

Böylece Muaviye hilafeti ele geçirdi. Daha sonra Irak'a gelip umumi bir konuşmasında barış şartlarını çiğnedi.<sup>241</sup> Bütün yollara başvurarak Ehl-i Beyt'i ve Şiileri çok zor durumlara maruz bıraktı.

İmam Hasan (a.s) on yıl süren imamet müddetini çeşitli baskılar altında geçirdi. Hatta evinde bile can güvenliği yoktu ve bilahare hicretin ellinci yılında Muaviye'nin hilelerine uyan karısı vesilesiyle zehirlenerek şehit edildi.<sup>242</sup>

İmam Hasan insani değerlerde babasının hatırası ve ceddi Peygamberin aynasıydı. Peygamber hayattayken Hasan ve kardeşi Hüseyin devamlı Peygamberin yanındaydılar ve bazen de Peygamber onları omuzlarına çıkarırdı.

---

239- İrşad-i Müfid, s. 172, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 33, Fusul-ul Mühimme, s. 144.

240- İrşad-ı Müfid, s. 172, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 33, Abdullah b. Müslim b. Kuteybe'nin El-İmametü ve Siyase kitabı; c. 1, s. 163, Fusul-ul Mühimme, s. 145, Tezkiret-ül Havas, s. 197.

241- İrşad-i Müfid, s. 173, Menakıb-ı Şehraşub, c. 4, s. 35, El-İmametü ve-Siyase, c. 1, s. 164.

242- İrşad-i Mufid, s. 174, Menakibi İbn-i Şehriaşub, c. 4 s. 42 Fusul-ul Muhimme s. 146, Tezkiret-ul Havas s. 211.

Şia ve Sünni, Peygamber (s.a.a)'den İmam Hasan ve Hüseyin (a.s) hakkında şöyle rivayet ederler: "Bu ikisi benim oğullarımdırlar ister otursunlar, ister kıyam etsinler." (zahiri hilafeti üstlenip üstlenmemekle ilgili kinayeli bir açıklamadır)<sup>243</sup> Hz. Peygamber ve Hz. Ali'den O Hazretin imametı hakkında bir çok rivayet nakledilmiştir.

## ÜÇÜNCÜ İMAM

İmam Hüseyin (a.s) (Scyyid-üş Şüheda) Ali (a.s) ve Peygamber-i Ekrem'in kızı Hz. Fatıma (a.s)'nın ikinci oğludur. Hicretin dördüncü yılında dünyaya geldi. Büyük kardeşi İmam Hasan Mücteba (a.s) şehit olduktan sonra Allah'ın emri ve kardeşinin vasiyeti üzerine imamet makamına ulaştı.<sup>244</sup>

İmam Hüseyin (a.s) on yıl imamet etti. Yaklaşık altı ay dışında bu müddetin tümü Muaviye'nin hilafeti zamanında en zor koşullar, acı durumlar ve en ağır baskılar altında geçti. Çünkü birinci olarak dini yasalar toplumda değerini kaybetmiş, hükümetin istekleri, Allah ve Resulünün isteklerinin yerini almıştı. İkinci olarak da Muaviye ve dostları bütün mümkün yollara baş vurarak Ehl-i Beyt'i ve Şiileri ezip Ali (a.s)'nin ismini yok etmek istiyorlardı. Ayrıca Muaviye, oğlu Yezid'in hilafet temellerini atıp pekiştiriyordu. Halkın bir kısmı Yezid'in hiç bir şeye bağlı olmadığından onun hilafetine razı değillerdi. Muaviye de muhalefetlerin çoğalmasını önlemek için daha fazla baskılara başvuruyordu.

---

243- İrşad-ı Müfid, s. 181, İsbat-ül Hüdât, c. 5, s. 129 ve 134.

244- İrşad-i Müfid, s. 179, İsbat-ül Hüdât, c. 4, s. 168-212, Mes'udi'nin İsbat-ul Vasiyye kitabı, Tahran baskısı, yıl 1320, s. 125.

İmam Hüseyin (a.s) ister istemez bu karanlık günleri geçiriyor ve Muaviye tarafından yapılan her çeşit ruhsal işkence ve baskılara katlanıyordu. Hicretin altmışıncı yılında Muaviye öldü ve oğlu Yezid babasının yerinde oturdu.<sup>245</sup>

Bey'at meclisi, Arapların içerisinde saltanat, imaret ve sair önemli konularda bir genelekti. Toplum özellikle tanınmış kişiler bu konularda sultana yahut emire bey'at eli veriyorlardı. Beyat'ın ardından itaatsizlik etmek o kavme ar ve zillet sayılırdı. Aynı zamanda imzaladığı şeyden kaçmak kesin suç olarak bilinirdi. Hz. Peygamberin siresinde de bu, baskı olmadan yapılsa geçerli kılınmıştır.

Muaviye hayattayken tanınmış kişilerden Yezid'e bey'at almıştı. Fakat İmam Hüseyin (a.s) dokunmayıp, bey'at teklifinde bulunmamıştı. Özellikle oğlu Yezid'e vasiyet etti ki<sup>246</sup> "Hüseyin b. Ali bey'at etmezse fazla ısrar etme ve öylece bırak kalsın". Çünkü Muaviye meselenin önünü ve arkasını iyice algılayabilmişti.

Ancak Yezid, gururu ve çkinmemezliği sonucu babası ölünce onun vasiyetini unutup Medine valisine emir verdi ki, İmam Hüseyin'den benim hilafetime bey'at etmesini iste, etmezse başını Şam'a gönder."<sup>247</sup>

Medine valisi Yezid'in isteğini İmam Hüseyin (a.s) duyurunca İmam ondan bu konuda düşünmesi için vakit aldı

---

245- İrşad-i Müfid, s. 182, Tarih-i Yakubi, c. 2, s. 226-228, Füsul- ul Mühimme, s. 163.

246- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 88.

247- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 88. İrşad-i Müfid, s. 182, El İmametü ves Siyase, c. 1, s. 203, Yakubi Tarih-i, c. 2, s. 229, Tezkiret- ul Havas, s. 235.

ve geceleyin ailesini de alarak Mekke'ye hareket edip İslam'da resmen emniyetli ve güvenceli yer olarak ilan edilen Allah'ın Haremî (Mekke'ye) sığındı.

Bu olay hicretin altmışıncı yılında Recep ayının sonları ve Şaban ayının evvellerinde vuku buldu. İmam Hüseyin (a.s) yaklaşık dört ay Mekke'ye sığınarak yaşadı. Bu haber yavaş yavaş İslam ülkelerine yayıldı. Bir taraftan Muaviye devrindeki haksızlıklara razı olmayıp Yezid'in hilafetine karşı çıkanlar İmam Hüseyin'in (a.s) yanına gelip yardım edeceklerine dair söz veriyorlardı. Bir taraftan da Irak'tan özellikle Kufe şehrinde aralıksız mektup gönderip İmam Hüseyin'in (a.s) Irak'a gelip Müslümanlara önderlik ederek zulüm ve adaletsizliği yok etmesini ısrarla istiyorlardı. Elbette bu durum Yezid için çok tehlikeli idi.

İmam Hüseyin (a.s) hac mevsimine kadar Mekke'de ikamet etti. Müslümanlar İslam ülkelerinden grup grup hac amellerini yapmak için Mekke'ye akın yaptılar. Bu arada İmam Yezid'in onu öldürtmek amacıyla hacı kılığında bir grup memur gönderdiği haberini aldı. Bunlar amel sırasında ihram altına gizledikleri silahlarla İmam Hüseyin'i şehit edeceklerdi. 248

İmam Hüseyin (a.s) hac amellerini yarıda keserek bir toplantıda kısa bir konuşma yaptı ve Irak'a hareket edeceğini bildirdi. 249 Ve bu konuşmada şehit olacağını da hatırlattı. Müslümanlardan onun yardımına koşmalarını ve bu hedef yolunda kanlarını vermelerini istedi. Ertesi gün de Ehl-i Beyt'i ve dostlarını alarak Irak'a doğru hareket etti.

---

248- İrşad-i Müfid, s. 201.

249- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 89.



İmam Hüseyin (a.s) biat etmemeye kesin kararlıydı. Bu yolda şehit olacağını da iyi biliyordu. Umumi fesad, fıkri inhitat ve toplumun özellikle Iraklıların iradesizliğiyle pekiştirilen Ümeyye oğullarının büyük ve korkunç savaş gücünün onu yok edeceğini biliyordu.

Tanınmış kişilerden bir grup, İmamın yanına gelip bu hareket ve kıyamın tehlikesini hatırlattılar. Fakat o hazret cevaplarında şöyle buyurdu: “Ben biat etmeyeceğim. Zulüm ve fesad hükümetine boyun eğmeyeceğim. Nereye gitsem, nerede olsam da beni öldüreceklerini biliyorum. Mekke’den ayrılmamın nedeni ise, benim kanımın dökülmesiyle Kabe’nin hürmetinin kırılmamasıdır.”<sup>250</sup>

İmam Hüseyin (a.s) Kufe yoluna koyuldu. Daha Kufe’ye birkaç günlük yol varken Kufe’de Yezid’in valisi tarafından, kendi elçisinin ve tanınmış gerçek dostlarından birinin şehit olup valinin emri ile ayaklarına ip bağlanıp Kufe sokaklarında gezdirildiğini duydu.<sup>251</sup> Kufe ve yöresinin sıkı gözüaltına alındığını ve İmam’la savaşacak mücehhez bir ordunun hazırlandığını duyunca ölümden başka bir yol kalmadığını anladı. İşte burada şehit olmak için kesin karar aldığını açıkça belirtti. Kufe’nin yaklaşık olarak yetmiş kilometre yakınlarında Kerbela ismindeki bir çölde Yezid’in ordusu onları ablukaya aldı. Sekiz gün burada kaldılar. Bu arada günden güne abluka çemberi daralıyor ve sürekli düşmanın sayısı çoğalıyordu. Bilahare İmam (a.s) çok az ashabıyla birlikte otuz bin kişiden oluşan or-

---

250- İrşad-i Müfid, s. 201, Fusul-ul Mühimme, s. 168.

251- İrşad-i Müfid, s. 204, Fusul-ul Mühimme, s. 171, Makatil-ut Talibiyyin, İkinci baskı s. 73.

dunun muhasarasında kaldı. Ve Kufe'ye doğru hareketini devam ettirdi

Bu bir kaç gün içinde İmam Hüseyin (a.s), ordusunun yerlerini ayarlayıp dostlarını tasfiye etmeye karar aldı. Ashabına seslendi. Kısa bir konuşmada şöyle buyurdu: "Bizim ölüm ve şahadetten başka bir yolumuz yoktur. Ben biatımı sizden kaldırdım. Gitmek isteyen, gecenin karanlığından faydalanıp kendisini bu tehlikeli meydandan kurtarsın. Çünkü onlar bir tek beni öldürmek istiyorlar."

Daha sonra ışıkların söndürülmesine emir verdi. Maddi maksatlar için İmam Hüseyin (a.s) koşulanlar sahneyi terkedip dağıldılar. Fakat hak aşıklarından çok azı (40 kişiye yakın yaranı) ve Beni Haşim'den olan akrabaları kaldılar.

İmam Hüseyin (a.s) yine kalanları toplayıp konuştu ve şöyle buyurdu: "Sizden her kim isterse gecenin karanlığından faydalansın ve kendisini tehlikeden kurtarsın. Onlar bir tek beni istiyorlar. Fakat bu defa İmamın vefalı dostları bir bir kalkıp çeşitli beyanlarla cevap verdiler ki biz hiçbir zaman senin önder olduğun hak yolundan dönmeyeceğiz. Senin temiz eteğinden kopmayacağız. Ve elimiz kılıç tutana, kan damarımızdan akana dek savaşıp senin hürmetini koruyacağız."<sup>252</sup>

Muharrem ayının dokuzuncu gününün sonlarında son teklif (ya bey'at ya savaş) düşman tarafından İmam'a ulaştı. Hazret o geceyi ibadet için vakit alıp yarınki savaşa hazırlandı.<sup>253</sup>

---

252- İrşad-i Müfid, s. 205, Fusul-ul Mühimme, s. 171, Makatilut Talibiyyin, s. 73.

253- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 98, İrşad-i Müfid, s. 214.

Hicretin 61. yılı Muharrem ayının 10. günü İmam, bir avuç dostlarıyla (toplamı doksan kişiden azdı. Kırk kişi önceden yanında olanlar ve otuzdan biraz fazlası savaş günü ve gecesi düşman ordusundan dönenler, diğerleri de İmamın Haşimi akrabaları. Örneğin oğulları, kardeşleri, kardeşi ve bacası oğulları ve amcası oğullarıydı) sayısız düşman ordusu karşısında saf çektiler ve savaş başladı.

O gün sabahtan akşama kadar savaştılar. İmam Hüseyin Haşimi gençleri ve sair dostları son kişiye kadar şehit oldular. (Şehitlerin içinde İmam Hasan (a.s)'ın iki küçük oğlu, İmam Hüseyin'in bir küçük oğlu ve daha kundakta olan bir yavrusunu da saymalıyız.)<sup>254</sup>

Savaş bittikten sonra düşman ordusu, İmam (a.s)'ın haremını yağma ettiler ve çadırları ateşe vererek şehitlerin başını kesip elbiselerini çıkardılar. Cesetleri defnetmeden Ehl-i Beyt esirlerini teşkil eden sığınaksız kızları ve kadınları, şehitlerin başlarıyla birlikte Kufe'ye doğru hareket ettirdiler. (Esirlerin içinde erkek olarak İmam Hüseyin (a.s)'ın yirmi iki yaşındaki oğlu dördüncü İmam Zeynelabidin (a.s) ağır hasta olarak, bir de onun oğlu beşinci İmam Muhammed b. Ali ve İmam Hasan (a.s)'ın oğlu Hasan-ül Müsenna da bulunuyorlardı. Hasanül Müsenna savaşta ağır yaralı olarak şehitlerin içinde kalmıştı. Fakat son anlarda diri olarak bulundu. Düşman komutanlarının birinin arabuluculuğuyla başı kesilmedi ve esirlerle birlikte Kufe'ye götürdüler.) Kufe'den de Dimeşk'e, Yezid'in yanına götürüldüler.

Kerbela vakası, kadınların esir alınıp şehirlerde gezdirilmesi, (esirler içinde bulunan) Hz. Ali (a.s)'ın kızı

---

254- Bihur-ul Envar, Kompani baskısı, c. 10, s. 200, 202, 203.

(Zeynep) ve dördüncü İmamın Kufe ve Şam'daki toplantı yerlerinde konuşmaları Ümeyye oğullarını rezil etti ve Muaviye'nin yıllarca yaptığı tebligatı etkisiz bıraktı. Hatta Yezid, Kerbela'da memurları eliyle yapılan bu işlerden kendisini temizlemeye çalıştı. Kerbela vakası, etkisi geç olmakla beraber Ümeyye oğullarını saltanattan düşürmekle birlikte Şia'nın kökleşmesinde büyük bir amildi. Gösterdiği en yakın etki çeşitli kıyamlar ve bunun yanı sıra da on iki yıl süren kanlı savaşlardır. Öyle ki İmam Hüseyin'in (a.s) katillerinden hiçbirisi intikam pençesinden kurtulamadı.

Tarihin İmam Hüseyin (a.s) ve Yezid'le ilgili bölümü okuyup o zamanın hakim sistemi üzerinde araştırma yapan kimse bilir ki İmamın bir yolu seçmekten başka bir seçeneği yoktu. O da şhit olmaktı. İslam dininin apaçık bir şekilde ezilmesine neden olan bey'atı hiçbir koşulda İmam Hüseyin için mümkün değildi.

Çünkü Yezid, İslam dinine ve kanunlarına saygı göstermemekle yetinmeyip, İslami ezmeğe korkusuzca tezahür eden bir kişiydi.

Fakat geçmişleri (babası), dinin kanunlarına din adına muhalefet ediyor ve zahirde dine saygı gösteriyorlardı. Hatta Halkın inandığı Peygamber (s.a.a) ve sair dini şahsiyetlere yardım edip onların yanında bulunmalarıyla iftihar ediyorlardı.

İşte buralardan, bazı tarihçilerin İmam Hasan ve İmam Hüseyin hakkında ortaya sürdükleri görüşlerin yanlış olduğu aydınlığa kavuşmuş oldu. Bazıları diyorlar ki İmam Hasan ve İmam Hüseyin iki değişik tabiata sahiptiler. İmam Hasan sulhsever idi. Kırk bin askeri olmasına rağmen barışı kabul etti. Fakat İmam Hüseyin savaşı tercih

etti. Nasıl ki kırk kişi olmasına rağmen Yezid'le savaşa kalktı.

Çünkü görüyoruz ki Yezid'e bey'at etmeği kabul etmeyen İmam Hüseyin (a.s) on yıl kardeşi gibi Muaviye'nin hükümeti döneminde yaşadı (Kardeşi de on yıl yaşamıştı) Ama hiçbir zaman muhalefet etmedi. Gerçekten de İmam Hasan ve İmam Hüseyin Muaviye ile savaşsalar da öldürüleceklerdi ve bunların ölümü İslam'a hiçbir faydası olmayacaktı. Kendisini doğru yolda gösteren, sahabe, vahiy yazarı ve müminlerin dayısı tanıtan ve her hileye başvuran Muaviye'nin siyaseti karşısında etki etmezdi.

Kaldı ki elindeki imkanları kullanıp onları kendi dostları vasıtasıyla öldürtüp kendisi yas tutabilir ve kanlarını almak isterdi. Nitekim üçüncü halifeye de aynı muameleyi yapmıştı.

## DÖRDÜNCÜ İMAM

İmam Seccad ve Zeynelabidin lakaplarıyla tanınan Ali İmam Hüseyin'in oğludur. Annesi de İran şahı Yezdgird'in kızıdır. İmam Hüseyin (a.s)'in dünyada kalan bir tek oğludur. Çünkü üç kardeşi Kerbela vakiasında şehit olmuştu.<sup>255</sup> Bu da, ağır hastalığı nedeniyle savaşa kadir olmadığı için Kerbela'da bulunmasına rağmen canlı kaldı ve harem esirleriyle birlikte Şam'a gönderildi.

Esaret zamanı bittikten sonra Yezid kamuoyunu kendi lehine çevirmek için onu ihtiramla Medine'ye gönderdi. İkinci defa Emevi halifesi Abdül Melik'in emriyle yakala-

---

255 - Mekatil-ut Talibiyyin, S 52 ve 59.

nıp zincirle Şam'a getirildi. Daha sonra yine Medine'ye gönderildi.<sup>256</sup>

Dördüncü İmam Medine'ye döndükten sonra evinin köşesine çekilip ibadette meşgul oldu. Ebu Hamza-i Sümalî ve Ebu Halid-i Kabulî gibi Şia'nın özel kişilerinden başka bir kimseyle görüşmezdi. Bunlar da O Hazretten öğrendikleri eğitimleri diğer Şiilere aktarıyorlardı. Böylelikle Şii-lik çok genişledi, etkisi de beşinci İmanın zamanında ortaya çıktı.

Bu İmanın eserlerinden olan Sahife-i Seccadiye elli yedi dua içermektedir. Bu dualar en üstün ve dakik ilahî öğretileri içermiştir. Hatta Al-i Muhammed'in Zebur'u adını almıştır.

İmam Seccad 37 yıl imamet ettikten sonra Şia rivayetlerine göre Emevî halifesi Hişam'ın emriyle ve Velid b. Abdül Melik'in vasıtasıyla zehirlenip<sup>257</sup> Hicret'in 95. yılında şehit edildi.

## BEŞİNCİ İMAM

İmam Muhammed b. Ali (a.s), lakabı Bakır'dır. Bakır, Peygamber-i Ekrem (s.a.a) tarafından kendisine verilen lakaplı ve ilimleri yarıp açan anlamına gelir.<sup>258</sup>

O Hazret dördüncü İmanın oğludur. Hicretin 57. yılında dünyaya gelmiştir. Kerbela vakasında bulunduğu anda dört yaşındaydı. Babasından sonra Allah'ın emri ve geçen

---

256- Tezkiret-ul Havas, s. 324, İsbat-ül Hudat, c. 5, s. 242.

257- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 176, Delail-ul İmame, s. 80, Fusul-ul Mühimme, s. 190.

258- İrşad-ı Müfid, s. 246, Fusul-ul Mühimme, s. 193 Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 197.

İmamların vasiyeti üzerine imamet makamına ulaştı. 104. ya da 107. yılında (Şia rivayetlerine göre<sup>259</sup> Emevi halifesi Hişam'ın kardeşi oğlu İbrahim b. Velid b. Abd-ul Melik'in vasıtasıyla zehirletilerek) şehit edildi.

Beşinci İmanın devrinde bir yandan Ümeyye oğullarının zulümleri, İslam topraklarının her bir köşesinde çeşitli kıyamlara ve savaşlara neden olmuştu. Diğer taraftan da Ümeyye oğullarının kendi arasında çeşitli anlaşmazlıklar meydana geldi ve bunlar hükümeti kendisine meşgul etmiş ve Ehl-i-i Beyt taarruz etmekten biraz da olsa alıkoymuştu.

Kerbela vakiasının meydana gelişi ve Ehl-i Beyt'in mazlumiyeti- ki o dönemde Ehl-i Beyti temsil eden dördüncü İmamdı İnsanlara Ehl-i Beyti sevdirmiş ve onlara aşık kılmıştı. Bu etkenler el ele vermiş, milleti özellikle Şia toplumunu sel gibi Medine'ye ve beşinci imamın huzurlarına akıtmıştı. Böylece beşinci imam için geçen imamların hiç birinin zamanında meydana gelmeyen İslami gerçekleri ve Ehl-i Beyt'in öğretilerini yayma imkanı ve ortamı oluştu . Beşinci imamdaki nakledilen sayısız hadisler, rical kitaplarında ve fihristlerinde yazılı çeşitli İslami konular dahilinde o hazretin mektebinde eğitilen ve yetişen sayısız Şii bilginleri ve alimleri sözümüzün açık kaynağıdır.<sup>260</sup>

---

259- Usul-ı Kafi, c. 1, s. 469, İrşad-ı Müfid, s. 245, Fusul-ı Mühimme, s. 202 ve 203, Tarih-i Yakubi, c. 3, s. 63, Tezkiret-ül Havas, s. 340, Delail-ül İmame, s. 94, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 210.

260- İrşad-ı Müfid, s. 245-253, Muhammed b. Ömer b. Abdulaziz Keşî'nin "Rical-ı Keşî" kitabına, Muhammed b. Hasan Tusi'nin Rical ve fihrist kitaplarına ve diğer rical kitaplarına müracaat olunsun.

## ALTINCI İMAM

Sadık lakabıyla meşhur olan İmam Cafer b. Muhammed (a.s) beşinci İmamın oğludur. Hicretin 83. yılında dünyaya geldi ve (Şia rivayetlerine göre) 148. yılında Abbasi halifesi Mansur'un emriyle zehirleterek şehit edildi.<sup>261</sup>

Altıncı İmamın imameti devrinde İslam ülkelerinde çeşitli kıyamlar özellikle Ümeyye oğullarının hükümetini yıkmaya amacıyla düzenlenen kıyamlar, Ümeyye oğullarını hilafetten düşürüp soylarını kesmekle sonuçlanan kanlı savaşlar ve beşinci İmamın yirmi yıl İslam ve Ehl-i Beyt öğretilerini yayması sonucunda meydana gelen ortam, altıncı İmama İslami bilgileri yaymak için daha münasip bir zemin hazırladı.

Altıncı İmam, Ümeyye oğulları hilafetinin son zamanlarına ve Abbas oğulları hilafetinin ilk zamanlarına rastlayan imameti devrinde hazırlanan fırsatları elden kaçırmayıp dini öğretileri geniş alanda yaymaya başladı. Çeşitli akli ve nakli fenlerde bir çok ilmi şahsiyetler eğitti. Bunların başlıcaları şunlardır: Zurare, Muhammed b. Müslim, Mümin-i Tak, Hişam b. Hakem, Eban b. Teğlib, Hişam b. Salim, Hüreyz, Hişam-i Kelbi Nessabe, Cabir b. Hayyan-i Sufi (kimya alimi) hatta Ehl-i Sünnet alimlerinden olan Süfyan-ı Sevri, Hanefi mezhebinin reisi Ebu Hanife, Kadı Sekuni, Gazi Ebu'l Bahteri gibiler onun öğrenciliğini yapmakla övünüyorlardı. (Hazretin eğitim merkezinden dört bin mühaddis ve bilginin mezun olduğu meşhurdur.)<sup>262</sup>

---

261- Usul-u Kafi, c. 1, s. 472, Delail-ul İmame, s. 111, İrşad-ı Müfid, s. 254, Tarih-i Yakubi c. 3, s. 119, Fusul-ul Mühimme, s. 212, Tezkiret-ul Havas, s. 346, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 280.

262- İrşad-ı Müfid, s. 254, Fusul-ul Mühimme, s. 204, Menakıb-ı



Beşinci ve altıncı İmamdan rivayet edilen hadislerin sayısı Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den ve diğer on İmamdan anlatılan hadislerden daha çoktur.

Ancak İmam Sadık (a.s) imametinin son yıllarında Abbasi halifesi Mansur'un baskılarına maruz kalarak zor günler geçirdi. Ümeyye oğulları tarafından Şii seyyidlere yapılmayan zulümler Abbasiler eliyle yapıldı. Onun emriyle Şiiler grup grup yakalanıp karanlık hapislerde işkencelerle hayatlarına son verildi. Bir kısmının başını kesip bir kısmını diri diri toprağa gömdürdü. Bazılarını hinaların temeline yahut duvarların arasında bırakarak saraylar yaptırdı.

Mansur, altıncı İmanın Medine'de yakalanmasını emretti. (Daha önce Abbasi halifesi Seffah'ın emriyle de yakalanıp Irak'a götürülmüştü. Ondan daha önce beşinci İmamla birlikte Dimeşk'e götürülmüştü).

Bir süre imamı göz altında sakladılar. Defalarca onu öldürmek istediler ve ihanetler ettiler. Bilahare Medine'ye dönüş iznini verdiler. İmam Medine'ye döndü. Denilebilir ki geri kalan ömrünü takiyye ve inzivada geçirdi. Sonunda Mansur'un emriyle zehirlenip şehit edildi.<sup>263</sup>

Mansur, imamın şahadet haberini alınca Medine'deki valisine mektup yazıp "başsağlığı dilemek amacıyla İmamın evine git, vasiyetnamesini oku, vasi olarak tanıttığı kimsenin mecliste başını vur" emrini verdi. Elbette Mansur bu oyunla imamet meselesine son vermeği ve Şia adını kökten silmeği amaçlıyordu. Fakat Medine valisi

---

İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 247.

263- Fusul-ul Mühimme, s. 212, Delail-ül İmame, s. 111. İshat-ül Vasiyye, s. 142.

vasiyeti okuyunca Halifenin planının tam tersine beş kişinin vasi tayin edildiğini gördü. Bunlar, Halifenin kendisi, Medine valisi, büyük oğlu Abdullah Efîh, küçük oğlu Musa ve Hamide idiler. Böylece Halifenin planı suya düşmüş oldu.<sup>264</sup>

## YEDİNCİ İMAM

Kazım lakabıyla tanınan İmam Musa b. Cafer (a.s) altıncı imamın oğludur. Hicretin 128. yılında doğdu ve 183. yılında hapiste zehirlenerek şehit edildi.<sup>265</sup> Hazret babasının şahadetinden sonra Allah'ın emri ve geçmiş İmamların vasiyeti üzerine imamet makamına ulaştı.

Abbasi halifelerinden, Mansur, Hadi, Mehdi ve Harun'un zamanlarında yaşadı. Bu karanlık ve yaşanması zor devirde İmam takiiye ederek yaşıyordu. Harun, hacca giderken Medine'ye uğradığında, onun emriyle İmamı Mescid-ün Nebi'de namaz kıldığı halde yakaladılar. Elini ve ayağını zincirle bağlayarak hapsedtiler. Medine'den Basra'ya, Basra'dan Bağdat'a götürdüler ve yıllarca hapisten hapse aktarıldı. Bilahare Bağdat'ta "Sindi b. Şahik" hapishanesinde zehirle şehit edildi<sup>266</sup> ve Kazimiyye denilen Kureyş mezarlığında defin edildi.

---

264- Usul-u Kafi, c. 1, s. 310.

265- Usul-u Kafi, c. 1, s. 476, İrşad-ı Müfid, s. 270, Fusul-ul Mühimme, s. 214-223, Delail-ul İmame, s. 146-148, Tezkiret-ul Havas, s. 348-350, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 324, Tarih-i Yakubi, c. 3, s. 150.

266- İrşad-ı Müfid, s. 279-283, Delail-ul İmame, s. 148 ve 154, Fusul-ul Mühimme, s. 222, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 323 ve 327, Tarih-i Yakubi, c. 3, s. 150.

## SEKİZİNCİ İMAM

Rıza lakabıyla tanınan Hz. İmam Ali b. Musa (a.s) yedinci İmamın oğludur. (En meşhur rivayete göre) hicretin 148. yılında dünyaya geldi ve 203. yılında da irtihal etti.<sup>267</sup>

Sekizinci İmam değerli babası vefat ettikten sonra Allah'ın emri ve önceki İmamların tanıtmasıyla imamet makamına ulaştı. İmamet süresinin bir kısmını Abbasi halifesi Harun'un zamanında yaşadı. Daha sonra bir müddet, onun oğlu Emin ve bir başka bölümünü oğlu Me'mun zamanında geçirdi.

Me'mun babasından sonra kardeşi Emin'le anlaşamadı ve bu, bir çok kanlı savaşımlara yol açtı. Sonunda Emin öldürülerek Me'mun hilafet kürsüsüne oturdu.<sup>268</sup>

Bu zamana kadar Beni Abbas oğulları halifelerinin siyaseti, Şii seyyidlere karşı baskı ve kanlı bir siyaset izlemekte. Gittikçe de bu baskı fazlalaşıyordu. Bazen Şiiler kıyam edip kanlı savaşlar meydana getiriyorlardı ve bunlar hilafet kuruluşunu zor duruma düşürüyordu.

Ehl-i Beyt'ten olan Şia İmamları ve rehberleri kıyam edenlerle işbirliği kurup onlara katılmadıysa da toplumun çoğunluğunu oluşturan Şii halk, İmamlara, itaati farz bilip, onları Peygamberin gerçek halifeleri olarak tanıyorlardı. Kisra ve Kayser saraylarını andıran ve bir takım fasid kişiler tarafından yönetilen hilafet idarcesini de İslami ve kendi imamlarına yakışır bilmiyorlardı. Bu ortamın devam

---

267- Usul-u Kafi, c. 1, s. 486, Irşad-ı Mâfid, s. 284-296, Delail-ul İmame, s. 175-177, Fusul-ul Mühimme, s. 225-246, Tarih-i Yakubi, C, 3, s. 188.

268- Usul-u Kafi, c. 1, s. 488, Fusul-ul Mühimme, s. 237.

etmesi hilafet için büyük tehlike sayılıyor ve onu şiddetle tehdit ediyordu.

Me'mun, önceki halifelerin yetmiş yıllık sorunları çözemediği eski siyasetlerini bırakıp yeni bir siyasetle bu kıyımları yatıştırmayı düşündü. Yeni siyaset, sekizinci İmama veliahtlığı vererek tüm zorluklarını halletmeye çalışmasıydı. Çünkü Şii seyyidler de hilafette yer alınca artık kıyam etmezlerdi. Diğer taraftan Şia kendi imamını da, kirli ve pis bildikleri kişiler tarafından yönetilen hilafet idaresine bulaşmış görseler onlar hakkında sahip oldukları manevi inançlarını yitirir ve mezhebi kuruluşları parçalanır ve böylelikle hilafet tehlikeden kurtulmuş olurdu.<sup>269</sup>

Bu maksatlara ulaşıldıktan sonra da, İmamı yok etmekte hiçbir sakınca olmazdı. Me'mun bu maksatlarını gerçekleştirebilmek için İmam'ı Medine'den Merv'e getirtti. İmamı huzuruna çağırıp ilk olarak hilafeti, daha sonra veliahtlığını İmam'a önerdi. Hazret mazeret getirerek kabul etmedi. Fakat çeşitli yollara baş vurarak kabul ettir-diler. İmam (a.s) memleket işlerine, atama ve azletme o-laylarına karışmamak şartıyla veliahtlığı kabul etti.<sup>270</sup>

Bu vakıa Hicretin 200. yılında meydana geldi. Fakat çok geçmeden Memun, Şianın hızla ilerlemesinden, İmam'a karşı sevgilerin çoğalmasından, milletin hatta ken-di ordusundan ve devlet adamlarından bile İmam'a yönel-melerinden bu siyasetin de yanlış olduğunu anladı ve çare

---

269- Detail-ül İname, s. 197, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 363.

270- Usul-ı Kafi, c. 1, s. 489, İrşad-ı Müfid, S 290, Fusul-ul Mühimme, s. 237, Tezkiret-ul Havas, s. 352, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 363.

aramaya koyuldu. Çareyi İmamı zehirleyerek şehidi etmekte buldu.

İmam (a.s), şehit olduktan sonra İran'ın şimdi Meşhed denilen Tus şehrinde defnedildi.

Memun, akli ilimlerin Arapça'ya tercüme olmasına çok özen gösteriyordu. İlmi meclisler düzenleyerek çeşitli din ve mezheplere mensup alimlerin tartışmalarını sağlıyordu. Sekizinci İmam da bu toplantılara katılarak çeşitli din ve mezhep alimleriyle tartışıyor ve mubahese ediyordu. Bu tartışmalar Şia'nın hadis kitaplarında kayıtlıdır.<sup>271</sup>

## DOKUZUNCU İMAM

Hız. İmam Muhammed b. Ali (a.s) sekizinci imamın oğludur, en ünlü lakabı Taki'dir. Bazen de Cevad ve b.-ür Rıza lakabıyla anılır. Hicretin 195. yılında Medine'de dünyaya geldi. Şia rivayetlerine göre hicretin 200. yılında, Abbasi halifesi olan Mu'tasım'ın tahrikiyle İmamın kendi hanımı olan Me'mun'un kızı vasıtasıyla zehirlenip şehit edildi ve Kazimiye'de büyük babası olan yedinci İmamın türbesinin yanında defnedildi.

Değerli habasından sonra Allah'ın emri ve önceki İmamların bildirmeleri üzerine imamet makamına ulaştı. Babası şehit olurken kendisi Medine'de idi. Me'mun'un emriyle hilafet merkezi olan Bağdat'a getirildi. Zahirde birçok ilgi ve muhabbet gösterdiler. Hatta Me'mun, kızını İmamla evlendirip İmamı Bağdat'ta kalmaya mecbur etti. Bu vesileyle İmam'ı içten ve dıştan göz altına aldı.

---

271- Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 351, Ahmed, b. Ali b. Ebu Talib Tabersi'nin İhticac kitabı, Necef baskısı, yıl 1385 H, c. 2, s. 170-237.

Bir süre sonra İmam (a.s) Me'mun'dan izin alarak Medine'ye döndü ve Me'mun ölünceye kadar Medine'de kaldı. Me'mun'dan sonra Mu'tasım hilafeti ele geçirince tekrar İmamı (a.s) Bağdat'ta çağırttı ve orada göz altında bulundurdu. Daha sonra Mu'tasım'ın tahriki üzerine, İmam hanımı tarafından zehirlenip şehit edildi.<sup>272</sup>

## ONUNCU İMAM

Hız. İmamı Ali b. Muhammed (a.s) dokuzuncu İmamın oğludur. Lakabı Nakıy'dır. Bazen de Hadi lakabıyla anılır. 212. yılında Medine'de doğmuştur 254. İleri kameri yılında (Şia rivayetlerine göre) Abbasi halifesi Mu'tezz tarafından zehirlenerek şehit edildi.<sup>273</sup>

Onuncu İmam kendi hayatı boyunca Abbasi halifelerinden yedi tanesini gördü. Onlar, Me'mun, Mu'tasım, El Vasık, Mütevekkil, Muntasir, Mustein ve Mu'tezz'dirler. 243. Yılında Mu'tasım'ın zamanında değerli babası Bağdat'ta zehirlenip şehit edildiğinde kendisi Medine'de idi ve Allah'ın tayini ve babalarının tanıtması üzerine imamet makamına ulaştı. Mütevekkil'in zamanına kadar dini eğitimlerle meşgul idi.

Mütevekkil 243 H. yılında dedikodulara kapılarak, kendi devlet adamlarından birine, İmam'ı o günkü hilafet merkezi olan Samirra'ya celbetme görevini verdi. Yanı sıra bir

---

272- İrşad- Müfid, s. 297, Usul-u Kafi, c. 1, s. 492-497, Delail-ul İmame, s. 201-209, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 377-399, Fusul-ul Mühimme, s. 247-258, Tezkiret-ül Havas, s. 358.

273- Usul-u Kafi, c. 1, s. 497-502, İrşad-ı Müfid, s. 307, Delail-ul İmame, s. 216-222, Fusul-ul Mühimme, s. 256-265, Tezkiret-ul Havas, s. 362, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 401-420.

mektup yazıp İmam'ı (a.s) izzetle anarak onunla görüşmek isteğinde bulundu.<sup>274</sup> Elbette İmam (a.s) Samirra'ya geldi, gerçi kamuoyunda hiç bir baskı olmadı. Fakat elinden geldiği kadar İmam'a eziyet edip ihtiramsızlık etmekten de çekinmedi. Defalarca İmam'ı katletmek ya da saygınlığını zedelemek için çağırttı ve Hazretin evini teftiş ettirdi.

Mütevekkil, Abbasi halifelerinin içinde risalet hanedanına en fazla düşmanlık güden birisiydi. Bilhassa Ali (a.s)'ye aşırı kını vardı ve ona açıkça küfür ediyordu. Eğlencelerde taklitçi birini O Hazreti taklit etmekle görevlendirdi ve kendisi bu sahnelere bakarak gülüp eğleniyordu. Yine onun emriyle 237. yılında Kerbela'da İmam Hüseyin'in türbesinin kubbesi ve etrafına yapılan bir çok evleri yıktırarak yerle bir ettirdi. İmamın, tahrib ettikleri türbesini su altına bıraktılar. Daha sonra sürülüp, oradaki tüm eserleri yok etmek için, ziraat yapılmasına emir verdi.<sup>275</sup>

Mütevekkil'in hilafet yıllarında Hicaz'daki Şii seyyidlerin yaşantısı daha da acınacak hale gelmişti. Öyle ki kadınların örtüncecek elbiseleri bile yoktu. Hatta bir çarşafı namaz vakti olunca sırayla kullanıyorlardı.<sup>276</sup> Bu baskı ve eziyetleri Mısır'da yaşayan Şiilere de yaptı.

Onuncu İmam, Mütevekkil'in bu tür işkence ve eziyetlerine Mütevekkil ölünceye kadar katlandı. Ondan sonra Muntasır, Mustain ve Mu'tazz işbaşına geldiler ve sonun-

---

274- İrşad-ı Müfid, s. 307-313, Usul-u Kafi, c. 1, s. 501, Fusul-ul Mühimme, s. 261, Tezkiret-ul havas, s. 359, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 417, İsbat-ul Vasiyye, s. 176, Tarih-i Yakubi, c. 3, s. 217.

275- Makatil-ut Talibiyyin, s. 395.

276- Makatil-ut Talibiyyin, s. 395 ve 396.

da Mu'tazz'ın sinsice planları sonucu zehirlenerek şehit oldu.

## ON BİRİNCİ İMAM

Askeri lakabıyla anılan Hz. İmam Hasan b. Ali (a.s) onuncu İmamın oğludur. 232 H. de doğdu ve 260 H. de (Şia rivayetlerinin bazısına göre) Abbasi halifesi olan Mu'tamid'in planı üzere zehirlenerek şehit edildi.<sup>277</sup>

On birinci imam, değerli babası şehit olduktan sonra, Allah'ın emri ve önceki İmamların tayiniyle imamet makamına ulaştı. Yedi yıl imamet ettiği müddet zarfında, hilafet makamının sonsuz baskıları altında, zor bir durumda takiyye ile yaşadı. Kapısı hatta Şiilere bile kapalıydı. Yalnız Şianın özel kişileri İmamla görüşebiliyordu. Bununla birlikte çoğu zaman hapisteydi.<sup>278</sup>

Bu kadar baskının nedeni ise şunlardı: Evvela, o zamanlarda Şia'nın nüfusu artmış ve büyük bir güce sahip olmuşlardı. Şia'nın imamete inanması herkese güneş gibi aydınlığa kavuşmuştu. Şia İmamları da toplumda tanınıyordu. Bu yüzden hilafet makamı İmamları daha fazla göz altına alıp mümkün yollar dencyip sinsi planlarla bunları yok etmeğe çalışıyorlardı.

İkinci olarak hilafet makamı, Şiilerin, on birinci İmamın bir oğlunun varlığına inandıklarını anlamıştı. On birinci İmamdan ve diğer İmamlardan nakledilen rivayetlere

---

277 - İrşad-ı Müfid, s. 315, Delail-ul İmame, s. 223, Fusul-ul Mühimme, s. 266-272, Menakıb- İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 422, Usul-i Kafi, c. 1, s. 503.

278 - İrşad-ı Müfid, s. 324, Usul-u Kafi, c. 1, s. 512, Menakıb-ı İbn-i Şehraşub, c. 4, s. 429 ve 430.



göre onun oğlunun Mehdi (a.s) olduğunu biliyorlardı. Bu inanç Peygamber-i Ekrem'den Şia ve Ehl-i Sünnet kanallarıyla anlatılan rivayetlere dayanıyordu.<sup>279</sup> Ve Mehdi (A.F) on ikinci İmam olarak kabul ediliyordu.

Bu sebeplere göre on birinci İmam, diğer İmamlardan daha çok göz altında tutuluyordu. Zamanın halifesi, Şiânın inandığı imamet ilkesine son vermek ve bu kapıyı her zaman için kapatmaya kesin karar almıştı.

Buna göre İmam (a.s)'ın hastalık haberi zamanın halifesi Mu'tamid'a verilince bir doktor göndermenin yanı sıra "iç" haberleri kontrol etmeleri için güvenilir adamlarından ve kadılarından birkaçını bu işle görevlendirdi. İmamın şahadetinden sonra da evini tefiş edip, İmamın hizmetçilerini de ebeler, muayene ettiler. Gizli memurları iki yıl boyunca ümitleri kesilinceye dek İmamın oğlunu bulmak için çalıştılar.<sup>280</sup>

On birinci İmam şehit olduktan sonra kendi evinde değerli bahasının yanında Samirra şehrinde defnedildi.

Şunu da bilmeliyiz ki İmamlar kendi hayatları boyunca sayıları yüzleri aşan muhaddis ve alimler yetiştirdiler ve

---

279- Sahih-i Tirmizi, Mehdi (a.s) bölümü, Sahih-i Ebu Davud, c. 2, Kitab-ul Mehdi bölümü, Sahih-i İbn-i Mace, c. 2, Bab-u Huruc-il Mehdi, Yenabi-ul Mevcdde, Muhammed b. Yusuf Şafii'nin "El Beyan fi Ahbar-i sahih-iz Zaman" kitabı, Şeblenci'nin "Nur-ul Ebsar" kitabı, Muhammed b. Abdullah Hatib'in "Mişkat-ul Mesabih" kitabı, İbn-i Hacer'in "İ's sevaik-ul Mührika" kitabı, Muhammed Sabban'ın "İs'af-ur Rağibin kitabı, Fusul-ul Mühimme, Sahih-i Müslim, Muhammed b. İbrahim Nu'mani'nin "El Gıybe" kitabı, Şeyh Saduk'un "Kemal-ud Din" kitabı, Muhammed b. Hasan Hürri Amili'nin "İşbat'ul Hüdat" Meclisi'nin "Bihur-ül Envar" kitabı, c. 51, 52.

280- Usul-u Kafi, c. 1, s. 505, İrşadı Müfid, s. 319.

biz bu kitapta onların isimlerini, teliflerini, ilmi eserlerini ve hayatlarını yazmayı münasip görmedik.<sup>281</sup>

## ON İKİNCİ İMAM

On ikinci İmam, Hz. Askeri'nin (a.s) oğlu, Hz. Mehdi (a.f)dir. Genelde İmam-ı Asr ve sahip-ez Zaman lakaplarıyla anılır. İsmi Peygamberin isminin aynısıdır. 256 yahut 255 H. yılında Samirra şehrinde dünyaya geldi. 260 yılına kadar babasının kefaleti altında gizli olarak yaşadı. Özel Şiilerden başkası görme şerefine ulaşamadı.

Babası vefat ettikten sonra imamet makamına ulaştı ve Allah'ın emriyle gaybeti seçti. İstinalar hariç özel naiplerden başkasına gözükmüyordu.<sup>282</sup>

## ÖZEL NAİBLER

Hz. Mehdi (a.f), babasının ve ceddinin güvenilir ashabından birisi olan Osman b. Said'i kendisine naib edip Şiilerin sorularına onun vasıtasıyla cevap veriyordu.

Osman b. Said vefat ettikten sonra onun oğlu Muhammed b. Osman Hazretin naipliğine ulaştı. Daha sonra Ebu'l Kasım Hüseyin b. Ruh-i Nevbahti İmamın özel naipliğini yaptı. Son olarak İmamın mukaddes temsilciliğini yapan, Ali b. Muhammed-i Samuri olmuştu.

Ali b. Muhammed-i Samuri'nin ölümüne (329 H. K.) bir kaç gün kala Hazretten bir bilgi geldi. Ali b.

---

281- Ricali Keşşi, Rical-i Tusi, Fihrist-i Tusi ve diğer rical hakkında yazılan kitaplara bakınız.

282- Bihar-ül Unvar, c. 51, s. 342 ve 343-366, Muhammed b. Hasan Tusi'nin "El Gıybe" kitabı, ikinci baskı. s. 214-243, İsbat-ül Hudat, c. 6 ve 7.

Muhammed-i Samuri'ye altı günden sonra öleceğini bildirerek özel naiblik döneminin artık sona erdiğini ve (gaybeti kübranın) büyük gizlilik döneminin başlayıp Allah zuhur için izin verinceye kadar devam edeceğini de ilan etmiş oldu.<sup>283</sup> Bu bilgi gereğince gaybet iki bölüme ayrıldı.

Birincisi: gaybet-i suğradır. (kısa gayet dönemi) İki yüz altmış yılında başlar, üç yüz yirmi dokuzda biter. Yaklaşık olarak yetmiş yıl sürdü.

İkincisi: gaybet-i Kübra'dır. (büyük gaybet dönemi) Üç yüz yirmi dokuzdan başlar ve Allah, zuhur izni verinceye dek devam edecektir. Peygamber-i Ekrem (s.a.a) ittifakla kabul edilen hadiste şöyle buyuruyor: "Eğer dünyanın bir günü bile kalırsa Allah, o günü o kadar uzatır ki, benim torunlarımdan olan Mehdi zuhur etsin. Ve dünyayı zulümle dolduğu gibi adaletle doldursun."<sup>284</sup>

## 9- GENEL AÇIDAN HZ. MEHDİ (A.F)'IN ZUHURU

Peygamberlik ve imamlık konularında açıkladığımız gibi yaratık türlerinin hepsinde geçerli olan genel hidayet yasası gereği, insan türünde zorunlu olarak onu, insanlık üstünlüğüne ve saadetine ulaştırabilecek özel bir güçle (vahiy ve nübüvvet) donatılmıştır. Apaçıktır ki eğer böyle bir üstünlük ve saadet, toplumsal bir yaşantıya sahip olan insan için mümkün olmayıp vuku bulmamışsa böyle bir

---

283- Bihar-ul Envar, c. 51, s. 360-361, Şeyh Tusi'nin El Gıybe kitabı, s. 242.

284- Fusul-ul Mühimme, s. 271.

donatım, boş ve batıl olur. Bilindiği gibi yaratılıştaki lağvîyet ve batıllık yoktur.

Başka bir deyişle şöyle diyebiliriz; insanoğlu yeryüzüne yerleştiği gündün beri tam anlamıyla mutluluğu içeren toplumsal bir hayat arzusunu taşır ve böyle bir günün geleceği ümidiyle adım atar. Eğer objeler dünyasında böyle bir arzu ve isteğin, gerçekleşir yönü olmasaydı böyle bir arzu onun tabiatına yerleşmezdi. Nitekim yemek olmasaydı açlık, su olmasaydı susuzluk ve neslin devam etmesi olmasaydı cinsel istek düşünülemezdi.

Dolayısıyla zorunlu olarak dünyanın geleceği, adalet, sulh, sefa ve samimiyetle dolu bir güne sahip olacaktır. İnsanlar fazilet ve üstünlüklerle dolup taşacaktır.

Elbette böyle bir olay insanın kendi eliyle gerçekleşecektir. Böyle bir toplumun lideri, insanlık dünyasının kurtarıcısıdır ki rivayetlerde Mehdi diye anılmaktadır.

Yahudilik, Hıristiyanlık, Vesenilik, Mecusilik ve İslam gibi dünyada hakim olan din ve mezheplerde beşerin kurtarıcısı diye birisinden söz edilmiştir. Tatbik ve uyarlamada farklı görüşlere sahip olmalarına rağmen hepsi onun zuhur edeceğini müjdelemişlerdir.

İttifakla kabul edilen Peygamber-i Ekrem'in şu hadisi "Mehdi benim neslimdendir" bu konuyu vurgulamaktadır.

## 10- ÖZEL AÇIDAN HZ. MEHDİ (A.F)'İN ZUHURU

Şia ve Ehl-i Sünnet kanalıyla Peygamber-i Ekrem (s.a.a)' den ve Ehl-i Beyt İmamlarından Hz. Mehdi (a.s)'nin zuhuruyla ilgili, onun Peygamberimizin soyundan olduğuna ve kendi zuhuruyla beşeri toplumu gerçek ke-

male erdireceğine ve topluma manevi hayat vereceğine<sup>285</sup> dair sayısız hadislerin yanı sıra, onun bizzat Ehl-i Beyt İmamlarının on birincisi İmam Hasan Askeri (a.s.)'nin oğlu olduğuna<sup>286</sup> ve doğumundan sonra uzun süre gizli yaşa-

---

285- Örneğin: Hz. İmam Bakır (a.s) şöyle buyuruyor: "Kaimimiz kıyam ettiğinde, Allah elini bütün kullarının başına kor. Onun vasıtasıyla akıllarını toplar ve böylece akılları kamil olur." (Bihar'ül Envar, c. 52, s. 328 ve 336).

Hz. İmam Sadık (a.s) şöyle buyurmuştur: "İlim yirmi yedi harftir. Bütün peygamberlerin getirdikleri, sadece iki harftir. Bugüne kadar halk, iki harften fazlasını tanımamışlar. Bizden olan Kaim kıyam ettiğinde diğer yirmi beş harfi çıkarır ve halk içerisine yayar ve iki harfi de diğerleriyle birleştirir. Böylece yirmi yedi harfi yayar." (Bihar-ül Envar, c. 52, s. 336)

286- Örneğin: Hz. İmam Ali İbn-i Musa er Rıza (a.s) şöyle buyurmuştur: "...Benden sonraki imam, oğlum Muhammed'tir. Muhammed'ten sonra oğlu Ali'dir. Ali'den sonra oğlu Hasan'dır. Hasan'dan sonra oğlu Hüccet-i Kaim'dir. Gıybetinde beklenilir, zuhur ettiğinde itaat olunur. Dünyanın bir günden fazla ömrü kalmasa bile, Allah, o günü o kadar uzatır ki Hazret zuhur etsin ve yeryüzünü zulümle dolduğu gibi adaletle doldursun. Ama ne zaman geleceğini söylemek, kıyametin ne zaman olacağını haber vermeye benzer. Babam babasından, o da babalarından ve böylece Hz. Ali (a.s)'den naklen şöyle buyurmuştur: Peygamber (s.a.a)'in "Ey Resulullah, soyundan kaim olan ne zaman zuhur edecek" diye sorulduğunda şöyle buyurdu: "Onun zuhuru kıyamete benzer. Allah'tan başkası onun vaktini belirtemez. Bu yeryüzü ve göğe ağır gelir. Size ancak aniden gelir." (Bihar-ül Envar, c. 51, s. 154)

Sıfır İbn-i Ebu Delef diyor ki duydum ki Hz. İmam Cevad (a.s) şöyle buyuruyor:

"Benden sonraki İmam, oğlum Ali'dir. Onun emri, benim emrim, sözlü benim sözüm, ona itaat bana itaattır. Ondan sonraki imam, oğlu Hasan'dır. Onun emri, babasının emri, sözlü babasının sözlü, ona itaat, habasına itaattır." Sonra imam sustu. Söyledim. "Ey Resulullah'ın torunu, Hasan'dan sonraki imam kimdir?" Hüngür hüngür ağladıktan

dıktan sonra zuhur edeceğine ve dünyayı zulümle dolduğu gibi adaletle dolduracağı hususunda bir çok hadisler nakledilmiştir.

## BİR KAÇ SORU VE CEVAP

Şia muhalifleri şöyle itiraz ediyorlar: Şia'nın inancına göre, gaib İmamın bin iki yüz yaşında olması lazımdır. Hiç bir zaman insanoğlu bu uzunlukta bir ömre sahip olamaz.

Cevap: Bu itirazın esası, istih'ada dayanır yani böyle bir şeyin çok uzak bir ihtimal olma esasına dayanır. Gerçekten de böyle uzun ömürlü olmak ve bundan daha fazlasını yaşamak, pek nadir bir şeydir. Ancak Peygamber-i Ekrem (s.a.a)'den ve diğer Ehl-i Beyt İmamlarından gaib İmamla ilgili nakledilen rivayetlere bakılırsa gaib İmamın yaşantı türünün olağanüstü olarak tanıtıldığı görülür.

Elbette olağanüstü şeyle, muhal (mümkün olmayan) farklı şeylerdir. İlmi açıdan hark-ı adet-olağanüstü şeyin olasılığı asla nefyedilemez. Çünkü dünyada işlev sahibi

---

sonra şöyle buyurdu: "Hasan'dan sonraki hakla kıyam eden ve zuhuru beklenen oğlu, Kaımdır." (Bihar-ül Envar, c. 51, s. 158)

Musa İbn-i Cafer Bağdadi diyor ki Hz. İmam Hasan-ı Askeri (a.s)'nin şöyle buyurduğunu duydum: "Benden sonra, yerimde oturacak imam hakkında ihtilafa düştüğünüzü götür gibiyim. Ama biliniz Resulullah (s.a.a)'tan sonra İmamları kabul edip yalnız oğlumun imametini inkar eden birisi, Allah'ın bütün peygamberlerini ve elçilerini kabul edip Muhammed'in peygamberliğini inkar edene benzer. Resulullah'ı inkar eden bütün peygamberleri inkar etmişe benzer. Çünkü sonuncumuza itaat etmek, ilkimize itaat etmek gibidir. Sonuncumuzu inkar etmek, ilkimizi inkar etmek gibidir. Evet oğlum gaybete çekilir. Allah'ın koruduğu kimseden başka, bütün halk gaybet döneminde şüpheye düşer. (Bihar-ül Envar, c. 512, s. 160).

etmenleri, gördüklerimiz ve tanıdıklarımızla sınırlamak ve buna dayanarak da habercimizin olmadığı veyahut eserlerini görmediğimiz veya anlamadığımız etmenlerin yok olduğunu kanıtlamak asla mümkün değildir. Bu yüzden insan oğlundan bir fertte veyahut bir kaç fertte, bin ve yahut binlerce sene yaşamasını sağlayacak etmenlerin meydana gelmesi mümkündür. Dolayısıyla, tıp dünyası uzun ömürlü olmanın sırrını bulmaktan şimdiye kadar ümitsizliğe kapılmamıştır.

Semavi kitaplara inanç gereğince Peygamberlerin mucizelerini ve olağan üstü şeyleri kabul eden Kelimilerin, Mesihilerin ve Müslümanların, böyle bir itirazda bulunmaları çok şaşırtıcıdır.

Yine Şia muhalifleri şöyle diyorlar: Şia, imamın varlığını dini hükümleri ve hakikatları açıklamak ve halkı hidayet etmek için gerekli ve zaruri biliyor. İmamın gaybete çekilmesi bu amaca ters düşer. Çünkü halkın irtibat kurmadığı ve yararlanamadığı gaib bir imamın hiçbir faydası yoktur. Allah insan toplumunu ıslah için bir imamı göndermek isterse, onu gerekli bir zamanda gönderebilme gücüne sahiptir. Gerekli zamandan binlerce yıl önce yaratmaya ihtiyaç yoktur.

Cevap: Bu itirazda bulunanlar imametın asıl manasını kavrayamamışlardır. Çünkü imamet bölümünde de vurgulandığı gibi imam yalnız öğretileri açıklamayı ve halkın zahiri hidayetini üstlenmiş değildir. İmam, bu vazifenin yanı sıra amellerin batını rehberliğini de üstlenmiştir. Amellerin hakikatını Allah'a doğru iten ve halkın manevi hayatını düzenleyen odur. İmamın cisminin gizli veya aşikar olmasının bu hususta herhangi bir etkisi olmadığı apaçıktır. İmam, cisminin gaib olmasına rağmen batın yoluyla

halkın ruhlarıyla ilişkidedir. Zuhur edip cihanı ıslah etmesinin vakti ermemişse de, varlığı her zaman için gereklidir.

Şia'nın insanlara manevî mesajı bir cümleden fazla değildir. O da şudur: "Allah'ı tanıyınız" Diğer bir tabirle, "Saadete ve doğruluğa erişmeniz için Allah'ı tanımanız gerekir." Bu mesaj Peygamberin kendi davetini başlattığı ilk cümlesidir. Peygamber şöyle buyuruyordu: "Doğruluğa erişmeniz için, Allah'ı bir olarak tanıyın ve birliğini itiraf edin."

## ŞİA'NIN MANEVİ MESAJI

Bu mesajı açıklarken kısaca şöyle diyoruz Biz insanlar, tabii olarak yaşantının bir çok maksatları ve maddi lezzetler peşindeyiz. Yemek, içmek, şık giyinmek, sarayları, güzel manzaraları, güzel hanımı, samimi arkadaşları, çok malı ve serveti, diğerlerinin sultanı altında olmasını, makamı ve isteklerimize karşı çıkan her şeyi yok etmek isteriz.

Ama ilahi fitratla, insanın bu lezzetler için değil de, bu lezzetlerin insanlar için yaratıldığını anlıyoruz. Onlar, insanın peşine düşmelidir, insan onların peşine değil.

Tamah ve şehvetin hedef edilmesi öküz ve koyunun içgüdü ve sıfatlarından, yırtıp parçalamak, başkalarına zulüm etmek, kaplan, kurt ve tilkinin özelliklerindendir. Ama insanın mantığı, sadece fitri akıl mantığıdır.

Akıl ve mantık gerçekliğiyle, bizleri hakkı izlemeye iter, böbürlenmeye bencillğe ve nefsi istekler tarafına değil. Akli mantık, insanı kendisinden hiçbir istiklali olmayan ve yaratılanlardan birisi olarak biliyor. Kendisini tabiata hakim gören vahşi tabiatı istediği gibi evcilleştirdi-



ğini ve dize getirdiğini sanan insanın, kendisinin de tabiatın oyuncağı ve onun emrine uyanlardan biri olduğunu söylüyor.

Akıl mantığı, insanın, bu geçici dünya ve varlığına bakışında dakik olmasını ister; ta ki bu dünyanın ve onda var bu bütün her şeyin kendiliklerinden var olmadığı, hepsinin sonsuz bir kaynağa dayalı oldukları ve yine insana müstakil gerçekler olarak gözüken bütün bu iyi-kötü ve yer-gök yaratıklarının başka bir gerçek gölgesinin de gerçek gibi gözüktükleri, O'nun nuru sayesinde varolup kendilerinden ve kendi yanlarından hiçbir şeyleri olmadığı geçmişte var olan güçlerin, azametlerin, bugün efsaneden başka bir şey görünmediği gibi bugünün gerçeklerinin de böyle olduğu ve bilahare her şeyin kendi çapında efsaneden başka bir şey olmadığı gerçeği aydınlığa kavuşsun.

Yok olmayacak gerçek, ancak Allah'tır. Her şey Onun varlığı sayesinde varlık rengini alır ve O'nun zatının nuruyla aydınlanır ve yaratılır.

İnsan böyle bir kavrayışla donatıldığında, işte o zaman onun varlık dünyası gözü önünde suyun üzerindeki köpük gibi kaybolur ve açıkça dünya ve dünyadakilerin sonsuz kemal, ilim, kudret, hayat ve varlığa dayandıklarını, insan ve diğer yaratıkların her birisinin kendi kapasitesine göre ebedi cihanı gösteren birer ayna olduklarını görür.

İşte o zaman insan kendisinden ve diğer varlıklardan, istiklali ve asaleti selbedip hakiki sahibine geri verir. Her şeyden kopup yegane Allah'a varır ve O'nun azamet ve büyüklüğü dışında hiç bir şey karşısında baş eğmez.

Böyle olunca insan Yüce Allah'ın velayeti ve emri altına girer. Tanıdığı her şeyi Allah'la tanır. Allah'ın hidayeti

ve rehberliği sayesinde temiz ahlak ve iyi ameller (Temiz Ahlak ve iyi amel, fıtrat dini olan islam'ın içereği ve hakka teslim olmaktır.

İşte budur insanın kemalinin son merhalesi ve budur kamil insanın yani Allah'ın lütfuyla bu mertebeye varan imamın makamı. Çaba göstererek bu kemale eren bütün insanlar, farklı mertebeleriyle, o İmamın gerçek takipçileridirler.

Bu noktadan şu husus anlaşılıyor ki, Allah'ı tanıma, İmamı tanıma, asla birbirinden ayrılmayan iki unsurdurlar tıpkı birbirinden ayrılmayan Allah'ı tanımayla nefsi tanıma gibi. Çünkü mecazî varlığını tanıyan kimse, muhtaç olmayan Allah'ın gerçek varlık olduğunu tanımıştır.



***Dünya Ehl-i Bey't (a.s) Kurultayı  
ikinci genel toplantısı münasebetiyle***



***Adress: P.O.BOX 37185/837 Qum  
Islamic Republic of Iran  
ISBN 964-472-104-7***